

عَقْدَانِدْ  
الْبَلَاغِ السَّبْعِيْنَ وَفَرْدَانِ

لَا بُدَّ مُحَمَّدَ الْيَمِينِي  
(مِنْ عُلَمَاءِ الْقَرْنِ السَّادِسِ لِلْمُهْجَبِي)

مُحَقِّقٌ وَدِرَاسَةٌ  
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ زَرْبَانَ الْغَامِدِي

لِلْمَجَلَّةِ الْأَوَّلِ

السَّنَةِ

دَارُ الْعِلْمِ وَالْحَدِيثِ  
الْقَاهِرَةُ

مَكْتَبَةُ الْعِلْمِ وَالْحَدِيثِ  
الْمَدِينَةُ الْمُنَوَّرَةُ

عَقْدَانِدْ  
الْبَلَاغِ السَّبْعِيْنَ وَفَرْدَانِ

حقوق الطبع محفوظة للنَّاشِرِ

الطبعة الثانية

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

النَّاشِرُ

مكتبة العلوم والحكم

المدينة المنورة

شارع الستين - صرْب: ٦٨٨

هاتف: ٨٢٥١٩٤٢ - ٨٤٥٢٢٧٣

المدينة المنورة - المملكة العربية السعودية

# عَقَائِدُ الثَّلَاثَةِ السَّبْعِينَ فِرْقَةٍ

لأبي مُحَمَّدٍ اليميني  
(من علماء القرن السادس الهجري)

تحقيق ودراسة  
محمد بن عبد الله زربان الغامدي

المجلد الأول

النشر  
مكتبة العلوم والحكم  
المدينة المنورة



أصل هذا الكتاب رسالة جامعية نال عليها الباحث درجة  
الدكتوراه مع مرتبة الشرف الأولى من قسم العقيدة  
بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة عام ٢٠١٤ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

## شكر وتقدير

أحمد الله تعالى وأشكره كما ينبغي لجلال وجهه وعظيم سلطانه، فله الحمد والشكر أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً ﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾ وأصلى واسلم على عبده ورسوله محمد المرسل من ربه رحمةً للعالمين.

ثم أتقدم بالشكر لحكومة هذه البلاد وعلى رأسها خادم الحرمين الشريفين على ما تقدمه وتبذله في سبيل خدمة الاسلام، والمسلمين في كل أرض، ومن ذلك إقامة هذه الجامعة الاسلامية، التي تضم طلاب العلم من شتى بقاع الأرض.

كما اشكر هذه الجامعة ومعالي رئيسها على الجهود الطيبة المتواصلة في خدمة العلم وطلابه، وتحقيق أهدافها وتطلعات أبنائها.

وأخص بالشكر فضيلة الدكتور / أحمد بن عطية الغامدي على ما بذله من الجهد والوقت والعمل والمتابعة لهذه البحث، وما تحمله في سبيل ذلك من المشاق، حتى تم انجازه ولله الحمد والمنة.

وأشكر كل من قدم لي مساعدة في هذا البحث وهم كثيرون.

واسأل الله جل شأنه أن يجزل المثوية والأجر للجميع، وأن يجعل العمل خالصاً لوجهه، صواباً على سنة رسول الله ﷺ انه جواد كريم، وصلى الله وسلم على عبده ورسوله نبياً محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

الباحث / محمد بن عبدالله زربان الغامدي





## مقدمة البحث

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد/

فإن من رحمة الله تبارك وتعالى بعباده أن بعث فيهم أنبياءه ورسله صلواته وسلامه عليهم يدعونهم الى ربهم ويهدونهم الى صراطه المستقيم، ومن رحمته سبحانه بهذه الأمة أن بعث فيها خير خلقه وخاتم أنبيائه ورسله، فأخرج الله تعالى به من شاء من عباده من الظلمات الى النور، وهداهم صراطه المستقيم، وجنبهم صراط المغضوب عليهم والضالين، وتركهم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها الا هالك.

وأزاع عن هذه الجادة قوماً اجتالتهم الشياطين، فسلكت بهم السبل فأوردتهم المهالك، فتفرقوا فرقاً وأحزاباً ﴿كل حزب بما لديهم فرحون﴾ وكل ما لديهم كما قال الله عز وجل: ﴿كسراب بقيعة يحسه الظمان ماءً حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب . أو كظلمات في بحر لحي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب اذا أخرج يده لم يكده يراها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور﴾<sup>(١)</sup>.

---

(١) الأيتان ٣٩، ٤٠ من سورة النور .

وحذر الله نبيه ورسوله ﷺ ، ومعهم أمته من ذلك فقال سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْماً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾<sup>(١)</sup> الآية.

وتحققت معجزة رسول الله ﷺ حين قال: «وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة، وهي الجماعة»<sup>(٢)</sup>.

فينبغي للمسلم أن يعلم طريق هذه الفرقة الناجية ويجتهد في سلوكه والتمسك به، طلباً للنجاة من النار، وأن يحذر سبيل الفرق الهالكة لتلايق فيه فيهلك، وقد يلتبس عليه الأمر مع كثرة الاختلاف إذا لم تكن لديه ذخيرة من العلم الشرعي تحصنه من الإنزلاق معهم، قال الشعبي رحمه الله تعالى: (ما اختلفت أمه بعد نبيها إلا أظهر أهل باطلها على أهل حقها)<sup>(٣)</sup>.

وكان من توفيق الله تعالى أن وقفت على كتاب في هذا الموضوع لأبي محمد اليميني، وبعد اطلاعي عليه عقدت العزم على التقدم بطلب تسجيله موضوعاً لرسالة الدكتوراه، وقد يسر الله تعالى قبوله، وكان من أسباب اختياري له:

- (١) أهمية هذا الموضوع كما سبق أن اشرت الى ذلك.
- (٢) المساهمة في بيان عقائد الفرق الضالة عن الصراط المستقيم، ليعلم المسلم خطرها ويتجنب طريقها.

---

(١) الآية ١٥٩ من سورة الأنعام .

(٢) روي هذا الحديث بأكثر من رواية هذه أصحابها. سنن أبي داود ٥/٥ ، ومسنند الإمام أحمد ٤/١٥٢، والسنة لابن أبي عاصم ١/٣٣، وصححه الألباني .

(٣) سير أعلام النبلاء ٤/٣١١ .

(٣) بيان مذهب أهل السنة والجماعة وهم الفرقة الناجية، وموقفهم من هذه الفرقة، ووسطيتهم في هذا الأمر كما هو شأنهم في كل أمرهم.

(٤) ما تميز به هذا الكتاب من أمور قد ينفرد بها عن كل من سبقه، وقد بينتها في قسم الدراسة عند حديثي عن قيمة الكتاب العلمية وعن الكتب المماثلة.

(٥) اهتمامه بفرقة من أخطر الفرق الضالة وهي الاسماعيلية وبيان خطرهما وضلالها، لا سيما وأن هذه الفرقة تتغلغل في صفوف المسلمين في أكثر البلدان، تحت ستار التقية والسرية .

(٦) ما رأيته من نشاط لبعض الكتاب الاسماعيليين المعاصرين في اخراج كتب الاسماعيلية المشحونة بالكفر والضلال، وتحريف القرآن وسب الصحابة، وترك العبادات، وغير ذلك، فينبغي أن ينشر ما كتبه أهل السنة في بيان باطلهم وكشف ضلالهم

وقد سارعت بالعمل في هذا الكتاب وفق الخطة المقررة، مستعينا بالله تعالى وهو خير معين، ثم بما انتجه علماء الأمة قديماً وحديثاً في خدمة هذا الجانب الكبير الأهمية في أمر عقيدة التوحيد، التي بعث الله الأنبياء والرسل لبيانها والدعوة اليها وحمايتها والجهاد في سبيلها. وقسمت العمل الى قسمين:

القسم الأول: الدراسة: وتتكون من فصلين :

الفصل الأول: التعريف بالمؤلف:

من حيث شخصه وثقافته وعقيدته وعصره

الفصل الثاني: التعريف بالكتاب

من حيث عنوانه وموضوعه، وقيمته العلمية والكتب المماثلة ومزاياه والمآخذ الواردة عليه، ونسخه الخطية وعملي فيه.

القسم الثاني: تحقيق نص الكتاب

ويتكون من ستة عشر باباً:

تحت كل باب عدد من الفصول

الباب الأول: المقالة في ذكر الخوارج

الباب الثاني: القول في الامامة والامام

الباب الثالث: المقالة في فرق المرجئه

الباب الرابع: في ذكر عقيدة الإيمان

الباب الخامس: المقالة في ذكر فرق المعتزلة

الباب السادس: في القضاء والقدر

الباب السابع: قول المعتزلة في القرآن

الباب الثامن: ذكر الشيعة الذين يقال لهم الرافضيه

الباب التاسع: في ذكر الفرق الباطنيه

الباب العاشر: في كشف القاب الاسماعيليه

الباب الحادي عشر: في بعض تأويلهم للقرآن

الباب الثاني عشر: في تشكيكهم وتليبهم على من جهل مقالتهم

الباب الثالث عشر: بعض تأويلهم لأحكام الشريعة

الباب الرابع عشر: في مقالاتهم في القيامة والنشر والحشر والحساب والميزان

الباب الخامس عشر: في عقائد أهل الأديان

الباب السادس عشر: في اعتقاد الفرقة الهادية المهديه وما ذهبوا اليه

كما نظمت عدداً من الفهارس تسهيلاً لقارئه والمطلع عليه.

- ولقد واجهتني خلال عملي في هذا الكتاب عدد من الصعوبات ومن أهمها:
- (١) كثرة الأخطاء في الكتاب ولعل سببها النسخا وبعد النسخة عن عصر المصنف رحمه الله تعالى.
  - (٢) أن النسخة الثانية -غالباً- منقولة من الأصلية، مما كرر غالب الأخطاء، وأضعف استفادتي منها.
  - (٣) استطراد المصنف في بعض الموضوعات استطراداً قد لا يكون فيه فائدة في الموضوع.
  - (٤) رواية أكثر الأحاديث بالمعنى ودمج بعضها في بعض وكأنها حديث واحد.
  - (٥) كثرة ما يكتب من ذاكركه ، كما قال في كلامه عن الاسماعيلية: (وما حضرني من تأويلهم الأخبار) وغير ذلك، وهذا وإن كان دليلاً على سعة علمه رحمه الله تعالى- وهو لا ريب كذلك- الا أنه يسبب بعض الصعوبة حينما ينسب ذلك القول لكتاب أو فرقة أو كاتب.
  - (٦) قد يذكر أسماء فرقة أو أكثر لم ترد عند غيره، وقد يتروك من ذلك ما ذكره غيره.

ومع هذه الصعوبات وغيرها فقد يسر الله تعالى بفضله ومنه اتمام هذا العمل على الوجه الذي أسأله سبحانه أن يتقبله خالصاً لوجهه الكريم.

ولقد بذلت قصارى جهدي في هذا العمل، طلباً للحق، وسعياً للصواب رغم قلة الوقت والعلم، وكما هو شأن كل عمل بشري يعتريه الخطأ والقصور، وحسبي أنني بذلت جهدي وما تعمدت خطأ ولا قصدت هوى، فما كان من صواب فمن الله تعالى وله الفضل والمنة، وما كان من خطأ وتقصير فمني ومن الشيطان واستغفر الله تعالى لي ولوالفئه ولجميع المسلمين.

وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه انيب. وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وأله وصحبه



## الفصل الأول التعريف بالمصنف

أولاً: من هو أبو محمد اليمني:

لم أجد من ذكره باسمه، مع ما بذلته من جهد في تتبع تراجم علماء اليمن في عصره، ولم يعرف الا بكنيته ونسبته (أبو محمد اليمني) وممن ذكره بكنيته ونسبته:

١- أبو الفضل عباس بن منصور السكسكي الحنبلي رحمه الله المتوفى سنة ثلاث وثمانين وستمائة في كتابه (البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان)، ونقل عنه عند كلامه عن الباطنية، ونسبه إليه بكنيته<sup>(١)</sup>، إضافة الى استفادته الظاهره في كل موضوعات كتابه (البرهان).

٢- عبدالله بن أسعد اليافعي صاحب الكتاب المسمى (مرهم العلل المعضله) المتوفى سنة ثمان وستين وسبعمائة وذكر في آخره جزءاً عن مذاهب الفرق الثنتين والسبعين، وقام محمد بن أبي بكر الواعظ بتلخيص هذا الجزء الخاص بالفرق، وقد نقل أغلب ما يتعلق بالباطنية نصاً - مع بعض الاختلاف اليسير - من كتاب أبي محمد، إلا أنه لم يصرح باسمه ولا بكنيته بل قال: (قال بعض المصنفين في هذا الفن من علماء اليمن) ثم نقل عنه<sup>(٢)</sup>.

---

(١) انظر: البرهان ص ٨٢، ٨٣ .

(٢) انظر مذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٩٧ ت د. موسى الدريش.

وعند الكلام عن فرقة النصيرية قال: (قال بعض أهل العلم من أهل اليمن في تصنيفه) ثم نقل نصاً مما كتب<sup>(١)</sup>، هذا أيضاً الى جانب الاستفادة في أكثر موضوعات كتابه من كتاب أبي محمد .

ولم أجد من ذكره غيرهما، ولعل اشتهاره عندهما لأنهما من أهل اليمن.

ثانياً: الأسباب الداعية الى اخفاء اسمه:

من اطلع على الكتاب لا سيما ما كتبه عن الاسماعيلية، وما كشفه من كتبهم المليئة بالباطل، وما يلبسون به على العوام وأشباه العوام وهو يعيش تحت دولتهم، ويصطلي بنار فتنتهم، ويسمع ويرى ما يدعون اليه من الباطل والضلال، فقد كشف من أمرهم ما لم يصل إليه غيره ولم يتمكن منه سواه، ومرد ذلك كما قال: (وذلك اني خبير بهم جداً لقرب الدار من الدار، ولكثرة ما قرأت من كتبهم الشنيعة وعرفت معناها ورموزاتها المؤدية الى تعطيل الشريعة، والمؤلفة في الأمور الوضيعة)، ثم ذكر عدداً من كتبهم<sup>(٢)</sup>.

هذا ومثله كثير سبب مقنع تمام الإقناع بضرورة اخفاء المصنف رحمه الله تعالى شخصه والاكتفاء بكنيته التي من المؤكد أنه كذلك غير مشتهر بها، بل إنه

---

(١) انظر : كتاب مذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ١٢٣ .

(٢) انظر ص ٥١٢-٥١٣ .



يحترس عند عزو بعض الأقوال لمعاصريه فلا يذكر اسماءهم ومن أمثلة ذلك قوله:  
(وأخبرني من اعرفه بنسبه وباسمه في وقتنا هذا) ثم ذكر قوله<sup>(١)</sup>.

وقد كشف عن الاسماعيلية من الضلال والفساد ما لم يكشفه من سبقه بمثل عمله، مع دقة في توخي الصواب والبعد عن الهوى، قال رحمه الله تعالى: (ولم أقل ذلك كذباً بسبب البغضة بيني وبينهم، وإن كنت وأياهم كما قال الأول:

وإن يراجع قلبي حبههم أبسداً      وكنت من بغضهم مثل الذي ركنوا  
وانما الصدق أولى بالرجل من سواه)<sup>(٢)</sup>.

فلو علم طواغيت الاسماعيلية عن شخص هذا الكاتب لركبوا الصعب والذلول  
في القضاء عليه، كما هي سجيبتهم.

ثالثاً: ثقافته:

لم يعرف لأبي محمد اليمني كتب أخرى بكنيته، واسمه لم يعرف، ومن خلال كتابه هذا يتضح جلياً أن الرجل راسخ العلم واسع الاطلاع، في شتي فنون العلم، يدل على ذلك مناقشاته العلمية لأراء الفرق وعقائدها، ثم ردوده بالحجج الشرعية والبراهين العقلية، التي توحى بما رزقه الله تعالى من سعة في العلم ودقة في الفهم وفقه في الدين، وذلك فضل الله تعالى يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

---

(١) انظر ص ٤٢٤ .

(٢) انظر ص ٥١٢ .

ولعل هذا هو الذي حمل أحد نساخ هذا الكتاب على أن ينسبه الى الإمام أبي حامد الغزالي -اجتهاداً منه في معرفة صاحبه - وسجل ذلك على غلاف الكتاب ذكر ذلك الدكتور سهيل زكار في كتابه (أخبار القرامطة) ص ١٦٧ عند تعريفه بالكتاب، وقد اختار منه القسم الخاص بدخول القرامطة بلاد اليمن.

#### رابعاً: عقيدته:

ينفرد أبو محمد اليمني رحمه الله تعالى عن سبقه ممن كتب في الفرق بأنه سلفي العقيدة، وهذا ظاهر في كتابه، في رده على الفرق المخالفة لأهل السنة والجماعة، وعرضه لعقيدهم، ثم ختم كتابه ببيان عقيدة أهل السنة والجماعة، قال رحمه الله تعالى: (فصل في ذكر الفرقة الهادية المهديّة، أهل السنة والجماعة، وهم أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وداود وأحمد رحمهم الله تعالى، وهم فرقة واحدة، لأنهم مجمعون على الأصول، وإن كانوا مختلفين في الفروع، وليس بضائرهم، لأن الاتفاق على الأصول اجماع، والاختلاف في الفروع تخيير وتوسعة)<sup>(١)</sup>.

ثم قال بعد ذلك: (باب فيه اعتقادهم وما ذهبوا اليه)<sup>(٢)</sup>، ثم بين فيه خلاصة معتقد أهل السنة والجماعة.

---

(١) انظر ص ٧٩٢ .

(٢) انظر ص ٧٩٥ .

وتتضح عقيدته السلفية في تفاصيل كتابه، مبيناً لعقيدة السلف وناصرها لها ومدافعاً عنها، وراداً على خصومها، وهذه بعض الأمثلة على ذلك:

### ١- عقيدته في الإيمان:

قال رحمه الله تعالى -بعد بيان أقوال المخالفين-: (وأما مقالة الفرقة السابعة الذين هم أهل السنة والجماعة، فإنهم قالوا: الإيمان: اقرار باللسان، ومعرفة بالقلب، وعمل بالجوارح، وكل خصلة من خصال الطاعات المفروضة إيمان) إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى.

### ٢) عقيدته في معية الله تعالى:

قال في رده على أبي يعقوب السجستاني الاسماعيلي، وقوله في معنى التوحيد عند الاسماعيلية: (وانما نقول: إنه ثاني اثنين وثالث ثلاثة ورابع أربعة، وأكثر من ذلك، بمعنى العلم والحفظ، لا بمعنى الشريك، لأنه يقول وقوله الحق: ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا﴾، أي عليم بهم وحفيظ لهم أينما كانوا، لا بمعنى التشريك كما وهم به هذا الشيخ<sup>(١)</sup>.

### ٣) عقيدته في القرآن:

قال في رده على المعتزلة في قولهم بخلق القرآن:

(فأما الذي عندنا: فغير محدث فيكون مخلوقاً، بل هو كلام الله تعالى، منه بدأ

---

(١) انظر: ص ٥٢٤ .

واليه يعود<sup>(١)</sup>.

#### ٤) عقيدته في كلام الله تعالى:

قال في رده على الاسماعيلية تأويلهم الباطل لآيات القرآن الكريم ومن ذلك تأويلهم الآيات التي تثبت أن الله تعالى كلم رسوله موسى عليه الصلاة والسلام.

(فأما الذي عندنا: ان الله تعالى لما وعد موسى عليه السلام للميعاد ومعه السبعون رجلاً الذين اختارهم، فلما وصلوا الى الجبل الذي يقال له: (زبير) أمرهم موسى أن يقفوا بأسفله، وصعد هو عليه، وكلمه الله تكليماً بحرف وصوت) ثم أورد الآيات الدالة على ذلك، قال: (فذكر سبحانه أنه اصطفاه بكلامه، والكلام لا يكون الا بحرف وصوت)<sup>(٢)</sup> الى آخر كلامه رحمه الله تعالى.

#### ٥) عقيدته في الناسخ والمنسوخ:

قال في رده على الاسماعيلية إنكارهم النسخ:

(فأما الذي عندنا: فإن في القرآن آيات منسوخة بآيات ناسخة، وفيه آيات ناسخة للسنة، وفي السنة شيء ناسخ لشيء منه)<sup>(٣)</sup> الى آخر كلامه رحمه الله تعالى.

---

(١) انظر ص ٤٠٥ .

(٢) انظر ص ٦٠٢ .

(٣) انظر ص ٦٣٤ .

والامثلة كثيرة جداً يجدها المطلع على كتابه هذا، وما بينه في خاتمة كتابه من عقيدة أهل السنة والجماعة كافٍ في بيان عقيدته رحمه الله تعالى.

#### خامساً: عصره:

كان المصنف رحمه الله تعالى موجوداً سنة أربعين وخمسمائة من الهجرة كما نص على ذلك في كتابه فقال: (ثم ولي من بعده محمد المقتفي لأمر الله في وقتنا هذا سنة أربع وخمسمائة)، وقد بينت في موضعه أن الموافق للصواب: أربعون وخمسمائة، لأن خلافة المقتفي ما بين سنة ثلاثين وخمسمائة الى خمس وخمسين<sup>(١)</sup> فقد كانت وفاة الخليفة العباسي المقتفي لأمر الله توفي سنة خمس وخمسين وخمسمائة، ولم يعرف شيء آخر عن المصنف من تاريخ ولادته أو وفاته، كما أنه لم يذكر في كتابه ما يشير الى شخصه، بل كان يظهر تعمد اخفاء شخصه، كما سبق الكلام عنه.

#### سادساً: الحالة السياسية:

كانت اليمن من أسبق البلدان استجابة لدعوة الإسلام التي بعث بها رسول الله ﷺ ، فقد توافدت الوفود على رسول الله ﷺ من شتى نواحي اليمن معلنةً اسلامها، حتى قال فيهم رسول الله ﷺ : «جاء أهل اليمن هم أرق أفئدة وأضعف

---

(١) انظر ص ٢٣٣ .

قلوباً، الإيمان يمان والحكمة يمانيه»<sup>(١)</sup>.

ثم بعث رسول الله ﷺ بعض أصحابه رضي الله تعالى عنهم إلى اليمن لدعوة الناس وتعليمهم أمر دينهم، ومنهم علي بن أبي طالب ومعاذ بن جبل رضي الله تعالى عنهما وأستجاب أهل اليمن لهذه الدعوة ودخلوا في دين الله أفواجاً، وشاركوا في الجهاد في سبيل الله تعالى في حياة رسول الله ﷺ، ثم مع خلفائه الراشدين رضي الله تعالى عنهم، ومن ابرز قادتهم سعد بن قيس، وقيس بن سعد الهمدانيين وعبدالرحمن الغافقي العكي اليماني، بطل الفتوحات الاسلاميه في الأندلس<sup>(٢)</sup>.

وكذلك كان حالهم أيام دولة بني أمية، وأوائل دوله بني العباس، ثم انفصلت وانعزلت عن الخلافة العباسية، وكان آخر العمال العباسيين في اليمن في عهد المأمون هو محمد بن عبدالله بن زياد سنة اثنتين ومائتين (٢٠٢هـ) الذي انفصل فيما بعد عن العباسيين وأقام دولة بني زياد، كما سيأتي بيانه وبعد ذلك قامت في اليمن دول ودويلات كثيرة تنافست في احتلال البلاد وقامت بينها حروب ومعارك في سبيل ذلك.

وهذه خلاصة عن الدول التي نشأت في اليمن من بعد انفصالها عن الدولة العباسية الى بداية القرن السابع، يدخل خلالها الفترة التي عاشها أبو محمد اليمني الذي كان موجوداً سنة أربعين وخمسمائة، وكان ذلك زمن الخليفة العباسي المقتفي لأمر الله، وكانت خلافته خمساً وعشرين سنة من ثلاثين وخمسمائة الى

---

(١) صحيح مسلم بشرحه ٢/٢١، كتاب الإيمان، باب تفاضل أهل الإيمان وقد ورد الحديث بكثير من رواية.

(٢) انظر : كتاب اليمن عبر التاريخ لأحمد حسين شرف الدين ص ١٧٢ - ١٧٣ .

خمس وخمسين وخمسمائة من الهجرة (٥٢٠ - ٥٥٥هـ).

#### (١) دولة بني زياد:

حكمت اكثر بلاد اليمن، ومدة حكمها من سنة خمس ومائتين إلى اثنتين وأربعمائة من الهجرة (٢٠٥ - ٤٠٢هـ)، وأول أمرائها محمد بن عبدالله بن زياد، وآخرهم الحسين بن سلامة.

وفي أيام هذه الدولة كان دخول علي بن الفضل القرمطي، ومنصور بن حوشب إلى اليمن داعيين إلى الدعوة الاسماعيلية الباطنية التي أفسدت البلاد، فعليهما من الله تعالى ما يستحقان.

#### (٢) دولة بني يعفر:

وقد تمركزت في بلدة شبام ثم صنعاء ثم الجند والمعافر وما حولها. وقد حكمت من سنة خمس وعشرين ومائتين إلى ثلاث وتسعين وثلاثمائة من الهجرة، وأول أمرائها ابراهيم بن يعفر وآخرهم أسعد بن عبدالله بن محمد بن قحطان.

#### (٣) دولة بني نجاح:

قامت هذه الدولة على انقاض دولة بني زياد أول هذه الدول ظهوراً، واستولت على اكثر بلاد تهامة من بلاد اليمن، واستمر حكمها من سنة ثلاث وأربعمائة إلى

سنة خمس وخمسين وخمسمائة من الهجرة، (٤٠٣ - ٥٥٥هـ) ، وأول أمرائها نجاح، وهو من موالي بني زياد، وآخرهم فاتك بن محمد بن فاتك.

#### ٤ دولة الصليحيين:

قامت هذه الدولة مرتبطة بالدولة العبيدية في أيام المستنصر العبيدي، وكان ظهور هذه الدولة في وقت كانت أغلب بلاد اليمن مسرحاً للفوضى والاضطرابات السياسية<sup>(١)</sup>، وقد اهتمت دولة الصليحيين بتروسيخ دعوة الباطنية الاسماعيلية في بلاد اليمن، وأجتهد امراؤها في ذلك أيما اجتهاد، ومن أجلها كانت لهم بعض الاصطلاحات والإحسان الى الناس لاستعطاف قلوبهم إليهم، واجتلابهم للاستجابة لهذه الدعوة الضالة المضلة.

وكانت دولة الصليحيين شديدة الولاء، عظيمة الإعجاب بدولة العبيديين في مصر، وكان لهذا اثره الكبير في تمكين الدعوة الاسماعيلية وانتشار دعائها في شتى بلاد اليمن، كما أنه ساعد الأمراء الصليحيين في مد نفوذهم الى بعض بلاد الحجاز، بعد ما تمكنوا من بلاد اليمن وأزالوا ما فيها من دول ودويلات أخرى.

قال عمارة اليمني في كتابه تاريخ اليمن ص ١١٩:

(ولم تخرج سنة خمس وخمسين -أي بعد أربعمائة- وما بقي عليه من اليمن سهل ولا وعر ولا بر ولا بحر الا فتحه، وذلك أمر لم يعهد مثله في جاهلية ولا إسلام).

(١) انظر: كتاب اليمن عبر التاريخ ص ١٩٥ .



وقد حكمت دولة الصليحيين من سنة تسع وثلاثين وأربعمائة إلى سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة (٤٣٩ - ٥٣٢هـ)، وأول أمرائها مؤسسها علي بن محمد الصليحي، وآخرهم أروى بنت أحمد الصليحي.

#### ٥) دولة بني زريع:

وكان قيام هذه الدولة في عدن وما حولها، وهو ما انتزعه علي الصليحي من عمال بني يعفر الحوالي، وولى عليها أحمد الصليحي والد أروى التي كانت لها الإمارة آخر دولة الصليحيين، وبقي أحمد الصليحي في حكم عدن حتى مات، وقد منح الصليحي (عدن) لأروى صداقاً لزوجها من ولده، وكان عامله عليها محمد بن معن ثم ولده من بعده، فخرج على الصليحيين بعد موت الصليحي بتسع سنوات، فغزاه المكرم بن علي الصليحي وطرده وولى عليها العباس والمسعود ابني المكرم الياامي الهمداني المعروفين (بابني زريع) سنة سبعين وأربعمائة من الهجرة (٤٧٠هـ)، فبدأت بهذا دولة بني زريع.

وكانت مدة حكمهم من هذه السنة الى سنة تسع وستين وخمسمائة (٤٧٠ - ٥٦٩هـ)، وأول امرائهم العباس بن المكرم وآخرهم أبو الدرّ جوهر المعظمي<sup>(١)</sup>.

#### ٦) دولة بني حاتم:

قامت هذه الدولة في صنعاء وما جاورها، بعد أن انتزعوها من أيدي

---

(١) انظر كتاب اليمن عبر التاريخ ص ٢٠٩ - ٢١١ .

الصليحيين، واستمر حكمهم من سنة أربع وتسعين وأربعمئة الى سنة تسع وستين وخمسائة، (٤٩٤ - ٥٦٩هـ).

وأول أمرائهم حاتم بن علي الهمداني، وآخرهم علي بن حاتم بن أحمد.

#### (٧) دولة بني مهدي:

قامت هذه في زييد وما جاورها، ودارت بينهم وبين بني نجاح معارك طاحنة، وحوصرت زييد طويلاً من بني مهدي حتى ضاق الأمر على أهلها وتشرذ كثير منهم، حتى تم احتلالها.

وكان حكم بني مهدي من سنة ثلاث وخمسين وخمسائة الى سنة تسع وستين وخمسائة من الهجرة (٥٥٣ - ٥٦٩هـ).

وأول أمرائهم علي بن مهدي مؤسس الدولة، وآخرهم عبدالنبي وعبدالله ابناعلي بن مهدي.

#### (٨) دولة بني أيوب :

كانت بداية هذه الدولة في أيام العاضد العبيدي، حين استنجد به بعض أعيان اليمن للقضاء على ابن مهدي، فأمر العاضد وزيره صلاح الدين الأيوبي بإجابة طلبهم، فأرسل أخاه توران شاه الملقب شمس الدين، فكان على يده القضاء على كل ما بقي من تلك الدول والدويلات في اليمن، وكان وصوله الى اليمن في شوال سنة تسع وستين وخمسائة (٥٦٩هـ)، وأسر الأمير المهدي عبدالنبي، وانتهت بذلك كل

دولة في اليمن، وأل الأمر الى بني أيوب.

وكانت مدة حكم بني أيوب من سنة تسع وستين وخمسمائة الى سنة ست وعشرين وستمائة.

وأول امراءهم السلطان توران شاه بن أيوب، وآخرهم المسعود يوسف بن الكامل<sup>(١)</sup>.

اما الدولة الزيدية فقد دخلت اليمن على يد يحيى بن الحسين سنة ثمانين ومائتين من الهجرة ثم قامت دولتها في صعدة سنة أربع وثمانين ومائتين، واستمر حكمها ما بين مدّ وجزر وقوة وضعف وحروب كثيرة بينهم وبين الاسماعيلية القرامطة بين غالب ومغلوب، وكانت نهاية دولة الزيدية اثنتين وثمانين وثلاثمائة والفر من الهجرة بنهاية حكم محمد البدر بن أحمد بن حميد الدين.

ومن هذا العرض الموجز للحالة السياسية في اليمن خلال الفترة الذي كان أبو محمد موجوداً فيها وما سبقها منذ قيام دولة بني زياد التي دخلت في أيام دعوة الاسماعيلية بلاد اليمن، الى نهاية دولة بني أيوب آخر عصر أبي محمد أو بعده بقليل، نعلم كيف عاش أهل اليمن خلال هذه الفترة حياة مضطربة لا تعرف الاستقرار وحروباً تنشب من وقت لآخر، وفتناً لا تكاد تنتهي، وأن ابا محمد اليمني عاصر هذه الأيام القاسية لا سيما على أهل السنة وهم في ذلك الوقت قليل مستضعفون.

---

(١) انظر فيما تقدم عن هذه الدول كتاب تاريخ اليمن لعمارة اليمني ص ٤٥-٢٢٨، وكتاب اليمن عبر التاريخ لأحمد حسين شرف الدين ص ١٨٨ - ٢٢٤ .

## سابعاً: الحالة الاجتماعية:

مما تقدم ذكره عن الحالة السياسية في اليمن في عصر المصنف وما قبله، والتي كانت بلاد اليمن فيها ميداناً للحروب والفتن، فقيام دولة وسقوط أخرى وظهور دعوة واختفاء دعوة، كل ذلك يدلنا على مرارة الحياة الاجتماعية في تلك الفترة، لاسيما على أهل السنة والجماعة الذين كانوا يصطلون بنار تلك الفتن كلها، وكانوا هدفاً لأكثرها، وقد اعقبت تلك الفتن والقلاقل عواقبها الوخيمة على البلاد والعباد، وتفرق الناس وتناقلوا وتشردوا بأسباب ذلك، ورغم ما كان يتصنعه بعض أمراء الدولة الصليحية خاصة من محاولة كسب عواطف الناس بالإحسان اليهم.

ولتلك الاسباب وغيرها عاشت اليمن حياة اجتماعية قاسية، فهذه الفتن كفيلا بتخلف البلاد وسوء احوال العباد، ولولا فضل الله ثم جودة أرضها وصبر أهلها، لكان الأمر أكثر مما كان.

قال محي الدين بن الحسين في كتابه «انباء الزمن» عن الجو الذي كان سائداً في اليمن قبل وحال قيام دولة علي بن محمد الصليحي : «عم الخراب صنعاء وغيرها من بلاد اليمن، لكثرة الخلاف والنزاع وعدم اجتماع الكلمة الواحدة، وأظلم اليمن وكثر خرابه، وفسدت أحواله، وكانت صنعاء واعمالها كالخرقة الحمراء تتخطفها الحدأ، لها في كل سنة أو شهر سلطان غالب عليها، حتى ضعف أهلها، وانتقلوا الى كل ناحية، وتوالى عليها الخراب، وقلت العمارة في هذه المدة حتى اصبح عدد دورها ألف دار بعد أن كانت مائة ألف دار في عهد الرشيد، إلا أن (صنعاء) تراجعت بعض التراجع في زمن الصليحيين، لما اجتمع لهم من ملك اليمن<sup>(١)</sup>.

(١) نقلًا عن كتاب اليمن عبر التاريخ لأحمد حسين شرف الدين ص ١٩٦-١٩٧ .

وهذا يعطينا صورة واضحة لحالة اليمن الإجتماعية في تلك الحقبة من الزمن التي قد تكون أقسى حقبة مرت في تاريخ اليمن اجتمع فيها الفساد دينياً وسياسياً واجتماعياً .

### ثامناً: الحالة العلمية:

تقدم في الكلام عن الحالة السياسية بيان ما كانت تعيشه بلاد اليمن من اضطرابات وانقسامات وخلافات وحروب، وقيام دول كثيرة، تحكم جزءاً أو أجزاء من البلاد، ومن هذه الدول ما كان أصل قيامها لدعوة وعقيدة تدعوا اليها وتقوم عليها، ولم يكن التسلط السياسي وحده هو الدافع لهذا الخلاف والانقسام واشتعال تلك الحروب، وكانت تلك الدول تدعوا الناس الى قبول دعوتها والانضمام اليها، والاستجابة لها، حتى ولو اقتضى الأمر حملهم على ذلك وقسرهم عليه.

وأشهر ما ظهر في اليمن دعوتان كلاهما في الأصل نبذة شيعية.

الأولى : دعوة القرامطة الاسماعيلية: وقد بدأت بدخول علي بن الفضل وصاحبه ابو القاسم بن فرج بن حوشب فقامت دولة القرامطة ودعوتهم، واستولت على أكثر البلاد، وما كادت تضعف بوقوع الاختلاف بين ابن الفضل وصاحبه ثم موت ابن الفضل مسموماً وموت ابن حوشب، حتى قامت دولة الصليحيين وأل زريع فتبنت هاتان الدولتان هذه الدعوة الضالة مع الولاء التام للدولة العبيدية في مصر.

الثانية: الشيعة الزيدية، وأول من دعا اليها الهادي يحيى بن الحسين بن القاسم

وكان مركزها في مدينة صعدة، وبعض نواحي صنعاء وغيرها<sup>(١)</sup>.

وقد قامت بين الدعوتين حروب كثيرة بالسيف والقلم كل يبين دعوته ويؤيدها ويرد على خصمه ويحاربه، فقد ألف الهادي يحيى بن الحسين كتابه (بوار القرامطة)، كما ألف الفقيه حميد المحلي من علماء الزيدية كتاباً في الرد على القرامطة سماه «الحسام البتار في الرد على القرامطة الكفار» وألف غيره من الزيدية كذلك، كما أن الأسماعيلية أيضاً كانت لهم ردودهم على الزيدية.

فقد كان الصراع على أشده بين هاتين الفرقتين من الشيعة اللتين تحاولان السيطرة على اليمن.

قال ابن سمرة الجعدي في كتابه طبقات فقهاء اليمن - بعد كلامه عن هاتين الدعوتين:

(وكان أهل اليمن صنفين، إما مفتون بهم، وإما خائف متمسك بنوع من الشريعة، إما حنفي وهو الغالب، وإما مالكي، وللدول في طي العلوم ونشرها وإظهارها تأثيرات معجزة في تمكينات موجزة)<sup>(٢)</sup>.

ولم تخل البلاد من جهود لأهل السنة والجماعة في بيان الحق والدعوة إليه، والتحذير مما أحدثه هؤلاء وغيرهم وأفسدوا به كثيراً من الناس، ولكن غالب هذه الجهود كانت جهوداً شخصية فردية نظراً لتسلط هاتين الدعوتين لا سيما دعوة

---

(١) انظر: كتاب طبقات فقهاء اليمن لابن سمرة ص ٧٥ - ٧٩ .

(٢) طبقات فقهاء اليمن ص ٧٩ - ٨٠ .

القرامطة ودواتهم.

وقد كان لقيام هذه الدول والدعوات في اليمن أثره في الحركة العلمية ونشاطها، هذا الى جانب ما يحيط باليمن من بلاد تعيش مثل اليمن أو قريباً منه. فهي وإن أثرت سلبياً على الانتاج العلمي ونشره بين الناس لا سيما أهل السنة، إلا أن الجهود المتفرقة من علماء ذلك العصر لم تخبوا ولم تنقطع إذ الفت الكتب الكثيره لاسيما في مقارعة الأفكار الهدامه التي ابتلي بها اليمن، وما كتاب أبي محمد هذا إلا دليل واضح جليل على عناية العلماء اجتودين ما ينفع ويجدي في شتى فروع العلم ومسائله.

ومن العلماء الذين كانت لهم جهود في هذا المجال الشيخ محمد بن مالك بن أبي الفضائل الحمادي اليماني المتوفي سنة سبعين وأربعمائة من الهجرة تقريباً صاحب كتاب (كشف اسرار الباطنية وأخبار القرامطة وكيفية مذهبهم وبيان اعتقادهم)، وكان قد دخل معهم حتى عرف كثيراً من باطلهم وضلالهم ثم كشفه في كتابه هذا.

ومنهم الشيخ يحيى بن أبي الخير العمراني شيخ الشافعية في اليمن، المتوفي سنة ثمان وخمسين وخمسمائة من الهجرة، وكان ممن عاصر أبا محمد اليماني وله جهود عظيمة في بيان عقيدة أهل السنة والجماعة والدفاع عنها، والرد على أعدائها، ومن هذه الكتب كتاب (الإنتصار في الرد على القدرية الاشرار) وقد حقق هذا

الكتاب في رسالة دكتوراه للدكتور سعود بن عبدالعزيز الخلف في الجامعة الاسلاميه  
وقد تفقه على يد الشيخ العمراني تلامذه كثيرون انتشروا في شتى نواحي اليمن  
وخارجها وكانت لهم جهود طيبة في بيان الحق والدفاع عنه<sup>(١)</sup>.



---

(١) انظر : كتاب طبقات فقهاء اليمن لابن سمرة ص ١٧٤ وما بعدها .



## الفصل الثاني التعريف بالكتاب

أولاً: عنوان الكتاب:

ليس لهذا الكتاب عنوان محدد معروف يعرف به، ولم تحمل النسختان اللتان توفرتا لدي عنواناً له.

أما المصنف رحمه الله تعالى فقد قال في مقدمته: (أحبيت أن أجمع مختصراً أذكر فيه عقائد الثلاث والسبعين فرقه التي ذكرها رسول الله ﷺ)<sup>(١)</sup>، ثم قال في موضع آخر من المقدمة أيضاً قال في كلامه عن اهل السنة والجماعة: (وهم فرقة واحدة، وأنا مبين عقيدتها في آخر كتاب الفرق ان شاء الله تعالى)<sup>(٢)</sup>.

وقال السكسكي في كتاب (البرهان) وقد نقل عنه: (وقال أبو محمد صاحب كتاب الفرق)<sup>(٣)</sup>.

كما ذكر اسم هذا الكتاب ومؤلفه الأستاذ/ خليل مردك بك محقق ديوان علي بن الجهم حيث قال في ص ٢٢٧ تحت عنوان «المحبرة في التاريخ»: «ثم اطلعت في أوائل كانون الثاني سنة ١٩٥٢ في خزانة صديقنا الأستاذ عباس العزاوي في بغداد

---

(١) انظر ص ٢ .

(٢) انظر ص ١٠ .

(٣) انظر البرهان ص ٨٢ .

على نسخة مخطوطة من كتاب الفرق لليمني، وقد وردت أرجوزة علي بن الجهم في ص ٦٩ من الكتاب المذكور وعنوانها فيه هكذا: «أرجوزه علي بن الجهم التي ذكر فيها ابتداء الخلق والأنبياء والخلفاء والملوك إلى أيام احمد المستعين». أهـ.

وورد اسم الكتاب ومؤلفه في مقدمة الناشر لكتاب «بيان مذهب الباطنية ويطلائه» لـ محمد بن الحسن الديلمي ص ١ قال:

«واشترك محمد بن الحسن الديلمي مع أبي محمد في كتاب «المختصر» في أن كلاً منهما بنى انتقاداته لمذهب الإسماعيلية وردوده على ما قرأ في كتب الإسماعيلية أنفسهم».

وقد ذكر الدكتور سهيل زكار الذي اطلع على نسخة مخطوطة من هذا الكتاب وانتزع جزءاً منه ضمنه كتابه (أخبار القرامطة) قال: (وجرى انتزاع القسم السابع من كتاب حمل عنوان «الفرق والتواريخ» لمؤلف يمانى من أهل القرن الخامس اسمه أبو محمد)<sup>(١)</sup>

وما ذكره الدكتور سليمان السلومي ضمن مصادر المخطوطات في رسالته عن الإسماعيلية: (الفرق الاسلاميه لمؤلف مجهول، في مكتبة الدراسات العليا ببغداد) ولعله هذا الكتاب.

وبعد هذا فإنه يترجح عندي أن العنوان المناسب لهذا الكتاب هو (عقائد الثلاث والسبعين فرقه) كما صرح بذلك المصنف نفسه في المقدمة، وكما هو واقع الكتاب نفسه، أما وصفه له بأنه (مختصر) فهو على عادة غيره من العلماء في وصف ما يكتبون بذلك، لا أن ذلك تسمية منهم لهذه الكتب. والله أعلم.

---

(١) انظر : اخبار القرامطة ص ١٦٧ .

ثانياً: موضوعه:

بين المصنف رحمه الله تعالى موضوع كتابه في مقدمته فقال:

(فرايت بعد خيرة الله تعالى بيان هذه الفرق بعقائدها وأسمائها وبعض أقاويلها، لكنها اختصار مني لناظري هذا خوفاً من ملالة قارئه، واطراحاً لما فيه، مع أن الاستقصاء كان اشقى لك)<sup>(١)</sup>.

وقد وفي رحمه الله تعالى بما وعد به، فذكر الفرق وسمى رؤسائها ما أمكنه ذلك، وبين عقائدها وعرض أراها، وناقشها مناقشة علمية، فرد على باطلها وفند أكاذيبها، وأوضح الحق وبينه مؤيداً بالأدلة الشرعية من الكتاب والسنة وأقوال السلف.

ثالثاً: قيمته العلمية:

تبرز قيمة هذا الكتاب وأهميته أنه جمع فيه بين تاريخ الفرق وعقائدها وعرض ادلتها ومناقشتها ثم بيان مقاربتها أو مفارقتها لمنهج أهل السنة والجماعة، ولعل ما كتبه عن الإسماعيلية، وكشف به كثيراً من معتقداتها الباطلة، ورموزاتها وتببيساتها المضللة، وكتبها المليئة بالكفر الصراح، لعل المصنف رحمه الله تعالى، وصل إلى ما لم يصل إليه غيره، وكتب ما لم يكتبه أحد قبله في هذا الموضوع، حتى أن من كتب عن الإسماعيلية بعده وتيسر له الوقوف على كتابه هذا استفاد منه كثيراً في هذا الباب.

---

(١) انظر ص ٣ .

## رابعاً : الكتب الماثلة :

صنف العلماء من قبل أبي محمد اليمني ومن بعده كثيراً من الكتب في بيان الفرق وعقائدها وأهلها، وتنوعت هذه الكتابات بتنوع مناهج كتابها، قريباً أو بعداً عن منهج أهل السنة والجماعة، اسهاباً في الكتابة أو ايجازاً، استقصاءً لهذه الفرق أو اقتصاراً على بعضها.

ومن أهم هذه الكتب في هذا الموضوع ممن سبق أبا محمد اليمني:

- (١) مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين:  
ومؤلفه ابو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري رحمه الله تعالى، المتوفى عام ثلاثين وثلاثمائة من الهجرة، ويقع الكتاب في جزأين.
- (٢) الفرق بين الفرق :  
لعبدالقاهر بن طاهر البغدادي، المتوفى عام تسعة وعشرين وأربعمائة من الهجرة، مجلد واحد.
- (٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل :  
لأبي محمد ابن حزم، المتوفى عام ستة وخمسين وأربعمائة من الهجرة، ويقع في ثلاثة مجلدات وبهامشه كتاب الملل والنحل للشهرستاني.
- (٤) الملل والنحل :  
لمحمد بن عبدالكريم بن احمد الشهرستاني ، المتوفى عام ثمانية وأربعين وخمسمائة، طبع على هامش الفصل، وطبع مستقلاً في مجلدين.

ومما ألف عن الباطنية الاسماعيلية خاصة ممن سبق أبا محمد اليمني :

(١) كشف الأسرار وهتك الأستار :

ومؤلفه أبو بكر الباقلائي ، المتوفى عام ثلاثة وأربعمئة من الهجرة.

(٢) كشف أسرار الباطنية :

لإسماعيل بن علي البستي المتوفى عام عشرين وأربعمئة من الهجرة.

(٣) كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة وكيفية مذهبهم وبيان اعتقادهم:

لمحمد بن مالك الحمادي اليمني، المتوفى عام سبعين وأربعمئة من الهجرة.

(٤) فضائح الباطنية :

لأبي حامد الغزالي المتوفى عام خمسة وخمسمئة من الهجرة.

هذه أهم الكتب التي سبقت كتاب أبي محمد ، ولكنه ينفرد عنها بخصائص:

فكتب الفرق في أغلبها تقتصر على تاريخ الفرق وعقائدها ورجالها، دون مناقشة لأقوال أهلها والرد عليهم وإن ورد شيء من ذلك جاء وفق منهج مؤلفه وأكثرهم غير سلفي العقيدة، كما هو شأن ابن حزم في كتاب الفصل، كما أن كتاب الفرق قد تغلب عليهم الموازنة في الحديث عن الفرق في مقدار الكتابة عنها، وبيان عقائدها.

أما كتاب أبي محمد اليمني فمختلف عنها :

فهو يعنتي بإيراد عقائد الفرق وبيان استدلالهم، ثم يناقش أدلتهم ويرد عليهم ويكسر أقوالهم، مبيناً مقالة أهل السنة والجماعة في ذلك مستفيضاً في الاستدلال

من الكتاب والسنة. سالكاً في ذلك منهجاً سلفياً واضحاً، إذ أنه يعتمد في مناقشاته على الأدلة الشرعية، دون اهمال للعقل الذي لا يخالف النقل.

والكتب التي ألفت في الباطنية خاصة كانت عنايتها غالباً بكشف عقيدتهم ولم تعتن كثيراً بالرد عليهم، وبعضها وان حصل منه ذلك إلا أنه لم يستقص أقوالهم وعقائدهم الباطلة.

أما كتاب أبي محمد فقد أولى ذلك أتم العناية، ولعله بيت القصيد من كتابه هذا، فقد بين من عقائدها وأباطيلها ما لم يسبق إليه - فيما أعلم - بل إن كثيراً ممن بعده لم يفعل فعله، ثم يناقش أدلتهم ويرد عليهم ردوداً وافية مفحمة ملزمة. مع ما اتسم به كتابه من شمول لذكر الفرق وأرائها قل أن يتوفر مثله، مع أنه وصفه «بالمختصر» مما يدل على أن عنده كثيراً لم يذكره.

ومن أهم ما أفاده بعد توفيق الله تعالى - عقيدته الصحيحة، ونظرتة الدقيقة من خلالها، وانتهاجه بذلك منهج السلف الصالح أهل السنة والجماعة، وان شاركه بعض من كتب عن الباطنية في هذا إلا انه لم يصل الى ما وصل اليه فلهذا كان هذا الكتاب جديراً بالعناية وحريراً بالإطلاع . والله أعلم.

خامساً : مزايا الكتاب :

بعد أن علمنا مكانة الكتاب وقيمه العلمية ، فمن المناسب أن أعرض بعضاً من مزاياه وهي كثيرة ، من أهمها :

(١) أن مؤلفه - أبا محمد اليمنى - سلفى العقيدة، وهذه -فيما أعلم- خاصية ينفرد بها عن كل من سبقه ممن كتب في هذا الموضوع، وقد أكسبه ذلك - بعد توفيق الله تعالى- رؤية واضحة ، ونظرة ثاقبة، وحكماً عدلاً، وموقفاً ثابتاً، عند كلامه عن الفرق ورؤسائها، وبيان عقائدها، فسلك في ذلك سبيلاً مستقيماً، ومنهجاً قوياً، عمدته فيه الكتاب والسنة وما أثر عن سلف الأمة الصالح، سليماً من الهوى، ويعيداً عن الإفراط والتفريط.

(٢) المنهجية في كتابة الموضوعات، فقد بدأ الكتاب بمقدمة وجيزة بليغة، بين فيها هدفه من تأليف الكتاب ومنهجه فيه، ثم عجالة عن أهل البدع وانحرافها، ثم جعل قاعدة هذا الكتاب الكلام عن الفرق الأربع التي هي أصول الفرق ، وما تفرقت اليه، وعقد باباً للكلام عن الإيمان بعد الحديث عن المرجئة، رد فيه عليهم وعلى غيرهم من المخالفين فيه، وبين مذهب أهل السنة والجماعة في هذا الباب، ثم جعل أكثر من ثلث الكتاب عن الاسماعيلية وعقائدها والرد عليها، ولعل هذا هو من أهم البراعث لهذا الكتاب.

(٣) الاستقصاء في ايراد ادلة المخالفين ومناقشتها في اغلب الموضوعات بغية الوصول الى الحق ومجانبة الباطل، ثم الاستقصاء كذلك في الرد على المخالفين، بنصوص الكتاب والسنة وما اثر عن السلف الصالح.

(٤) خاتمة الكتاب، أفردها المصنف في الحديث عن عقيدة أهل السنة والجماعة فعل ذلك قصداً منه، وبين غرضه من ذلك في مقدمة الكتاب حيث قال: (وهي وان كانت بالتقديم أولى، فإنما أخرتها لترد من عقيدتها على الناظر في هذا الكتاب

ما يزيل عنه الشكوك، ويفسل عنه الدرن والحوب، من الذي وقف عليه من عقائد أهل الأهواء، ليعرف ما أنعم الله عليه، بما اختصه منه على غيره، فليحمد الله على ذلك، فرسول الله ﷺ وإن كان آخر الأنبياء، فإنه ما زاده الله تعالى بتأخيره إلا شرفاً، فكذا كانت هذه الفرقة، وبالله العون والثقة<sup>(١)</sup>

وهكذا نرى أن هذا الكتاب النفيس له من المميزات ما ليس لغيره مما مثله في موضوعه، ولهذا أوصي بأن يكون محل عناية العلماء والناشرين لما له من مكانة منهجية وعلمية خاصة، فهو بهذا يعد فريداً في بابيه.

سادساً : المآخذ على الكتاب :

ليست العصمة لأحد غير الأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم جميعاً، والمجتهد المخطئ له أجر اجتهاده، ولا يتابع فسي خطئه مهما كانت منزلته، ولا يعيب المخطئ خطؤه، إذا سلم من قصد الخطأ، واتباع الهوى، والتقصير في بذل الجهد.

والمآخذ على هذا الكتاب قليلة جداً، لا تساوي شيئاً كبيراً في جانب صوابه، ومثلي لا ينبغي له أن يضع نفسه موضع من ينقد العلماء، ويظهر المآخذ عليهم، ولكن بياناً للحق وتماماً للفائدة في الإشارة الى ملاحظات جليلة ظاهرة لمن اطلع على هذا الكتاب، واسأل الله تعالى لي ولؤلفه المغفرة والرحمة والتجاوز عن السيئات، إنه

---

(١) انظر ص ١٠ .



تعالى غفور رحيم.

وهذه الملاحظات القليلة هي :

(١) الاستطراد في الحديث عن بعض الموضوعات الجانبية، وهي وان كانت لا تخلو من فائدة ودليلاً على غزارة علم المصنف وسعة اطلاعه، الا أنها مخالفة لمنهجه الذي وعد فيه بالاختصار، وكرر ذلك في مواضع كثيرة منه، ومن ذلك استطراده في الكلام عن الحيوانات والطيور وبعض القصص والحكايات وكلامه عن الفصول والبروج والأنواء.

(٢) عدم تعرضه للأشاعرة باعتبارها فرقة من الفرق ، ولم يشر اليها من قريب ولا من بعيد، ولم يتضح لي سبب لذلك.

وعند بيانه لعقيدة الفرقة الناجية قال في معرض حديثه عن معتقدتهم في توحيد الله تعالى وتنزيهه: (نعت نفسه بالقرآن العظيم، ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض)<sup>(١)</sup>، وهذا من اسلوب الأشاعرة في تنزيه الله تعالى.

ولكن هذا لا يبسر القول بأن المصنف رحمه الله تعالى كان متأثراً بعقيدة الأشاعرة، بل الحق خلاف ذلك، فإن حديثه عن بيان صفة كلام الله عز وجل وحدها تكفي لتبرئته من ذلك، إذ يقول: (والكلام لا يكون الا بحرف وصوت) وهذا لا يقول به اشعري، وقد تقدم الحديث عن هذا عند الكلام عن عقيدته<sup>(٢)</sup>.

---

(١) انظر ص ٧٦٦ وقد بينت الحق في ذلك في موضعه

(٢) انظر ص ٧ .

إضافة الى ما ذكره في رده على الفرق في عقائدها الضالة وبيان مذهب أهل السنة والجماعة وهذا كثير جداً. وقد لوحظ استخدام مثل هذه العبارات في باب التنزيه عند غيره من علماء اليمن، كما هو الحال عند يحيى بن أبي الخير العمراني شيخ الشافعية في اليمن، المتوفى سنة ثمان وخمسين وخمسائة وهو معاصر للمصنف.<sup>(١)</sup>

(٣) قوله بعدم جواز السؤال عن الله تعالى بأين، مخالفاً بذلك منهج السلف في ذلك، وقد بينت ذلك في موضعه.

(٤) قوله : إن المهدي هو عيسى عليه الصلاة والسلام، وإن كان ورد فيه بعض الأحاديث فلا أصل لها، ولعل سبب ذلك - والله أعلم - افراط الباطنية في القول بالمهدي، وقد بينت ذلك في موضعه.

(٥) رواية كثير من الأحاديث بالمعنى، واندخال بعضها في بعض فتظهر وكأنها حديث واحد، ورواية كثير من النقول من ذاكرته، مما أحدث بعض السقوط أو التصحيف، وقد اشرت الى ذلك في موضعه.

سابعاً : نسخ الكتاب :

الذي أمكن الحصول عليه من هذا الكتاب نسختان خطيتان:

---

(١) انظر : كتاب الانتصار في الرد على القدرية الاشرار ليحيى بن أبي الخير ص ٦٨ رسالة دكتوراه ت. د. سعود الخلف.

الأولى : أصلها في مكتبة عاطف في استانبول بتركيا، وصورتها في مكتبة المخطوطات بالجامعة الاسلامية برقم (١٠٤٥).

وتقع في (١٤١) ورقة بكل ورقة (٢٧) سطراً، بكل سطر ١٣-١٤ كلمة، ويخط واضح في اكثرها، ولا تخلو من بعض الأخطاء، التي قد يكون سببها بعض نساخ الكتاب، وبعد زمن النسخة عن عصر المصنف.

وتاريخ الفراغ من نسخها كما ذكر ناسخها هو اليوم الخامس والعشرين من شهر جمادى الأولى سنة خمس وتسعين والف من الهجرة بخط ابراهيم بن ملا بدري.

الثانية : بجامعة الملك سعود بالرياض برقم ٧٠٤ .

وتقع في (١٣٦) صفحة في كل صفحة (١٩) سطراً في كل سطر (١٤-١٦) كلمة وهي -كما يظهر- منقولة عن النسخة الأولى، حيث توافقها إلى حد كبير في الأخطاء، حتى في الآيات القرآنية التي يندر التوافق على الخطأ فيها.

وعلى هوامش هذه النسخة بعض التصويبات والتعليقات وفي نهايته فهرس للموضوعات، من بعض قراء الكتاب:

ولم يرد فيها تاريخ نسخها ولا من نسخها.

الثالثة : في مكتبة الأوقاف في بغداد برقم (٤٣٦٥) ، وعدداً أوراقها (١٤٥) بخط محمد ثابت الألويسي سنة ١٣٠٩هـ.

ولم أتمكن من الحصول عليها، نظراً للظروف الحالية المعلومة.

وقد ذكر الدكتور / سليمان السلومي ضمن قائمة مصادر المخطوطات لرسالته

عن الاسماعيلية ص ٨٥٨ مخطوطاً باسم «الفرق الإسلامية» مؤلف مجهول، مكتبة الدراسات العليا ببغداد برقم (١٤٧١) فلعله هو.

كما أن الدكتور سهيل زكار قد ذكر أنه اطلع على نسخة منها، كتب عليها «الفرق والتواريخ لأبي محمد اليمني»، ذكر ذلك في كتابه «أخبار القرامطة»، ونقل منها، كما ذكرت في مقدمة هذه الدراسة عند الكلام عن ثقافة المصنف رحمه الله تعالى.<sup>(١)</sup>



---

(١) انظر ص ٤ .

## عملي في الكتاب

ويتلخص فيما يلي :

(١) ضبط النص وتقويمه، بتصحيح ما فيه من تصحيف أو تحريف، واستكمال ما سقط منه - قدر الامكان- وإضافة ما يقتضي السياق إضافته معتمداً على مقابلة النسختين الخطيتين ببعضهما جعلت الأولى وهي النسخة التركية أصلاً عبرت عنه بـ «الأصل» ، ورمزت للثانية بالحرف (ر)، وأضفت الى ذلك ما نقله اليافعي في كتابه «مرهم العلل المعضلة» والدكتور سهيل زكار في كتابه «أخبار القرامطة»، وهو ما كتبه المصنف عن دخول دعوة الاسماعيلية الى اليمن من ص ٧٠١ الى ص ٧١٩ كما اعتمدت في ذلك على أمكن من مصادر النصوص والآثار والنقول التي ذكرها المصنف، وصححت ما كان خطؤه ظاهراً، واختلاله بينا، وأشارت الى كل ذلك في مواضعه. فما وجدته صواباً في النسخة الثانية التي رمزت لها بـ (ر) اثبتته في المتن وأشارت الى عبارة الأصل في الهامش، وما لم أجده فيها، وكان نصاً من النصوص صححته من مصدر النص ونبته على ذلك، وما لم يكن كذلك وترجح عندي صوابه أو إقتضاء السياق اضافته أثبتته في المتن وأشارت الى عبارة النسختين في الهامش، وما لم يترجح عندي أبقيت عبارة الأصل وأشارت إلى ذلك.

وذلك بغية الوصول الى وجه الصواب حتى يخرج الكتاب في أقرب صورة تركه مؤلفه عليها، قدر المستطاع.

- (٢) عزوت الآيات القرآنية إلى سورها مبيناً اسم السورة ورقم الآية.
- (٣) خرجت الأحاديث النبوية من مظانها في كتب السنة، وما كان في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت به غالباً، وما لم يكن فيهما عزوته إلى مظانه ما أمكنني ذلك، وبينت درجته ما أمكن، وعزوت الآثار إلى مظانها حسب المستطاع.
- (٤) وثقت الأقوال والنقول من مصادرها حسب الإمكان، أو من غيرها عند عدمها ما أمكن.
- (٥) ترجمت للأعلام والأماكن الواردة في الكتاب ما استطعت إلى ذلك سبيلاً، وبينت مصادر كل ترجمة في موضعها.
- (٦) شرحت الكلمات والألفاظ الغريبة الواردة في الكتاب.
- (٧) نسبت الآيات الشعرية إلى قائلها، ومظانها من دواوين الشعر أو غيرها حسب ما تيسر لي.
- (٨) صححت الأخطاء النحوية والكتابية المخالفة لقواعد الإملاء الحديثة.
- (٩) علقت على ما رأيته محتاجاً إلى ذلك، طمعاً في استكمال جوانب البحث مستعيناً بعد الله تعالى بما كتبه علماء الإسلام في هذا المجال.
- (١٠) نظمت عدداً من الفهارس التي رأيت الحاجة إليها ماسة تسهيلاً على القارئ وهي:

أ - فهرس الآيات القرآنية .

ب - فهرس الأحاديث النبوية الشريفة.

ج - فهرس الآثار.

د - فهرس الأعلام .

هـ - فهرس الفرق .

و - فهرس الأماكن والبلدان .

ز - فهرس الكلمات والألفاظ الغريبة.

ح - فهرس المصادر والمراجع.

ط - فهرس الموضوعات.







القسم الثاني  
النص المحقق



بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
 وبعد

والله اعلم بالصواب  
 والحمد لله الذي ارزقنا هذا العلم  
 والفضل والبركة وافضل الامم من غير القبيصة  
 والفرق في الكيفية جل في رتفاع طابعه الذي  
 بالعلميات ابتدأه ويؤيد به واهما يصعد على  
 واشكر منته على منته وعقوبته لانه لا يمحط  
 واساله تديري على منته وقوله واشهد ان لا اله الا الله  
 وحده لا شريك له شهادة في جميع العقاب  
 واشهد ان محمدا عبده ورسوله انه بالهدى  
 ولم يكتبها ه وان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 اختار من عباده وسلكنا واحمد هذا فان اثارنا  
 عناني من ايمانهم واستغفروا عما هم في  
 بالاعتقاد الامم الالهي والاولى بالبركة  
 من ايمان مناه شتى استندنا على  
 السنة من اذلت وشنا التبرك من لقاء  
 الامم اجبت حاج من فضل الكيفية  
 التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعدهم وروايت جليله السلام ذكره  
 وليها وفي العادة فينا هم كذا  
 والله اعلم بالصواب  
 فلتطالع عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان الطالع عيشة ليس في الدنيا

فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انما يارسل الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم ما صنعت قال لي  
 صلى الله عليه وسلم انما يارسل الله صلى الله عليه وسلم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انما يارسل الله صلى الله عليه وسلم  
 اليه على النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم انما يارسل الله صلى الله عليه وسلم  
 بعد انما يارسل الله صلى الله عليه وسلم  
 ستفترق طبعنا في وسبب  
 يارسل الله صلى الله عليه وسلم  
 فليت بعد من الله صلى الله عليه وسلم  
 اقام عليها كذا في ايمانهم  
 لما في من ان اذلت سنة  
 الكلام من بعد ولتندت خوف  
 ما شكمه واعتوا وروايت  
 الفاسق وانما يارسل الله صلى الله عليه وسلم  
 حتى يستغفر اليك ربه  
 شكك انزل على السكاه  
 وضار عليهم انزل على  
 على من فوج وانا انهم  
 اولاد اولادهم وانا  
 بجوابها وروايت  
 ولا يفتنه ولا يورده  
 اليرموك في مكة وادس في



بإشهادنا على ما علينا من طلبة في ذلك الموضع في وقت صلاة الجمعة في شهر رمضان المبارك سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية  
 في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية في وقت صلاة الجمعة في شهر رمضان المبارك سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية  
 في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية في وقت صلاة الجمعة في شهر رمضان المبارك سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية

في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية في وقت صلاة الجمعة في شهر رمضان المبارك سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية  
 في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية في وقت صلاة الجمعة في شهر رمضان المبارك سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية  
 في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية في وقت صلاة الجمعة في شهر رمضان المبارك سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية

في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية في وقت صلاة الجمعة في شهر رمضان المبارك سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية  
 في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية في وقت صلاة الجمعة في شهر رمضان المبارك سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية  
 في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية في وقت صلاة الجمعة في شهر رمضان المبارك سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
 والحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
 والحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
 والحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الورقة الأولى من (د)



## مقدمة المؤلف





## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله الذي لم يزل يدل على معرفته ، وأكل<sup>(١)</sup> الألسن في نعت صفاته، والأبصار عن ادراكه، واقصر الأحلام عن غاية إلهيته، الذي لا يادي له، والفرد في الآلهية جل في ارتفاع علوه، الذي وصل بالفكر معرفته، وحقق بالعلامات ابتداء ربوبيته، أحمده بنعمته على نعمته ونعمته، وأشكره بمنته على منته وعقوبته، لأنه لا يحمد على تأييد بره غيره، وأسأله تسديدي على رضاه وتقواه، وأشهد أن لا إله سواه، وحده لا شريك له، شهادة في صميم القلب محلها، وهو أحق بها وأهلها، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق، فبلغ الرسالة ولم يكتمها، وأدى الأمانة ولم يخنها، فصلى الله عليه وعلى آله ومن اختاره من بعده، وسلم تسليماً.

وبعد هذا، فإنني لما رأيت الناس قد غفلوا عن أديانهم ، واستخفوا بمعادهم، واشتهروا في فساد مذاهبهم بالاصغاء إلى أهل البدع والأهواء، بما زخرفوه وصنفوه، وأولوه وتأولوه من ابتداع مذاهب شتى، استدلوا [عليها]<sup>(٢)</sup> من الكتاب على غير ما أنزل الله، ومن السنة [على]<sup>(٣)</sup> غير ما نقلت، وشيئاً ابتدعوه من

(١) أكل : أي أعياء، يقال: أكل الرجل بغيره أي : أعياء

انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة «كَلَل».

(٢) في الأصل و (ر) : [عليه] .

(٣) لا توجد في الأصل ولا (ر) ، وقد أضيفت تصويباً في (ر) ولعل إثباتها أولى لاقتضاء السياق وجودها .

تلقاء أنفسهم عناداً لفساد دين الاسلام، أحببت أن أجمع مختصراً أذكر فيه عقائد  
 الثلاث والسبعين فرقة التي ذكرها رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> لنفع حائر ينكر عن الدخول في  
 بدعتهم، روي أنه عليه السلام ذكر عنده رجل بالصلاح فاطنّبوا<sup>(٢)</sup> في وصفه،  
 واجتهاده في العبادة، فبينما هم كذلك، إذ طلع عليه الرجل، فقالوا ها هو ذا  
 يارسول الله ﷺ لما أتى بين عينيه سُقعة<sup>(٣)</sup> من الشيطان ، فلما بلغ سلم عليهم ،  
 فقال رسول الله ﷺ : (هل حدثتك نفسك إذا طلعت علينا أنه ليس في القوم مثلك؟  
 قال: نعم، ثم ذهب إلى المسجد فقام [٢٠/أ] فيه فقال رسول الله ﷺ: أياكم يقوم  
 إليه فيقتله؟ فقال أبو بكر رضي الله عنه أنا يا رسول الله ﷺ، فقام إليه فوجده  
 يصلي، فهاهنا فلم يقتله، فانصرف عنه راجعاً، فقال رسول الله ﷺ : ما صنعت؟  
 قال: إني وجدته يصلي فهبته، فقال رسول الله ﷺ : من يقوم إليه فيقتله؟ فقال عمر  
 بن الخطاب رضي الله عنه أنا يا رسول الله ﷺ، فقام عمر فصنع كصنع أبي بكر،  
 فقال : رسول الله ﷺ : من يقوم إليه فيقتله؟ فقال علي كرم الله وجهه: أنا يارسول  
 الله ﷺ ، فقال له: أنت له إن أدركته، فقام إليه علي رضي الله عنه، فوجده قد

(١) سيأتي ذكر الحديث الذي يشير إليه المصنف ص ٢ .

(٢) الإطناب : البلاغة في المنطق والوصف، مدحاً كان أو ذمماً ، والمطنب المداح لكل أحد، واطنّب في  
 الوصف إذا بالغ واجتهد لسان العرب مادة «طنب».

(٣) السُقعة : يضم السين المهملة وأسكان الفاء وفتح العين : السواد والشحوب، وقيل: نوع من السواد  
 ليس بكثير ، وقيل: السواد مع لون آخر، وقيل: السواد المشرب بحمرة، ويقال للذكر: أسقع وللأنثى:  
 سفعاء، وقد تطلق على أثر النظرة من الشيطان، كما في حديث أم سلمة رضي الله عنها، أن رسول  
 الله ﷺ دخل عليها وعندها جارية بها سفعة، فقال: (إن بها نظرة فاسترقوا لها)، أي : علامة من  
 الشيطان.

انظر : لسان العرب مادة «سقع» ، والنهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٢/٢٧٤.

انصرف، فاخبر بذلك رسول الله ﷺ فقال : هذا أول قرن<sup>(١)</sup> طلع في أمتي، لو قتلتموه ما اختلف من أمتي بعده إثنان، إن بني اسرائيل افترقوا على اثنتين وسبعين فرقة، وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة، كلها هالكة إلا فرقة واحدة، قيل له: يا رسول الله صلى الله عليك وسلم ومن هي؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي<sup>(٢)</sup> فرأيت بعد خيرة الله تعالى بيان هذه الفرق بعقائدها وأسمائها، وبعض أقاويلها، لكنها اختصاراً مني لناظري هذا، خوفاً من ملالة قارئه، واطراحه لما فيه، مع أن الاستقصاء كان أشفي لك، خلاف من تقدم، فعلى هذا قاربت الكلام من بعضه، واختصرت خوفاً [من]<sup>(٣)</sup> تطويله، وأخذت عيونه وخيرته، وبينت ما شكوه واهتموا ووهموا به على أهل السنة والجماعة<sup>(٤)</sup>، من أقاويلهم الفاسدة، وتأويلاتهم الباردة ،

(١) القرن : بكسر القاف وسكون الراء : المقام لك في أي شئ كان، لسان العرب مادة «قرن».  
(٢) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٢٦/٨ وعزاه إلى أبي يعلى، وهو كما قال عن أنس ٢٤٠/٨ - ٢٤٢.

وفي سنده يزيد الرقاشي ، قال عنه الهيثمي : ضعفه الجمهور ، وفيه توثيق لابن ، وبقية رجاله - أي رجال السنن - رجال الصحيح.

وقد صح فيه حديث أبي بكر وأبي سعيد، نفس المصدر، وانظر حديث أبي بكر وأبي سعيد في نفس المصدر أيضاً ص ٢٢٥، وعزاه حديث أبي بكر إلى أحمد والطبراني، وحديث أبي سعيد إلى أحمد. ويقال : إن الرجل المذكور في الحديث هو نو الثدية، الذي قتله علي رضي الله عنه فيما بعد، روي ذلك عن محمد بن كعب. انظر: مجمع الزوائد ٢٢٧/٨.

وقد صحت الأحاديث في افتراق هذه الأمة في روايات أخرى عند أبي داود في كتاب السنة حديث ٤٥٩٧، ٤٥٩٨ ج ٤/٥، ٤/٥، والترمذي في كتاب الإيمان حديث ٢٦٤٠، ٢٦٤١ ج ٢٥/٢٦، والإمام أحمد في المسند ١٢٨/١، وابن أبي عاصم في السنة ٢٢/١، وغيرها من كتب السنة.

(٢) لا توجد في الأصل واضفتها من (ر) .

(٤) أهل السنة والجماعة : عرفهم شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله بانهم: «المتمسكون بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وما اتفق عليه السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار، والذين اتبعوهم باحسان». =

[تلبيساً] <sup>(١)</sup> منهم على حائر فكر، ضعيف لب ليتبعهم، حتى استغفروا كثيراً ممن جهلوا أمرهم، وشككوا عليهم دينهم بما ألقوا اليهم من مشكل القرآن على غير إشكاله ، [ومتشابهه] <sup>(٢)</sup> على ظاهره، وظاهره على متشابهه، وضربوا عليهم القرآن بعضه ببعض، واحتجوا بالمنسوخ على أنه محكم، وبالناسخ على أنه منسوخ، وبالعام على أنه خاص، والخاص على أنه عام، وبآخر الآية بون أولها، وبأولها بون آخرها، ومعنى آية على آية غيرها، وبغيرها على معناها بجوابها، وتركوا سببها وتسيبها، وتركوا جوابها، ولم ينظروا [لا ما يفتح] <sup>(٣)</sup> القرآن ولا ما يختمه، ولا ما يورده ولا ما يصدره، وادعوا في متشابهه ما ادعاه المؤمنو في محكمه، وفي محكمه ما ادعوه في متشابهه <sup>(٤)</sup> يحرفون الكلم عن مواضعه

== مجموع الفتاوى ٢/٣٧٥ .

وعرفهم أبو محمد بن حزم بقوله : «أهل السنة الذين نذكرهم، أهل الحق، ومن عداهم فإهل البدعة، فإنهم الصحابة رضي الله عنهم، وكل من سلك نهجهم من خيار التابعين، ثم أصحاب الحديث ومن اتبعهم من الفقهاء جيلاً قجياً إلى يومنا هذا، ومن اقتدى بهم من العوام في شرق الأرض وغربها رحمة الله عليهم».

الفصل ١١٢/٢ .

(١) في الأصل وفي (ر) : [تلبساً] .

(٢) في الأصل [مشابهه] وما أثبت من (ر) .

(٣) في الأصل و (ر) : [ما فتح] ولعل الصواب ما أثبت وهو ما علق به على (ر) تصويبا .

(٤) المحكم والمتشابه : وقع في معانها الإصطلاحية إختلاف كبير بين العلماء، فقد ذكر الإمام الطبري رحمه الله عن السلف في ذلك ما لا يقل عن سبعة أقوال:

فمنهم من يقول: إن المحكم هو الناسخ والحلال والحرام والقرآن، وما يؤمن به ويعمل به، والمتشابه: المنسوخ والأفعال والالتزام وما يؤمن به ولا يعمل به، وهذا مروى عن ابن عباس وقتادة وابن مسعود والسدي والضحاك وغيرهم.

ومنهم من قال: إن المحكم ما أحكم الله فيه بيان الحلال والحرام ، وما سوى ذلك فهو متشابه يصدق بعضه بعضاً، وهذا مروى عن مجاهد وعكرمة.

[٢/ب] ونسوا حظاً مما ذكروا به، وقربوا اليهم ما بعد، وبعدوا عليهم ما قرب،  
وقبحوا لهم ما حسن، وحسنوا لهم ما قبح، وحرموا عليهم ما أبيح، وأباحوا لهم ما  
حرم عليهم واخترعوا لهم في ذلك الأدلة الفاسدة والقياسات الباردة، واتبعوا ههؤلاء  
قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً، وضلوا عن سواء السبيل<sup>(١)</sup>، وأنا مبين بعض ما  
علّوه ووهموا به بحد المعرفة مني والقدرة ان شاء الله.

---

ومنهم من قال: إن التشابه هو الحروف المقطعة في أوائل بعض السور مثل: ألم ، المعص، وهذا القول  
مروي عن ابن عباس أيضاً،

إلى غير ذلك من الأقوال التي أوردها الإمام الطبري عن السلف.

انظر: جامع البيان ١٧٢/٣ - ١٧٥ .

ولا يوجد في شيء منها القول بأن آيات الصفات من التشابه ، وإنما حدث القول بذلك عن بعض  
المتأخرين ، كما ذكر ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله . انظر : تفسير سرورة الاخلاص ص ١٤١ ،  
وانظر في ذلك كتاب البيهقي وموقفه من الالهيات ص ٢٧٠-٢٧٢ . وسيأتي كلام المصنف عن المحكم  
والتشابه ص ٦٤١ .

(١) الآية ٧٧ من سورة المائدة.

## فصل

اعلم أيديك الله بنوام رشذك أن القرآن نزل بالفاظ العرب ومعانيها ومذاهبها<sup>(١)</sup>، لأن لها المجازات في الكلام كالاستعارة<sup>(٢)</sup> والتمثيل<sup>(٣)</sup> والقلب<sup>(٤)</sup>، والتقديم والتأخير والحذف والتكرار، والاختفاء والتعريض<sup>(٥)</sup>، والايضاح والكفاية، [ومخاطبة]<sup>(٦)</sup> [الواحد]<sup>(٧)</sup> عن الجماعة، والجماعة عن [الواحد]<sup>(٨)</sup>، والقصد بلفظ الخصوص يراد به العموم، ويلفظ العموم يراد به الخصوص، والإطالة للتوكيد، والإشارة إلى الشيء، وإظهار بعض المعاني واغماض بعضها، حتى أنه لا يعرف خفياتها إلا الحاذق الفهيم، فلو أن القرآن نزل في سلك<sup>(٩)</sup> واحد استوى في معرفته العالم والجاهل

- 
- (١) قال الله تعالى في ذلك ﴿ قرآنًا عربيًّا غير ذي عوج لهمم يتقون ﴾ الآية ٢٨ من سورة الزمر. وقال سبحانه : ﴿ كتاب فصلت آياته قرآنًا عربيًّا لقوم يعلمون ﴾ الآية ٢ من سورة فصلت. وقال جل شأنه : ﴿ إنا جعلناه قرآنًا عربيًّا لعلكم تعقلون ﴾ الآية ٢ من سورة الزخرف. والآيات في هذا كثيرة.
- (٢) الاستعارة : ادعاء معنى الحقيقة في الشيء للمبالغة في التشبيه مع طرح ذكر المشبه من المبين، كقولك: لقيت أسدًا، وأنت تعني به الرجل الشجاع... وهي أنواع. انظر : كتاب التعريفات للجرجاني ص ٢٠ ، ٢١ .
- (٣) التمثيل : إثبات حكم واحد في جزئي لثبوته في جزئي آخر لمعنى آخر مشترك بينهما، واللفهاء يسمونه قياساً. المصدر السابق ص ٦٦ .
- (٤) القلب : هو جعل المطول علة والعلة مطولاً، وفي الشريعة: عبارة عن عدم الحكم لعدم الدليل، ويراد به ثبوت الحكم بدون علة. المصدر السابق ص ٧٨ .
- (٥) التعريض : ما يفهم به السامع مراده من غير تصريح . انظر المصدر السابق ٦٢ .
- (٦) في الأصل و (ر) : [مخاطبة] .
- (٧) في الأصل و (ر) : [الواحد] .
- (٨) أي على طريقة واحدة، يقال: الرأي مخلوطة وليس بسلكي ، أي ليس بمستقيم، وأمرهم سلكي: على طريقة واحدة، انظر : لسان العرب مادة «سلك».

ولبطل التفاضل بين الناس [في] (٩) الفحص فيما دق (١٠) عن الفهم ليتوصل به إلى معرفة ذلك؛ [ولما كان] (١١) يعرف العالم من الجاهل، والجاهل من العالم [بمعاني] (١٢) القرآن الكريم ما يجلب (١٣) وما يدق ، وما يقصر فيه فهم عن [فهم] (١٤) فمن هذا الباب دخل أهل البدع والأهواء على ضعفاء الناس في إفساد أديانهم، والاحتجاج منه [بمقالتهم] (١٥) لاسيما على من جهل غموضه [ومسلكه] (١٦) ومتشابهه، وخاصة وعامه، وقد علم الله تعالى أنه يكون في هذه الأمة قوم يدعون في متشابه القرآن ما يدعي المؤمنون في محكمه، فنذكرهم سبحانه وتعالى فقال : ﴿يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ (١٧) ههنا حملهم الناس على القول بالمتشابه على غير معناه كما تقدم ذكره، فرحم الله امرأة حذرهم ولم يغتر بهم، والزم نفسه الطريقة المستقيمة، [واستفتى] (١٨) [فيما] (١٩) أشكل عليه أهل الملة القويمة، مع توفيق الله تعالى [له] (٢٠) فنحن به واليه، [وإنما] (٢١) قصدت بما أنا ذاكره عنهم في كتابي هذا، تحذيراً لمن هو جاهل عن

(١) إضافة يقتضيها السياق.

(٢) الدق : كل شيء دق وصغر وقتل. المصدر السابق مادة «دق».

(٣) في الأصل و (ر) : [لكان]، ولعل الصواب ما أثبت وهو ما علق به على (ر) تصويباً.

(٤) في الأصل بياض وكذا في (ر)، وبما أثبت يستقيم الكلام فلعله المراد.

(٥) الجلب : عكس الدق، ومنه الدعاء : (اللهم اغفر لي ذنبي كله دقاً وجله).

المصدر السابق مادة «جلل».

(٦) إضافة يقتضيها السياق.

(٧) كذا في الأصل و (ر) والأولى لمقالتهم.

(٨) كذا في الأصل وفي (ر) ، ولعل الصواب [مشكله].

(٩) الآية ٧ من سورة آل عمران.

(١٠) في الأصل (واستغنى) وما أثبت من (ر) .

(١١) في الأصل و (ر) : [بما] .

(١٢) في الأصل و (ر) : [به] .

(١٣) في الأصل و (ر) : [ولما] .

خدعهم فلا يفترب بهم فيقع في شركهم<sup>(١)</sup>، [أو تذكر]<sup>(٢)</sup> وقد وقع فيراجع نفسه عن غيرها ويجانبيهم، وقد ذكرت بعض حججهم علي ما ابتدعوه، والحجة عليهم في نقض ذلك<sup>(٣)</sup>، والله مجازيهم ومكافئهم على ما اخترعوه وابتدعوه وشككوه ولبسوه، وكذبوا به وعليه، وعلى سببهم لمن لا سب عليه ويقولهم [أ/٣] بنبوة من لا نبوة له، وإظهارهم للإيمان وهم بضده، ولهذا قال بعض العلماء: المستحب لكل مسلم أن يهجرهم ولا يسلم عليهم ولا يصلي معهم ولا يزوجهم ولا يتزوج منهم ولا يوقرهم<sup>(٤)</sup>، قال رسول

(١) الشُّركُ : يفتح الشين المشددة وفتح الراء : حبال الصائد، وكذا ما ينصب للطير، واحده شركه يفتح الشين والراء، وجمعها شُرُكٌ بضمها، انظر : لسان العرب مادة «شرك».

(٢) في الأصل و(ر) : [وتذكر] .

(٣) هذا منجح فريد لم أر - فيما وقفت عليه من كتب الفرق - من يشارك المصنف فيه، وهي خصيصة عظيمة لهذا الكتاب سبق التنويه بها في قسم الدراسة.

(٤) والآثار عن سلف الأمة في تم البدع والمبتدعين كثيرة جداً . منها:

قول سفيان الثوري رحمه الله : «البدعة أحب إلى إبليس من المعصية، المعصية يثاب منها والبدعة لا يثاب منها». وقال رحمه الله : «من سمع من مبتدع لم ينقمه الله بما سمع، ومن صانحه فقد نقض الإسلام عروة عروة». وقال ايوب السخيتاني رحمه الله : «ما أزداد صاحب بدعة اجتهاداً، الا ازداد من الله عز وجل بعداً». وقال الفضيل رحمه الله: «من أحب صاحب بدعة أحبب عمله، وأخرج نور الإسلام من قلبه». وقال رحمه الله: «إذا رأيت مبتدعاً في طريق فخذ في طريق آخره. تلبس إبليس لابن الجوزي ص ١٣-١٤.

ونظراً لما للمبتدعة من خطر عظيم على الدين أصوله وفروعه فإن السلف رحمه الله يرون التحذير منهم أمراً واجباً، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «ومثل أئمة البدع من أهل المقالات المخالفة للكتاب والسنة أو العبادات المخالفة للكتاب والسنة، فإن بيان حالهم وتحذير الأمة منهم واجب باتفاق المسلمين، حتى قيل لأحمد بن حنبل: الرجل يصوم ويصلي ويعتكف أحب إليك أو يتكلم في أهل البدع؟ قال: إذا صام وصلى واعتكف فإنما هو لنفسه، وإذا تكلم في أهل الدع فإنما هو للمسلمين، هذا أفضل. فبين أن نفع هذا عام للمسلمين في دينهم من جنس الجهاد في سبيل الله إذ تطهير سبيل الله ودينه ومنهاجه وشرعته، ودفع بقي هؤلاء وعنواهم على ذلك واجب على الكفاية باتفاق المسلمين، ولولا من يقيم الله لدفع ضرر هؤلاء لفسد الدين، وكان فساد أعظم من فساد استيلاء العدو من أهل الحرب، فإن هؤلاء إذا استولوا لم يفسدوا القلوب وما فيها من الدين إلا تبعاً، وأما أولئك فهم يفسدون القلوب ابتداءً». مجموع الفتاوى ٢٨/٢٣١-٢٣٢.



الله ﷻ : «من وقر<sup>(١)</sup> صاحب بدعة فقد أعان على هدم الاسلام»<sup>(٢)</sup> وأنا بعون الله تعالى كاشف لك ما ابطنوه، ومظهر جل ما أظهره، لئلا يقع في قلب مسلم أنهم اختصوا بشئٍ دونه، وأنا أسأل الله التوفيق لي ولجميع المسلمين ولن دعا وترحم، وذلك بحد الجهد والطاقة، ما اعتمدت بذلك [فخراً]<sup>(٣)</sup> لمفاخر ولا رياءً، مع متسع الوقت، والمعذرة إلى الله تعالى، ثم إلى قارئه والناظر فيه من التقصير والخطأ والنسيان، وحكايتي لشئٍ حكاه غيري عنهم نظراً أو سماعاً، وما نقلته أنا ايضاً من كتبهم لشئٍ حكاه غيري، وبالله التوفيق والثقة والحوال والقوة.

(١) وقر الرجل : بجله ، (وتعزوه وتقره) والتوقير : التعظيم والترزين.

انظر : لسان العرب مادة «وقر».

(٢) أورده ابن بطه في الشرح والإبانة ص ١١٢، والسيوطي في الجامع الصغير رقم ٩٠٨٢ ج ٢/٦٥٣ وضعفه الألباني.

انظر : ضعيف الجامع الصغير رقم ٥٨٧٧ ص ٨٤٨ ، لكنه قال في مشكاة المصابيح ١/٦٦ ص ١٨٩، وقد روي موصولاً ومرفوعاً من طرق كثيرة يطول الكلام بايرادها وقد يرتقي الحديث بمجموعها الى درجة الحسن.

(٣) في الاصل : [فخر] وما أثبت من (ر).

## فصل

إعلم وفقك الله وأرشدك للصواب أن أهل البدع والأهواء سموها بهذا الاسم لابتداعهم لأشياء ليست من الشريعة، [وهوايتهم<sup>(١)</sup>] لأمور استحسنتها فدعوا الناس إلى الدخول فيها، وهي بعيدة من الحق الأنور والشرع الأظهر، وهم أربعة أصناف، الخوارج والمرجئة والمعتزلة [القدرية]<sup>(٢)</sup> والشيعية [الرافضة]<sup>(٣)</sup>، فافترقت هذه الأصناف [اثنتين]<sup>(٤)</sup> وسبعين فرقة، غير الشواذ الحادثة منها فإنها لا تحصى، لانه من أغواء شيطانه إلى شئ هويته وتدينه وندب إليه، وأما الفرقة الثالثة والسبعون فإنها الفرقة الهادية المهديّة الناجية المنجية، أهل السنة والجماعة، وهم فرقة واحدة، وأنا مبين عقيدتها في آخر الكتاب<sup>(٥)</sup> الفرق ان شاء الله تعالى [وهي وإن]<sup>(٦)</sup> كانت بالتقديم أولى فإنما آخرتها لترد من عقيدتها على الناظر في هذا الكتاب ما [يزيل]<sup>(٧)</sup> عنه الشكوك، ويغسل عنه الدرن والحوب<sup>(٨)</sup> من الذي وقف عليه من عقائد أهل البدع والأهواء، ليعرف ما أنعم الله عليه بما اختصه منه على غيره فليحمد الله على ذلك، فرسول الله ﷺ وان كان آخر الأنبياء فإنه ما زاده الله تعالى بتأخيره إلا شرفاً، فكذاك هذه الفرقة، وبالله العون والثقة.

(١) في الأصل و (ر) [أهوائهم] .

(٢) في الأصل : [والقدرية] وأثبتها بدون واو العطف كما وردت في (ر) .

(٣) في الأصل : [والرافضة] وما أثبت من (ر) .

(٤) في الأصل : [اثنتين] وما أثبت من (ر) .

(٥) يقصد المصنف ما يأتي من بيان ذلك في آخر كتابه هذا .

(٦) في الأصل و (ر) : [وهو إن] .

(٧) في الأصل : [يزيل] . وما أثبت من (ر) .

(٨) الحوب : الإثم ، ومنه الدعاء : (رب تقبل توبتي، وأغسل حوبتي) أي: إثمِي.

انظر : النهاية في غريب الحديث ٤٥٥/١ .

## فصل

وأعلم يا أخي بصرك الله في طرق السداد أن أول ما أنكر لك يعون الله من هذه الفرق فرق الخوارج الذين قال فيهم رسول الله ﷺ إنهم «يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية»<sup>(١)</sup>، وإنما لزمهم هذا الاسم لخروجهم على علي بن أبي طالب رضي الله عنه يوم الحمين حيث كرهوا الحكم [٣/ب] والتحكيم<sup>(٢)</sup> وقالوا لا حكم الا

(١) البخاري ٢٩٠/١٢ كتاب استقابة المرتدين، باب (٧) ح ٦٩٢٤، ومسلم بشرحه ١٦٩/٧ - ١٧١. كتاب الزكاة، باب التحريض على قتل الخوارج بأكثر من لفظ. ومعنى يمرقون من الدين : أي يجوزونه ويتعدونه، كما يخرق السهم الشيء المرعى به ويخرج منه. انظر: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٣٢٠/٤. والرمية : الصيد الذي ترميه فتقتضه وينفذ فيه سهمك، وقيل كل دابة مرمية. انظر : المصدر السابق ٢٦٨/٢.

(٢) التحكيم : المراد به ما تم بين علي بن أبي طالب ومعاوية رضي الله عنهما من الإتفاق على الحكمين: أبي موسى الأشعري وعمرو بن العاص رضي الله عنهما، ورفض الخوارج ذلك، وقالوا: لا حكم إلا لله، وخرجوا عن طاعة علي رضي الله عنه. انظر : تلبس ابليس لابن الجوزي ص ٩٠-٩١، والبداية والنهاية لابن كثير ٢٩٥/٧.

ولقد ضلت في أمر التحكيم أفهام كثير من الناس، وزلت فيه أقدامهم، وتكلموا فيه بما لا يرضي الله عز وجل، ولا رسوله ﷺ، ولا يليق بأفضل الناس بعد الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام، وهم الصحابة رضوان الله تعالى عليهم جميعاً، الذين اختارهم الله تعالى لصحبة خاتم رسله، وأفضل أنبيائه، الذين بلغوا في الفضل مبلغاً لا يصل إليه من بعدهم، قال فيهم رسول الله ﷺ : «لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه».

ومرجع ذلك في الغالب تلك الأخطاء المتكررة، والمغالطات الكبيرة، التي دخلت أو ادخلت في قضية التحكيم ومنها:

- ١ - أعمال معرفة السبب الصحيح لحرب صفين بين علي ومعاوية رضي الله عنهما، وأن السبب الحقيقي فيها المطالبة بالاقتصاص من قتلة عثمان بن عفان رضي الله عنه وقد جعلوه مطالبة من معاوية بالخلافة مغالطة أو دسيسة.
- ٢ - تجاهل أن معاوية رضي الله عنه لم يكن خليفة، ولم يدع ذلك لنفسه رضي الله عنه.
- ٣ - اغفال حقيقة ما اتفق عليه الحكمان - أبو موسى وعمرو - رضي الله عنهما.
- ٤ - اتهام عمرو بن العاص رضي الله عنه بالكذب والخداع والاحتيال، وحاشاه عن ذلك. =

لله، وخرجوا عن قبضته وحوزته، وقالوا: شككت في أمرك ، وحكمت عدوك في

- ٥ - اتهام ابي موسى الاشعري رضي الله عنه بالغفلة والفشل، وحاشاه عن ذلك.
- والأسباب في هذه الأخطاء الشنيعة قد ترجع في الغالب إلى :
- ١ - عدم الدقة والأمانة في نقل حقيقة ما حصل بين علي ومعاوية رضي الله عنهما، ومن أهم ذلك أمر التحكيم.
- ٢ - دخول كثير من الأكاذيب والمغالطات والدسائس التي أحدثها المبتدعة، عند كتابتهم للتاريخ، وتناقلها الناس بعد ذلك جيلاً بعد جيل.
- ٣ - تساهل كثير من المؤرخين في كتابتهم ونقلهم لمثل هذه الأمور، وعدم نسبتها لأهلها.
- ٤ - التساهل في تحقيق ما جمعه كتب التاريخ في هذه القضية وغيرها، وبيان الصحيح من غيره.
- وعلى المسلم الذي يبغى الوصول إلى الحق في أمر التحكيم أن يعلم الحقائق التالية:
- ١ - أن الحرب التي وقعت بين علي ومعاوية رضي الله عنهما في صفين، وانتهت إلى التحكيم، لم تكن مطالبة من معاوية رضي الله عنه بالخلافة بل بالاختصاص من قتل عثمان رضي الله عنه.
- ٢ - أن ما تناقلته كتب التاريخ من اتهام أبي موسى رضي الله عنه بالغفلة كذب وافتراء، يبطله ما عرف عنه رضي الله عنه من علم وفضل وفهم، وما كلفه به رسول الله ﷺ من أعمال إضافة إلى شرف الصحبة.
- ٣ - أن ما تناقلته كتب التاريخ من اتهام عمرو بن العاص رضي الله عنه بالمكر والخداع كذب وقرية عظيمة، لا تليق بأصحاب رسول الله ﷺ وورعهم وتقواهم، والصحيح الثابت عنه من الورع ومحاسبة النفس يبطل اتهام الكاذبين، فقد ثبت عنه رضي الله عنه قوله: «والله لئن كان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما تركا هذا المال وهو يحل لهما منه شيء لقد غبنا، ونقص رأيهما، وأيم الله ما كانا مغبونين، ولا ناقصي الرأي، ولئن كانا أمرأين يحرم عليهما هذا المال الذي أصبناه بعدهما لقد هلكنا، وأيم الله ما جاء الوهم إلا من قبلنا».
- ٤ - الأمر المهم الذي تجب معرفته في أمر التحكيم: أن الثابت والصحيح، أن الذي اتفق عليه الحكماء، ليس كما تناقلته كثير من كتب التاريخ، وإنما كان اتفاقهما على ترك الأمر في النفر من الصحابة الذين مات رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ.
- ٥ - على المسلم التثبت وتحري الصواب وخصوصاً في مثل هذه القضايا، أسوة بسلف هذه الأمة الذين يقول أحدهم - هو الربيع بن خيثم - وهو من تلاميذ عبدالله بن مسعود رضي الله عنه وكان يقول عنه : «لو رآك النبي ﷺ لأحبك» ، يقول الربيع رحمه الله لما قيل له : قتل الحسين! قال: اقلوه؟ قالوا : نعم. قال: ﴿اللهم فاطر السموات والأرض هالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون﴾ ولم يزد على ذلك.
- انظر : العواصم من القواصم لابن العربي ص ١٦٠ - ١٦٧ .

نفسك، فسموا أيضاً الشكاكية، ومضوا عنه رضي الله عنه، فنزلوا بأرض يقال لها حرورا<sup>(١)</sup>، فسموا أيضاً حرورية، وقالوا: إنا شريفاً أنفسنا من الله تعالى فسموا أيضاً شراً<sup>(٢)</sup>، فلما استقروا في حرورا وهم ثمانية آلاف، وقيل ستة آلاف مقاتل مضى اليهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وخطبهم متوكئاً على قوسه، قال: هذا يوم من فلح فيه فلح يوم القيامة، انشدكم الله تعالى هل علمتم أن أحداً كان أكره مني للحكومة؟ فقالوا: اللهم لا، فقال: هل علمتم أنكم أكرهتموني عليها حتى قبلتها؟ قالوا: اللهم نعم، قال: فلم خالفتموني ونايبتتموني؟ قالوا: إنا أتينا ذنباً عظيماً فتابنا منه، فتاب أنت إلى الله منه واستغفره نعد إليك، فقال رضي الله عنه: فإنني استغفر الله من كل ذنب، فرجعوا معه، فلما رجعوا إلى الكوفة، أشاعوا أن علياً رجع عن التحكيم وتاب منه، ورأه ضلالاً، فأتاه الأشعث بن قيس<sup>(٣)</sup>، وقال: يا أمير المؤمنين إن

(١) حرّوراء : بفتحتين وسكون الواو وراء أخرى وألف ممدودة، يجوز أن يكون مشتقاً من الريح الحرور، وهي العارة، وهي بالليل كالسوموم بالنهار، كأنه أنه نظراً إلى أنها بقعة، قيل: قرية بظاهر الكوفة، وقيل: موضع على ميلين منها نزل به الخوارج، الذين خالفوا علي بن أبي طالب رضي الله عنه. انظر: معجم البلدان: لياقوت الحموي ٢٨٩/٧.

(٢) وللخوارج ألقاب أخرى، منها: المحكمة: لإنكارهم التحكيم وقولهم: لا حكم إلا لله. ومنها: المارقة: لمروقهم من الدين كما يبرق السهم من الرمية. كما جاء في الحديث. انظر مقالات الاسلاميين للأشعري ٢٠٧/٨، والبداية والنهاية لابن كثير ٢٨٩/٧. ومنها: التواصب: جمع ناصب، ويقال: ناصبي، وهو الغالي في بغض علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

انظر: الخطط للمقرئبي ٣٥٤/٢.

(٣) الأشعث: هو ابن قيس بن معدى كرب بن معاوية الكندي، أبو محمد، له صحبة، نزل الكوفة، بعثه علي رضي الله عنه في الفين إلى جيش معاوية رضي الله عنه حين منعهم الماء، فانتقلوا قتالاً شديداً حتى غلبهم الأشعث ومن معه، مات سنة ٤٠ هـ. انظر: كتاب تهذيب الكمال للمزي ٢٨٦/٣ وما بعدها.

الناس قد تحدثوا عنك أنك رأيت الحكومة ضلالاً وإستقامة [عليها] <sup>(١)</sup> [كفراً] <sup>(٢)</sup>، وأنت قد تبنت منها، فقام فخطب الناس، وقال: من زعم أنني رجعت عن الحكومة فقد كذب، ومن رآها ضلالاً فهو أضل منها، فلما سمعت الخوارج منه هذا خرجت عن المسجد، فقبل له رضي الله عنه: إنهم خارجون عليك، فقال: لا أقاتلهم حتى يقاتلونني، وسيفعلون، فوجه اليهم عبدالله بن عباس <sup>(٣)</sup> رحمة الله عليه، فلما وصل اليهم رحبوا به وأكرموه وقالوا له: ما حاجتك يا ابن عباس؟ قال: جئتكم من عند صهر رسول الله ﷺ وابن عمه، وأعلمنا بربه وسنة نبيه، ومن المهاجرين والأنصار، قالوا له: يا ابن عباس، إنا آتينا ذنباً حين حكمنا الرجال في دين الله تعالى، فإن تاب كما تبنا، ونهض بمجاهدة عدونا رجعنا إليه، قال ابن عباس رضي الله عنه: أنشدكم الله إلا ما صدقتم أنفسكم، أما علمتم أن الله تعالى أمر بتحكيم الرجال في أرنب تساوي ربع درهم تصاد في الحرم، فقال عز من قائل: ﴿يُحْكَمْ بِهِ ذُوا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدِيًّا بِالْغِ كَمْبَةِ﴾ <sup>(٤)</sup>، وكذا في شقاق الرجل وامرأته بقوله: ﴿فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا، إِنْ يَرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ <sup>(٥)</sup> فقالوا اللهم نعم، فقال: أنشدكم الله تعالى هل علمتم أن رسول الله ﷺ أمسك عن قتال أهل الهدنة بينه وبين أهل

(١) في الأصل و (ر) : [عليه] ولعل الصواب ما أثبت لأن الضمير يعود على الحكومة.

(٢) في الأصل : [كفر] ، وما أثبت من (ر) .

(٣) عبدالله بن العباس بن عبدالمطلب القرشي الهاشمي أبو العباس، ابن عم رسول الله ﷺ، ولد وينو هاشم بالشعب قبل الهجرة بثلاث أو خمس سنوات، من أجلة الصحابة وفقهائهم، دعا له رسول الله ﷺ بالفقه، وكان عمر رضي الله عنه يقدمه مع كبار الصحابة، وقضائه جمة كثيرة، توفي بالطائف سنة ثمان وستين رضي الله تعالى عنه وأرضاه. انظر : الاصابة ٢/٢٢٢-٢٢٦ .

(٤) الآية ٩٥ من سورة المائدة.

(٥) الآية ٢٥ من سورة النساء.

الحديبية<sup>(١)</sup> قالوا : اللهم نعم، ولكن علياً محاً نفسه عن الخلافة بالتحكيم، قال ابن عباس: ليس ذلك بمزيلها عنه لأن رسول الله [١/٤] محاً اسم النبوة يوم الصحيفة<sup>(٢)</sup> فلم يزل ذلك عنه اسم النبوة، حيث كتب الكاتب: هذا ما هادن عليه رسول الله ﷺ، فقال له سهيل بن عمرو<sup>(٣)</sup> لو علمت أنك رسول الله ما حاربتك، اكتب اسمك واسم أبيك، فقال عليه السلام للكاتب: اكتب محمد بن عبدالله، فقال الكاتب: لا ما الله لا [نعطهم]<sup>(٤)</sup> الدينه في ديننا، فقال لهم رسول الله ﷺ ضعوا يدي عليها، فوضعوا يده عليها فمحاها رسول الله ﷺ بأصبعه<sup>(٥)</sup>، فلما فرغ الكاتب قال لهم رسول الله ﷺ: والعقد بيننا كشرح العيبة<sup>(٦)</sup>، يعني إذا حل بعضه انحل جميعه،

(١) الحديبية : بضم الحاء وفتح الدال وياء ساكنة وياء موحدة مكسورة وياء، اختلف في تشديدها وتخفيفها ولعل الصواب تشديدها، قيل : سميت باسم بئر هناك وقيل: باسم شجرة حدياء كانت في ذلك الموضع، وفيها بايع رسول لله ﷺ أصحابه بيعة الرضوان تحت شجرة هناك، وبين الحديبية ومكة مرحلة، وبينها وبين المدينة تسع مراحل، وبعض الحديبية في الحل وبعضها في الحرم، وهي أبعد الحل من البيت. انظر : معجم البلدان لياقوت الحموي ٢/٢٢٩.

(٢) يوم الصحيفة : المراد به يوم تصالح رسول الله ﷺ مع قريش عام الحديبية سنة ست من الهجرة. انظر السيرة النبوية لابن هشام ٣/٣٦٦، والكامل لابن الأثير ٢/٢٠٤.

(٣) سهيل بن عمرو : بن عبد شمس بن عبد ود القرشي العامري، خطيب قريش ، وهو الذي تولى أمر الصلح يوم الحديبية موقداً من قريش، أسلم وكان من المؤلفات قلوبهم أعطاه رسول الله ﷺ مائة من الإبل وكانت له مواقف محمودة بعد إسلامه توفي بالشام في طاعون عمواس. انظر : الإصابة لابن حجر ٢/٩٢-٩٣.

(٤) في الأصل و (ر) : [نعطهم] .

(٥) انظر : صحيح البخاري بشرحه ٦/٢٨٢ ، والبداية والنهاية ٤/١٧٠.

(٦) الشُّرْحُ : بضم الشين المعجمة والراء المهملة: قُرئ المصحف والعبية والخباء ونحو ذلك، شرحها شرحاً، وأُشْرِحها وشرحها: أدخل بعض عراها في بعض، ودأخل بين أشراجها. انظر : لسان العرب لابن منظور مادة «شرح».

والعبية : وعاء من آدم ، يكون فيها المتاع، والجمع عياب، وعيب، انظر المصدر السابق مادة «عيب».

فاتقوا الله وأطيعوا، فعاد معه منهم القان وبقي أربعة آلاف، فاجمع رأيهم على البيعة لعبدالله بن وهب الراسبي<sup>(١)</sup>، فبايعوه، وخرج بهم إلى النهروان<sup>(٢)</sup>، فاتبعهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فوقع بهم فقتل الفين، وبقي أربعة آلاف وثمانمائة فيهم ذو النُدبية<sup>(٣)</sup> بعد أن قاله لهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه؛ ارجعوا وادعوا إلينا قاتل عبدالله بن خباب<sup>(٤)</sup>، قالوا: كلنا قتله، وشركة في دمه، وذلك أنهم لما خرجوا إلى النهروان لقوا مسلماً ونصرانياً، فقتلوا المسلم واطلقوا النصراني، ووصوا به خيراً، وقالوا: احفظوا وصية نبيكم ﷺ، ثم لقوا بعده عبدالله بن خباب بن الارت صاحب رسول الله ﷺ وفي عنقه مصحف، ومعه جاريته وهي حامل، قالوا: إن هذا الذي في عنقك يأمرنا بقتلك، فقال: أحيوا ما أحيا القرآن، واميتوا ما أمات القرآن،

(١) عبدالله بن وهب الراسبي : من الأزد من أئمة الإباضية، كان ذا علم ورأي وفصاحة وشجاعة، أدرك النبي ﷺ، وشهد فتوح العراق مع سعد بن أبي وقاص، ثم كان مع علي في حروبه، أنكر التحكيم، وكان ممن اجتمع بالنهروان، وأمروه عليهم، وقتل في تلك الواقعة سنة ٢٨هـ، قال عنه الذهبي: كان من رؤوس الحرورية، زائع مبتدع.

انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ٥٢٤/٢، والإعلام للزركلي ٢٨٨/٤.

(٢) النهروان : بكسر النون وفتحها: بلدة بين بغداد وواسط.

انظر : معجم البلدان لياقوت الحموي ٣٢٤/٥ - ٣٢٥ .

(٣) ذو النُدبية : هو حرقوص بن زهير البجلي، ولقبه ذو النُدبية، لأنه كما جاء في الحديث الذي يصف علامة الخوارج: «وآية ذلك أن فيهم رجلاً له عضد وليس له ذراع، على رأس عضده مثل حلقة الشدي، عليه شعرات بيض». وفي رواية: «مخدج اليد» أي : ناقص ، «أومودن» كذلك أي ناقص اليد، «أو مثنون اليد» أي صغير اليد مجتمعها كتنودة الشدي.

انظر : صحيح مسلم بشرحه ١٧١/٧، والمثل والنحل للشهرستاني ١١٥/١.

(٤) عبدالله بن خباب بن الارت التميمي، سبى خباب فيبيع في مكة، ولاؤه لخزاعة، سمع أباه، وأبياً رضي الله عنهما، قتله الحرورية عام ٢٧هـ، فقاتلهم علي لذلك .

انظر : كتاب الكاشف للذهبي ٧٤/٢.



قالوا: حدثنا عن أبيك فقال لهم: نعم، قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تكون فتنة بعدي يموت فيها قلب الرجل كما يموت بدنه، يمسي مؤمناً، ويصبح كافراً فكن عبدالله المقتول، ولا تكن عبدالله القاتل»<sup>(١)</sup>، قالوا: فما تقول في أبي بكر وعمر، فأتني خيراً قالوا: فما تقول في علي قبل التحكيم وفي عثمان قبل الحدث؟ فأتني خيراً أيضاً، قالوا فما تقول في الحكومة؟ قال: أقول [علي]<sup>(٢)</sup> رضي الله عنه أعلم منكم، وأشد توقياً على دينه، قالوا: إنك لست تتبع الهدى، فاخنوه وقربوه إلى شاطئ النهر فذبجوه، فما اندفر<sup>(٣)</sup> دمه على الماء، وجرى مستقيماً وقتلوا جاريته، فهذا بعض أخبارهم<sup>(٤)</sup>، والله أعلم بالصواب.

(١) مسند الإمام أحمد ١١٠/٥ .

(٢) في الأصل و(ر) : [علي] .

(٣) إندفَر : بالبدال المهملة : اندفع ، والدفع : اندفر .

انظر : لسان العرب لابن منظور مادة «دفر» .

(٤) انظر جميع ما تقدم من أخبار الخوارج في : تاريخ الطبري ٧٢/٥ وما بعدها ، والكامل في التاريخ

لابن الأثير ٣٢٤/٣ وما بعدها ، والبداية والنهاية لابن كثير ٢٩٥/٧ وما بعدها .



**البال الأول**

**المقالة في ذكر الخوارج**



## باب المقالة في ذكر فرقهم

اعلم أيـدك الله أنهم افترقوا على [اثنتي عشرة]<sup>(١)</sup> فرقة:  
الأزارقة والإباضية والصفريية، [والبهسية]<sup>(٢)</sup> والعجاردة والفضلية  
والنجيدات والغونية والمطبخية والأخنسية والشمراخيه والبكارية و  
[المعلومية]<sup>(٣)</sup> [ب/٤] واليزيدية والبكرية والعدلية والمغالية والصلتية<sup>(٤)</sup>،  
فكل فرقة من هذه الفرق منسوبة إلى شيخها ومصنفي كتبها، والغالب  
على مساكنهم [التي]<sup>(٥)</sup> سكنوها اليوم، الموصل<sup>(٦)</sup> وعمان<sup>(٧)</sup> وحضرموت<sup>(٨)</sup> ومغرب

- 
- (١) في الأصل : [اثني عشر] وما أثبت من (ر) ، وقد عدّ من فرقهم ثمان عشرة فرقة.
  - (٢) في الأصل و (ر) : [البهشية] والصواب ما أثبت، نقلًا عن كتب الفرق الأخرى، انظر مقالات  
الاسلاميين للشعري ١/١٩١، وهي تنسب الى ابي بيهس النهيصم بن جابر.
  - (٣) في الأصل وفي (ر):[المعلوية] والصواب ما أثبت نقلًا عن كتب الفرق الأخرى، وقد وردت بلفظها  
الصحيح في موضع آخر من (ر) سيأتي وهي كذلك في كتب الفرق. انظر مثلاً الفرق بين الفرق ص ٢٤.
  - (٤) سيأتي التعريف بهذه الفرق وعقائدها.
  - (٥) في الأصل : [الذي] وما أثبت من (ر).
  - (٦) الموصل : بفتح الميم وكسر الصاد، المدينة المشهورة، تقع على طرف دجلة بالعراق، ذكرت أقوال كثيرة  
في سبب تسميتها، أول من عظمها ونصب لها جسراً وبني عليها سوراً مروان بن محمد آخر خلفاء  
بني أمية. انظر : معجم البلدان ٥/٢٢٢.
  - (٧) عُمان : بضم أوله وتخفيف ثانيه: بلدة معروفة على ساحل الخليج العربي، أكثر أهلها من الإباضية.  
انظر : المصدر السابق ٤/١٥٠.
  - (٨) حضرموت : اسمان مركبان، وردت أقوال كثيرة في سبب تسميتها، وهي ناحية واسعة في شرقي عدن  
يقرب البحر، وحولها رمال كثيرة تعرف بالاحقاف، مسكن عاد ونبيهم هود عليه السلام، دخل أهلها  
في الإسلام في حياة رسول الله ﷺ ومنهم من ارتد بعد موته.  
انظر : المصدر السابق ٢/٢٦٩ - ٢٧٠ .

شام<sup>(١)</sup> وصنعاء اليمن<sup>(٢)</sup>، وموضع يقال له: قلحاج<sup>(٣)</sup> وما والاها، [وجزرة] كجبوان في بلاد فارس<sup>(٤)</sup> وبرحة<sup>(٥)</sup> مدينة عظيمة، وبلاد بربر<sup>(٦)</sup> غلبت [عليها] الصفرية، ومدينة الرزج<sup>(٧)</sup> هناك أيضا مما يلي باهرت وهي اليوم في يد ورثة ابراهيم بن محمد المعتزلي<sup>(٨)</sup>، ومدينة بقرن<sup>(٩)</sup> وسلمه<sup>(١٠)</sup> وباهرت فـسـي يد ورثة فلان بن ابراهيم

(١) لم أجد فيما وقفت عليه من ذكرها.

(٢) صنعاء اليمن : المدينة المروقة باليمن.

(٣) قلحاج : لعله قلحاح بقاف وحامين مهملتين جبل قرب زيد في اليمن فيه قلعة يقال لها: شرف قلحاح.

انظر : معجم البلدان ٤/٢٨٧.

(٤) لعلها و« وجزيرة » ولم أجدها.

(٥) برحة : لعلها برقة : بفتح أولها والقاف : اسم صقع كبير يشتمل على مدن وقرى بين الاسكندرية

وأفريقية، وبها سوق ومنبر وعدة محارس، وهي مما فتح صلاحاً أيام عمرو بن العاص رضي الله عنه.

انظر : المصدر السابق ١/٢٨٨-٢٨٩.

(٦) بلاد بربر : اسم يشتمل قبائل كثيرة في جبال المغرب أولها برقة ثم إلى آخر المغرب والبحر المحيط،

وفي الجنوب إلى بلاد السودان، وهم أمم وقبائل لا تحصى، ينسب كل منهم إلى القبيلة التي ينزلها،

ويقال لمجموع بلادهم بلاد البربر.

انظر : المصدر السابق ١/٣٦٨ .

(٧) الرزج : لم أجدها .

(٨) ابراهيم بن محمد المعتزلي . لم أجد له ترجمة .

(٩) لعلها : «بقران» بثلاث فتحات ، وقد تكسر القاف أو تسكن، من مخاليف اليمن لبني نجيد .

معجم البلدان ١/٤٧١ .

(١٠) لم أجدها.

أحد الإباضية من أولاد الفرس يسلم عليه بالخلافة، وأعلم أن هذه الفرق اجتمعت على أشياء، وانفرد بعضها عن بعض بأشياء، فالذي اجتمعت عليه القول بامامة أبي بكر وعمر وعثمان الى وقت الحدث، وعلي الى وقت التحكيم، وقالوا: من أتى كبيرة مما وعد الله تعالى عليها العذاب فهو كافر<sup>(١)</sup>، ومن نظر نظرة إلى امرأة اجنبية أو قبلها فهو مشرك، قال صاحب الكتاب<sup>(٢)</sup>: وهذا باطل، لأنه لو كان كافراً كما ذكروا لوجب عليه ضرب عنقه لأنه قال تعالى: ﴿إِذَا الْقِيَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضْرِبُوا الرِّقَابَ﴾<sup>(٣)</sup>. وهو عندهم لا يجوز قتله، قالوا: ومن زنى وهو بكر، أو سرق ما يجب به القطع، وأقيم به الحد استتيب فإن تاب ولا يقتل<sup>(٤)</sup>، وهذا أيضاً خلاف قول الله حيث يقول: ﴿إِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرَضْنَا عَنْهُمَا﴾<sup>(٥)</sup> هذا ما اجتمعوا عليه، فأما ما انفردوا به، فإن نافع بن الأزرق<sup>(٦)</sup> أحد شيوخهم وعظماهم انفرد هو وفرقته بإباحة

(١) هذا مجمع عليه عندهم الا تكفير مرتكب الكبيرة فقد خالفت في ذلك فرقة النجدات فلم يقولوا بتكفيره.

انظر : مقالات الاسلاميين ١/١٦٧-١٦٨، والفرق بين الفرق ص ٧٣، والبرهان للسكسكي ص ١٩.

(٢) صاحب الكتاب : هو ابو محمد اليماني مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى .

(٣) الآية ٤ من سورة محمد.

(٤) لم أجد فيما وقعت عليه من كتب الفرق من قال باجماعهم على هذا القول الا السكسكي في البرهان ص ١٩، فقد ذكر قولهم بهذا القول إلا الأزارقة منهم.

(٥) الآية ١٦ من سورة النساء.

(٦) نافع بن الأزرق : بن قيس بن نهار، كنيته أبو راشد، إليه تنسب فرقة الأزارقة من الخوارج، خرج بالبصرة أيام عبدالله بن الزبير، وقد كثر أتباعه، واشتدت شوكته، لانتشغال أهل البصرة واختلافهم، أرسل إليه عبدالله بن الحارث -عامل البصرة يومئذ- مسلم بن عبيس ، فأخرجه من البصرة وتقاتلا قتالاً شديداً، وقتل نافع في جماد الآخرة سنة ٦٥هـ.

انظر : الخطط للمقرئبي ٢/٢٥٤، والكامل في التاريخ لابن الاثير ٤/١٩٤-١٩٥ .

قتل الأطفال<sup>(١)</sup> والعميان والعرجان والعجائز والمرضى، وحتى إنم كانوا يطرحون الأطفال في قدور الإقط وهي تغلي، واستحلوا الأمانات<sup>(٢)</sup>، فبلغ ذلك نجدة ابن<sup>(٣)</sup> عامر أحد الخوارج أيضاً فكتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد: فإني يوم فارقتك، وأنت لليتيم كالأب الرحيم، وللضعيف كالأخ في البر، لا تأخذك في الله لومة لائم ولا ترضى معونة ظالم، فقد شرريت نفسك في طاعة ريك ابتغاء رضوانه، فاصبت من الحق عينيه، فحزن ذلك الشيطان فأغواك ولم يكن أحد أثقل عليه وطأة منك ومن أصحابك واستمالك فأغواك فغويت حين كفرت الذين عندهم الله تعالى في كتابه من قعد<sup>(٤)</sup> المسلمين وضعفهم، فقال عز من قائل: ﴿ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا الله ورسوله، ما على المحسنين من

(١) انظر الفصل في الملل والاهواء والنحل لابن حزم ١٨٩/٤، وزاد فيه: وقتلوا النساء أيضاً، ولم أجد فيما اطلمت عليه من كتب الفرق من ذكر عنهم إباحتهم قتل العميان والعجائز والعرجان والمرضى الا السكسكي في البرهان ص ٢١.

(٢) انظر: الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٨٢، والبرهان للسكسكي ص ٢٠ - ٢١. ولهذه الفرقة من الحماقات والضلالات اضافة إلى ما ذكره المصنف: أنهم يقولون بابطال رجم الزاني المحصن، ويقطع يد السارق من العضد، وأن على الحائض الصيام والصلاة، وبعضهم يقول: لكنها تقضي الصلاة إذا طهرت، وأباحوا قتل من لقوه من غير أهل عسكرهم إذا كان مسلماً، وحرموا قتل اليهود والنصارى والمجوس، كما قال عنهم رسول الله ﷺ: «يقتلون أهل الاسلام، ويتركون أهل الأوثان». صحيح البخاري بشرحه ٦٧/٨ بزيادة: «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل ثمود»، وصحيح مسلم بشرحه ١٦٢/٧ بزيادة: «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد»، وقالوا أيضاً: بقتل القعدة، وهم الذين قعدوا عن نصرة علي رضي الله عنه وعن مقاتله.

انظر: الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٨٢، والفصل لابن حزم ١٨٩/٤، والبرهان للسكسكي ص ٢١.

(٣) سنائي ترجمته ص ٢٦.

(٤) القعد: جمع قاعد، كحارس وحرس، ويقال: «قعدة» بالهاء مثل كافر وكفرة، والقعدة: غلب على قوم

من الخوارج قعدوا عن نصرة علي رضي الله عنه وعن مقاتله، والنسبة إليه قعدي.

انظر: لسان العرب لابن منظور مادة «قعد» وهامش الفرق بين الفرق ص ٨٢.



سبيل<sup>(١)</sup> واستحللت أنت قتل الأطفال، وقد نهى رسول الله ﷺ عن قتلهم<sup>(٢)</sup>، ثم كان من رأيك أن لا تؤدي [أ/ه] الأمانة إلى أهلها فاتق الله يا نافع، وانظر لنفسك فإن الله بالمرصاد، وحكمه العدل، وقوله الفصل والسلام، قال مصنف هذا الكتاب: نجدة هذا، وفرقته [أشبهه]<sup>(٣)</sup> فرق الخوارج، فكتب إليه نافع بن الأزرق بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد: فقد أتاني كتابك تقرأ [عيني]<sup>(٤)</sup> فيه، وتذكرني وتنصح لي، فتزجرني وتصف ما كنت عليه من الحق، وكنت أوثره من الصواب، وأنا أسأل الله تعالى أن يجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، وعبت علي ما تماديت به من اكفار القعد وقتل الأطفال، واستحلال الأمانات، وساقسر لك إن شاء الله تعالى: أما هؤلاء القعدة فليسوا كمن ذكرت ممن كان على عهد رسول الله ﷺ، لأن هؤلاء كانوا [بمكة]<sup>(٥)</sup> حرسها الله مقهورين لا يجدون إلى الهرب سبيلا، وهؤلاء بخلافهم، وأما الأطفال فإن نبي الله نوح ﷺ كان أعرف بالله مني ومنك، حيث قال: «رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا، إنك إن تدرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا»<sup>(٦)</sup>، فسامهم بالكفر وهم أطفال، فكيف جاز ذلك في قوم نوح، ولا يجوز ذلك في قومنا وما بيننا وبينهم إلا السيف، وأما استحلال الأمانات ممن خالفنا فإن

(١) الآية ١٩ من سورة التوبة.

(٢) كما في حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «أن امرأة وجدت في بعض مغازي النبي ﷺ مقتولة، فأنكر رسول الله ﷺ قتل النساء والصبيان».

صحيح البخاري بشرحه ١٤٨/٦، وصحيح مسلم بشرحه ٤٨/١٢ .

(٣) كذا في الأصل و (ر) . ولعل الصواب [أسلم].

(٤) كذا في الأصل و (ر) ولعل الصواب : [تقرعني]، وورد في الكامل للمبرد بلفظ : [تعطني] .

(٥) في الأصل و (ر) : [لهم مكة] والصواب ما أثبت نقلاً عن الكامل للمبرد ٢١١/٢ .

(٦) الايتان ٢٦، ٢٧ من سورة نوح .

الله تعالى أحل لنا ذمة أموالهم، كما أحل لنا دماهم، فانتقوا الله يانجدة، وراجع نفسك لا عذر لك الا بالتوبة، ولا يسعك خذلاننا والقعود عنا والسلام على من أقر بالحق وعمل به<sup>(١)</sup>، فاعجب ارشدك الله [من]<sup>(٢)</sup> جوابه. ومن هذه الفرقة كان قطري بن الفجاءة<sup>(٣)</sup>، وكان شجاعاً خطيباً قتل يوم [جيرفت]<sup>(٤)</sup> كانت بين الشراه والمسلمين قتله سلامة الباهلي<sup>(٥)</sup> فالحذر منهم.

---

(١) راجع الكامل في اللغة والأدب للمبرد ٢١٠/٢ - ٢١٢ .

(٢) في الأصل و (ر) : [عن] .

(٣) قطري بن الفجاءة : بن مازن بن يزيد التميمي، كنيته ابو نعامه-وقيل كنيته في الحرب- من رؤساء الأزارقة، كان خطيباً فارساً شاعراً، خرج في زمن ابن الزبير، وكان يسلم عليه بالخلافة، وإمارة المؤمنين، قيل عثرت به فرسه فمات، وقيل قتل سنة ٧٩هـ.  
انظر : الاعلام للزركلي ٤٦/٦ - ٤٧ .

(٤) في الأصل و (ر) : [بولات جرت] والصواب ما أثبت، وهي بالكسرة ثم السكون، وفتح الراء وسكون الفاء وتاء مدينة بكرمان، ينسب اليها جماعة من العلماء، فتحت أيام عمر بن الخطاب رضي الله عنه.  
انظر : معجم البلدان ١٩٨/٢ .

(٥) سلامة الباهلي : لم اقف له على ترجمة .

## فصل

وهذه فرقة<sup>(١)</sup> الإباضية أصحاب عبدالله بن إباض<sup>(٢)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم انفرد هو وفرقته بأن قالوا: الإيمان جميع الطاعات<sup>(٣)</sup> فمن ارتكب معصية كبيرة أو صغيرة كفر<sup>(٤)</sup>، واحتجوا بظاهر قوله تعالى: ﴿ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً، وأحلوا قومهم دار البوار﴾<sup>(٥)</sup>، وليس هذا كما تأولوه لأن الكفر ههنا جحد النعمة لا كفر الشرك<sup>(٦)</sup> والله أعلم. والحجة تأتي عليهم في باب الإيمان ان شاء الله تعالى،

- (١) قسم مؤرخوا فرق الإباضية الى أربع فرق، لكل فرقة منها ضلالها وانحرافها:  
الأولى : العفصية : نسبة الى إمامهم حفص بن أبي المقدام.  
الثانية : اليزيدية : نسبة إلى يزيد بن أنيسة.  
الثالثة : الحارثية : نسبة إلى إمامهم حارث بن يزيد الإباضي.  
الرابعة : أصحاب طاعة لايراد الله بها.
- (٢) انظر : مقالات الاسلاميين للكشعري ١٨٢/١ - ١٨٥. والفرق بين الفرق للبغدادي ص ١٠٤.  
عبدالله بن إباض : المقاعسي المري التميمي، رأس الإباضية، واليه نسبتهم، اختلف المؤرخون في سيرته وتاريخ وفاته. انظر : الاعلام للزركلي ١٨٤/٤ - ١٨٥ .
- (٣) سيأتي الكلام عن معنى قولهم: الإيمان جميع الطاعات والرد عليهم في باب ذكر الايمان ص ٢٩٦ كما سيشير المصنف إلى ذلك قريباً.
- (٤) يختلف مصطلح التكفير عند الإباضية، حيث انهم لا يريون باطلاق الكفر على من نكر وأمثاله كفر الشرك، وإنما يريون كفر النعمة. وسيأتي كلام المصنف عنهم في باب ذكر عقيدة الايمان في الصفحة المشار إليها سابقاً.
- (٥) انظر : مقالات الاسلاميين ١٨٩/١، والفصل لابن حزم ١٩١/٤، والبرهان للسكسكي ص ٢٢.  
الآية ٢٨ من سورة ابراهيم .
- (٦) المراد بالآية : كفار مكة، كما ثبت في الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «هم كفار مكة». انظر صحيح البخاري بشرحه ٢٧٨/٨. كتاب التفسير باب (٣) ح ٤٧٠٠  
وأورد ابن كثير عند تفسير هذه الآية: أن عبدالله بن الكوا سأل علياً رضي الله عنه: من الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار؟ قال : مشركوا قريش، أتتهم نعمة الله الإيمان، فبدلوا نعمة الله كفراً، وأحلوا قومهم دار البوار. فلا حجة للإباضية في هذه الآية على قولهم، وهذا هو المراد بالآية لا ما نكره المصنف. انظر تفسير ابن كثير ٥٣٨/٢.

وقالوا ايضاً: لا ربا الا في النسبية<sup>(١)</sup> وذلك أنهم يجيزون بيع الذهب بالذهب، والفضة بالفضة متفاضلاً، إذا كان يدا بيد، ولا يجيزون ذلك بنسبية، وكذا في كل مطعم ومشروب من جنس واحد وهذا خلاف قول رسول الله ﷺ: «لا تبيعوا الذهب بالذهب، ولا الفضة بالفضة، ولا البر بالبر ولا الشعير بالشعير ولا الملح بالملح إلا سواءً بسواء يداً بيد فمن زاد وازداد [ه/ب] فقد أربى»<sup>(٢)</sup>، ولهم حماقات كثيرة<sup>(٣)</sup> اختصرت هذه منها، والله أعلم. فالحذر منهم.



- (١) النسبية : من النسا وهو التأخير يقال : أنساه نساءً ونسبته وفي الحديث: «لا ربا إلا في نسبية». صحيح البخاري بشرحه ٢٨١/٤، كتاب البيوع باب (٧٩) ح ٢١٧٨ و ٢١٧٩، ومعنى : «لا ربا» أي : الربا الأغلظ الشديد التحريم، المتوعد عليه بالعقاب الشديد، انظر : فتح الباري ٢٨٢/٤، فليس المقصود قصر الربا على النسبية.
- (٢) صحيح البخاري بشرحه ٣٧٩/٤ - ٣٨٠، كتاب البيوع باب (٧٧) ح ٢١٧٥ بغير هذا اللفظ عن ابي سعيد الخدري وغيره وصحيح مسلم بشرحه ١٤/١١ - ١٥، كتاب البيوع، باب الربا.
- (٣) من حماقاتهم : أنهم يقولون بخلق القرآن، وأن مرتكبي الكبائر في النار مخلدون، ويرون أن مخالفيهم من أهل الصلاة كفار وليسوا بمشركين.
- انظر : مقالات الاسلاميين للأشعري ١٨٤/١ - ١٨٩ ، ولا زالت هذه العقائد الضالة باقية، ولا زال أهلها يجاهرون بها ويدعون اليها بالاستتهم وأقلامهم كما في كتاب (الحق الدامغ) لمؤلفه (أحمد بن حمد الخليفي) الذي ألف كتابه هذا لثلاث مسائل وهي: إنكار رؤية المؤمنين ربيهم يوم القيامة، والقول بأن القرآن مخلوق، ويقول: هذا قول اصحابه والجهمية والمعتزلة والزيدية والشيعة.
- والمسألة الثالثة : اعتقاد تخليد الفساق في النار.
- ومؤلف هذا الكتاب موجود الآن وطبع هذا الكتاب سنة ١٤٠٩هـ ومثله سعيد رمضان البوطي في كتابه (كبرى اليقينيات) فهو يقول بخلق القرآن.

## فصل

وهذه فرقة الصفرية أصحاب ريباد بن الأصفر<sup>(١)</sup>، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: من عرف الله تعالى، وكفر بما سواه من نبي أو جنة أو نار أو كتاب وغير ذلك، وعمل سائر المعاصي من قتل أو زنا أو غيرهما فهو بريء من الشرك، ومن جهل الله تعالى وأنكره فهو مشرك<sup>(٢)</sup>، وهذا خلاف الشرع،

---

(١) زياد بن الأصفر : لم أجد له ترجمه.

(٢) ما ذكره المصنف هنا منسوباً إلى الصفرية إنما هو معروف عن المرجئة الخالصة الذين يقوون: لا تضر مع الإيمان معصية، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، وهو مناقض تماماً لما عرف عن الخوارج اجماعاً من قولهم: بأن الإيمان هو جميع الطاعات وأنه إذا اختل منها شيء يحكم على فاعلها بالكفر، على خلاف بينهم في الاسم الذي قد يطلق على العاصي، والا فالنتيجة واحدة، ولعل المصنف قد كتب هذا المذهب عن ذاكته دون تمحيص أو تحقيق، فهو ظاهر المخالفة لمذهب الخوارج عامة، والصفرية منهم خاصة، كما سيذكره المصنف ص ٢٩٦ .

أما مذهب الصفرية فإنه يقوم على ما يأتي:

١ - عدم تكفير القعدة عن القتال، إذا كانوا موافقين في الدين والاعتقاد.

٢ - جواز التقية في القول دون العمل.

٣ - جواز تزويج المسلمات من كفار قومهم في دار التقية دون العلانية.

٤ - الشرك شركان: شرك هو طاعة الشيطان، وشرك هو عبادة الأوثان.

٥ - الكفر كفران : كفر بالنعم، وكفر بانكار الربوبية.

٦ - البرامة براحتان : فالبرامة من أهل الحنود سنة، ومن أهل الجحود فريضة.

انظر : مقالات الاسلاميين للاشعري ١/١٨٢، والفرق بين الفرق للبغدادي ص ٩٢-٩٣، والمثل والنحل الشهرستاني ١/١٣٧، والتبصير في الدين للاسفرأثيني ص ٥٣-٥٤، واعتقاد فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ٦٥، وهامشه ص ٦٥-٦٦ .

وسبب تسميتهم بالصفرية يحتمل وجهين :

وزعموا أن علياً كرم الله وجهه، هو الحيران الذي ذكره الله تعالى في كتابه<sup>(١)</sup>  
﴿حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى﴾<sup>(٢)</sup> وحاشاه عن ذلك<sup>(٣)</sup>، فالحنر عن  
ذلك.



- 
- ١ - أن يكون نسبة إلى صفة تملو وجوههم من أثر ما تكلفوه من السهر والعبادة.
- ٢ - أن يكون نسبة إلى جمع «الاصفر» الذي هو أبو زياد الذي تنسب إليه هذه المقالة، وجاز النسب إلى الجمع ولم يرد إلى الواحد، لأنه أشبه بالفرق بسبب كونه قد جعل علماً.
- نقلا عن محي الدين عبدالحميد هامش الفرق بين الفرق ص ٩١ - ٩٢ ، وانظر الكامل للمبرد ١٨٠/٢ .
- (١) عزا الأشعري في المقالات هذا القول للإباضية لا للصقرية، كما ذكر المصنف. انظر مقالات الاسلاميين ١٨٢/١، وسيأتي كلام المصنف أن الصقرية من الإباضية عند الكلام عنهم في باب ذكر عقيدة الايمان ص ٢٩٦ .
- (٢) الآية ٧١ من سورة الأنعام ،
- (٣) وقد كذبوا ، فانه مثل ضربه الله للآلهة من نونه ومن يدعو إليها، والدعاة الذين يدعون إلى هدى الله عز وجل.
- انظر : تفسير ابن كثير ١٤٥/٢ .

## فصل

وهذه فرقة [البهيسية]<sup>(١)</sup> أصحاب أبي [بهبس]<sup>(٢)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: لا يكون الرجل مسلماً حتى يعلم ما أحل الله تعالى له وما حرم عليه بعينه، وزعموا أنه من ارتكب ذنباً يوجب الحد، ورفع الى الحاكم فاقامه عليه حكم حينئذ بكفره، وهذا خلاف الشرع بأنه<sup>(٣)</sup> غير محكوم بكفره قبل ذلك، فيكف وقد طهر باقامة الحد عليه<sup>(٤)</sup>، والله أعلم ، فالحذر منهم.



(١) في الأصل و(ر) : [البهبشية] وهو خطأ . تقدم التنبيه عليه ص١٨ .

(٢) في الأصل و(ر) : [أبي بهبش] وهو خطأ .

وأبو بهيس من بني سعد بن ضبيعة بن قيس واسمه هيصم بن جابر . وكان عثمان بن حيان والي المدينة قطع يديه ورجليه، ذكر ذلك ابن قتبه في المعارف ص٦٢٢ . وذكر الشهرستاني أن الحاج طلب أبا بهيس في أيام الوليد فهرب الى المدينة فطلبه بها عثمان بن حيان المري فظفر به وحبسه وكان يسامره الى أن ورد كتاب الوليد بأن يقطع يديه ورجليه ويقتله ففعل ذلك .  
انظر : الملل والنحل ١٢٥/٨ .

وفي لسان العرب : (بهبس من أسماء العرب، والبهبسية صنف من الخوارج نسبوا إلى أبي بهيس هيصم بن جابر أحد بني سعد بن ضبيعة بن قيس) انظر : اللسان مادة : «بهبس» .

(٣) كذا في الأصل و(ر) : ولعل الصواب : [فأذنه] .

(٤) انظر : مقالات الاسلاميين ١٩٧/٨، والفرق بين الفرق ص١٠٩، ولوامع الاتوار البهية للسفارييني ٨٧/٨ .

## فصل

وهذه فرقة العجاردة أصحاب عجرد<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم انفراد هو وفرقته بجواز نكاح بنات البنين، وبنات البنات وبنات الإخوة وبنات الأخوات، كالمجوس سواء<sup>(٢)</sup>، وهذا لا يجوز ولا يحل<sup>(٣)</sup> فالحذر منهم.



- 
- (١) الصواب : عبدالكريم بن عجرد، وقيل: عبدالله، وهو من اتباع عطية بن الأسود الحنفي، وإليه تنسب فرقة العجاردة من الخوارج.
  - (٢) انظر الفرق بين الفرق ص ٩٣-٩٤.
  - (٣) انظر : مقالات الاسلاميين للشعري ١/١٧٨، والفرق بين الفرق للبغدادي ص ٥٦، وقد انقسمت هذه الفرقة الى أكثر من عشر فرق لكل فرقة ضلالها وانحرافها.
  - (٤) فهو مخالفة لنص كتاب الله عز وجل الذي يقول: ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت. ﴾ الآية ٢٣ من سورة النساء.



## فصل

وهذه فرقة الفضيلية<sup>(١)</sup> أصحاب الفضل<sup>(٢)</sup> أحد شيوخهم، انفرد هو وفرقته بأنهم قالوا: من قال لا إله إلا الله بلسانه وهو يعني بقلبه صنما أو غير ذلك فهو مسلم، وكذا إن قال بلسانه : محمد رسول الله ونوى بقلبه إنساناً غيره حياً أو ميتاً انه مسلم، لا يضره ما قال بلسانه واعتقد بقلبه خلافه<sup>(٣)</sup>، وهذا خلاف الشرع لأنه من اعتقدها بقلبه فهو كافر حلال الدم، فالحذر منهم.



- 
- (١) سماها الاشعري في المقالات الفخامية ، والسكسكي في البرهان الفضلية، نسبة إلى شيخهم الفضل.
- (٢) لم أجد له ترجمة،
- (٣) انظر: مقالات الاسلاميين للاشعري ١/١٩٧، والفصل لابن حزم ٤/١٩٠، والبرهان للسكسكي ص ٢٤.

## فصل

وهذه فرقة النجدات اصحاب نجدة بن عامر الحنفي<sup>(١)</sup>، رجل من أهل اليمامة، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: من كذب كذبة صغيرة كانت أو كبيرة وهو مصر عليها قاصد لها فهو مشرك<sup>(٢)</sup>، وهذا غير صحيح، ولا يخرج كذبه عن إيمانه، وإن كان نقصاً فيه، بل يعززه الحاكم على قدر ذلك، قالوا: فأما إن زنا أو سرق أو شرب الخمر فإنه غير مشرك<sup>(٣)</sup>، وهذا أيضاً يقام عليه الحد فحسب، والله أعلم.



---

(١) نجدة بن عامر الحروري الحنفي، من بني حنيفة، من بكر بن وائل، رأس الفرقة النجدية، نسية اليه، من الحرورية، ويعرف أصحابها بالنجدات، وهو من كبار أصحاب الثورات في صدر الاسلام، كان أول أمره مع نافع بن الأزرق، ثم فارقه لإحداثه في مذهبه، خرج سنة ٦٦هـ باليمامة أيام ابن الزبير، خرج عليه أصحابه وقتلوه، وقيل: قتله أصحاب ابن الزبير.

انظر: الأعلام للزركلي ٨/٣٢٤ - ٣٢٥.

(٢) انظر: الفصل لابن حزم ٤/١٩٠ وقد ذكر من عقائدهم: أنه ليس على الناس أن يتخذوا إماماً، إنما عليهم أن يتعاطوا الحق بينهم، وانظر كتاب لوامع الأنوار البهية للسفاري ٨/٨٧.

(٣) انظر: الفرق بين الفرق للبيهقي ص ٨٩، وفيه أن من زنا وسرق وشرب الخمر غير مصر عليه فهو مسلم إذا كان من موافقيهم.

## فصل

وهذه فرقة العونية<sup>(١)</sup> أصحاب ابن عون<sup>(٢)</sup> أحد شيوخهم انفرد هو وفرقته بأن قالوا: إذا حكم الإمام حكماً جوراً يبلى من البلدان عمداً كفر بذلك الوقت هو وجمع رعيته من أهل الاسلام<sup>(٣)</sup>، وهذا غير صحيح، وإنما ينهى إليه ذلك، فإن تاب ونقض ما حكم فذاك والا [١/٦] لم يلزم رعيته طاعته، ولا يكفرون بمعصيته، لأن الله تعالى يقول: ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾<sup>(٤)</sup> فالحذر منهم.



- 
- (١) أوردها الأشعري والبغدادي باسم: «العونية» بالفاء طائفة من البيهسية وأوردها الشهرستاني وابن حزم باسم «العونية» بالنون، طائفة من البيهسية.
- انظر: المقالات ١٩٢/١، والفرق بين الفرق ص ١٠٥، والملل والنحل ١٢٦/١، والفصل ١٩٠/٤.
- (٢) لم أجد له ترجمة.
- (٣) انظر: مقالات الاسلاميين ١٩٢/١، والفرق بين الفرق ص ١٠٩، والملل والنحل ١٢٦/١، وقد عندهم من البيهسية.
- ومن عقائدهم الباطلة: قولهم: كل شراب حلال الأصل، موضوع عن سكر منه كل ما كان منه في السكر، من ترك الصلاة، والشتم لله عز وجل، وليس فيه حد ولا كفر مادام في سكره. انظر المصادر السابقة، وقد زاد البغدادي في الفرق بين الفرق أن منهم من يقول: السكر كفر إذا كان معه غيره من ترك الصلاة ونحوه.
- وقد سماهم ابن حزم في الفصل «العونية» بالنون، وذكر أنهم يقولون: لو وقعت قطرة خمر في جب ماء بقلادة من الأرض، فإن كل من خطر على ذلك الجب فشرّب منه وهو لا يدري ما وقع فيه كافر بالله تعالى، قالوا: إلا أن الله تعالى يوفق المؤمن لاجتنابه. انظر: الفصل ١٩٠/٤.
- (٤) الآية ١٥ من سورة الاسراء.

## فصل

وهذه فرقة المطبخية<sup>(١)</sup>، أصحاب أبي اسماعيل المطبخ<sup>(٢)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: لا صلاة واجبة، ركعة بالغداء وركعة بالعشي، واحتجوا بقوله: ﴿وأقم الصلاة طرفي النهار﴾<sup>(٣)</sup> يعني الصبح والعصر ﴿وزلفا من الليل﴾<sup>(٤)</sup> يعني المغرب والعشاء، ثم ذكر الظهر فيما بعد فقال: ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس﴾<sup>(٥)</sup> وهو عند زوالها، ثم بين باقي الصلوات الخمس بهذه الآية فقال: ﴿إلى غسق الليل﴾ يعني العصر والمغرب والعشاء ﴿وقرآن الفجر﴾ يريد صلاة الغداة بهذا المعنى لا ما ذهبوا إليه والله أعلم. والحذر منهم.



(١) لم أجد فيما اطلعت عليه من كتب الفرق من ذكر فرقة بهذا الاسم الا السكسكي في كتاب البرهان ص ٢٨ ونسبهم إلى أبي اسماعيل المطبخي.

وقد ذكر عقيدتهم ابن حزم في الفصل ونسبهم إلى أبي اسماعيل البطيحي، وذكر من عقيدتهم: أنهم يقولون: الحج في جميع شهور السنة، ويحرمون أكل السمك حتى يذبح، ويقولون: أهل النار في النار في لذة ونعيم، وأهل الجنة كذلك، وقال: أصل أبي اسماعيل هذا من الأزارقة، إلا أنه غلا عن سائر الأزارقة وزاد عليهم. انظر الفصل ١/١٨٩.

(٢) لم أجد له ترجمة غير ما تقدم ذكره في حاشية رقم (١).

(٣) الآية ١١٤ من سورة هود.

(٤) هذه بداية رد المصنف عليهم ببيان معنى الآيتين الكريمتين وأنها تدل على كل الصلوات المفروضة التي جاء الأمر بإقامتها.

انظر: مذاهب الثنتين وسبعين فرقة للواعظ ص ٤٢.

(٥) الآية ٧٨ من سورة الاسراء. ومعنى دلوك الشمس: قيل: غروبها، وقيل زوالها وهو الراجح.

انظر: تفسير ابن كثير ٣/٥٣ - ٥٤.

## فصل

وهذه الفرقة الأخنسية أصحاب الأخنس<sup>(١)</sup> احد شيوخهم انفرد هو وفرقته بأن قالوا: يجوز للسيد يأخذ زكاة عبده، وللعبد أخذ زكاة سيده، مع حماقات لهم كثيرة، وهذا خلاف الشرع، لأن العبد مال للسيد، وزكاته واجبة، فلا يجوز له أخذ ماله عن ماله، وكذا لا يجوز أيضا للسيد أخذ عبده لزكاته لأنه مستغن عنها بنفقته منه عليه<sup>(٢)</sup>. فالحذر منهم.



- 
- (١) الأخنس بن قيس ، كان أول أمره من الثعالبية، ثم اختلف معهم فخنس من بينهم ويرئى منهم ويرؤا منه، واليه تنسب فرقة الأخنسية، وقد عدها مؤرخوا الفرق من الثعالبية.  
انظر الفرق بين الفرق ص ١٠٦، والملل والنحل ١/١٣٢.  
وقد سماهم السكسكي في البرهان ص ٢٠ الأخفشية.
- (٢) انظر المغني لابن قدامة ٢/٦٥٣.  
قال: (لا نعلم بين أهل العلم خلافاً في أن زكاة الأموال لا تعطى لكافر ولا مملوك).

## فصل

وهذه فرقة الشمراخية، اصحاب عبدالله بن شمراخ<sup>(١)</sup>، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم انفرد هو وفرقته بجواز قتل الأبوين في دار التقية، وان كانا مسلمين<sup>(٢)</sup>، وهذا خلاف الشرع، ولأن الله تعالى يقول : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا الا إياه وبالوالدين إحسانا ﴾<sup>(٣)</sup>، وهم يقولون بخلاف هذا، فالحذر منهم.



- 
- (١) لم أجد له ترجمة .  
(٢) انظر : مقالات الاسلاميين ١/١٩٨ .  
والبرهان للسكسكي ص ٣٠ - ٣١ .  
(٣) الآية ٢٢ من سورة الاسراء.

## فصل

وهذه فرقة البكارية لم يقع لي اسم شيخهم فانكره ، لكنهم انفردوا بتحريم ذبائح أهل الكتاب ، وسبوا الحسن والحسين عليهما السلام<sup>(١)</sup>، وهذا خلاف الكتاب والسنة.

أما الكتاب قوله تعالى : ﴿طعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم، وطعامكم حل لهم﴾<sup>(٢)</sup>، ومعلوم أن اسم الطعام اسم لكل ما يطعم.

وأما السنة : فما روي أن النبي ﷺ أكل من الشاة المسمومة عند اليهودية هو والبراء بن عازب، وهي من طعامهم<sup>(٣)</sup>، فبطل ما ذهبوا اليه، والحمد لله، وأما سبهم لسيدي شباب أهل الجنة فغير ضارهما رحمة الله عليهما فالحذر منهم.



---

(١) انظر : البرهان للسكسكي ص ٢٧، وقد سماها «الكثارية» ، ولم أجد من ذكرها غيره.

(٢) الآية ٥ من سورة المائدة.

(٣) صحيح البخاري بشرحه ٤٩٧/٧، كتاب المغازي باب (٤١) ح ٤٢٤٩٦ والذي أكل مع رسول الله ﷺ من الشاة هو : بشر بن البراء، ومات منها رضي الله عنه، وليس البراء بن عازب رضي الله عنه كما ذكر المصنف.

## فصل

وهذه فرقة [المطومية]<sup>(١)</sup> لم يقع لي اسم شيخهم فاذكره، لكنهم انفردوا بأن قالوا: من لم يعلم جميع أسماء الله تعالى فليس بمؤمن<sup>(٢)</sup>، وهذا باطل، لأن لله تعالى أسماء حجبها عن كثير من ملائكته وأنبيائه<sup>(٣)</sup>، فلم يخرجهم ذلك عن محلهم، والله أعلم، فالحذر منهم.



- 
- (١) في الأصل: [المطوية] وقد تقدم التنبيه على الصحيح فيها ص ٢٤.
- وهي إحدى فرق العجاردة، ولم تذكر كتب الفرق فيما اطلعت عليه اسم شيخهم، ولعلها تنسب إلى اعتقادها كما ذكر السكسكي في البرهان ص ٢٧.
- (٢) انظر: الفرق بين الفرق ص ٩٧، والمثل والنحل ١٣٣/٨، ومما قالوا أيضاً: ان أفعال العباد غير مخلوقة لله تعالى.
- (٣) جاء في الحديث عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أصاب مسلماً قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، وجلاء حزني، وذهاب همي وغمي، إلا أذهب الله عنه همه، وأبدله مكان همه فرحاً، قالوا: يارسول الله، ألا تتعلم هذه الكلمات؟ قال: بلى ينبغي لمن سمع أن يتعلمهن» رواه الامام أحمد في المسند ٣٩١/٨، وصححه الألباني.



## فصل

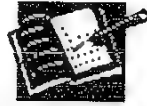
وهذه فرقة اليزيدية أصحاب يزيد أنيسة الخارجي<sup>(١)</sup>، ليس بيزيد المحدث<sup>(٢)</sup>، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: شريعة الاسلام ينسخها نبي من العجم [ب/٦] يأتي بدين الصابئين ، ويقرآن غير هذا القرآن<sup>(٣)</sup>، وهذا باطل، لأنه لا نبي بعد محمد ﷺ، ألا ترى الى قوله ﴿ وخاتم النبيين ﴾<sup>(٤)</sup>، فالحذر منهم.



- 
- (١) يزيد بن أنيسة الخارجي، كان من أهل البصرة ثم انتقل إلى جور من أرض فارس، وكان على رأي الإباضية، ثم خرج عن قول جميع الأمة لما أتى به من ضلالات.  
انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٧٩.
  - (٢) المقصود بيزيد المحدث : يزيد بن أنيس الهذلي، مقبول، من الثانية.  
انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ٤/٤١٩، والتقريب لابن حجر ٢/٣٦٢.
  - (٣) انظر : مقالات الاسلاميين ١/١٨٤، والفرق بين الفرق ص ٢٧٩ - ٢٨٠.
  - (٤) الآية ٤٠ من سورة الاحزاب .

## فصل

وهذه فرقة البكرية أصحاب بكر<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم انفراد هو وفرقته بأن قالوا: من عمى الله تعالى ولو [مرة]<sup>(٢)</sup> واحدة أو سرق ولو يكن حبة خردل فهو كافر، وهذا خلاف الشرع، لأن هذا لا يوجب على فاعله الكفر، بل يعزز على قدر ذلك، إن لم يكن عصيانه يوجب الحد، فإن كان مما يوجب عليه الحد، أقيم عليه، وزعموا أن طلحة والزبير كافرين، لكنهما من أهل الجنة بسبب كونهما من أهل بدر<sup>(٣)</sup>، وهذا باطل، لأنه لا يدخل الجنة كافر<sup>(٤)</sup> فالحدّز منهم.



(١) اسمه : بكر بن زياد الباهلي ، قال عنه ابن حبان: دجال يضع الحديث، وساق له حديثاً ثم قال: هذا لا يشك عوام أصحاب الحديث أنه موضوع، فكيف البزل في هذا الشأن؟ قال الذهبي : قلت: صدق ابن حبان.

انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ١/٢٤٥ .

قال عنه الاشعري في المقالات ١/٢٤٢، والبيهقي في الفرق بين الفرق ص٢١٢: إنه بكر بن أخت عبد الواحد بن زيد ، وذكر له كثيراً من الضلالات التي انفراد بها.

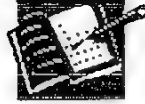
(٢) في الأصل و (ر) : [كرة] .

(٣) انظر المصدرين السابقين ، والفصل لابن حزم ٤/١٩١ .

(٤) لأن الله تعالى حرم الجنة على الكافرين، وهذا على قولهم أنهما كافرين رضي الله عنهما ثم قولهم بدخولهم الجنة، الزام من المصنف لهم بقولهم والا فهما رضي الله عنهما قد شهد لهما رسول الله ﷺ بالجنة

## فصل

وهذه فرقة العبدلية أصحاب عبدالله بن عيسى<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: البهائم والأطفال والمجانين لا يؤلمون بالموت، وإنما جعل ذلك فيهم ليثابروا عليه يوم القيامة<sup>(٢)</sup>، وهذا خرافة، وزعموا أن أرواح الاطفال كانت ارواح قوم بالغين عصاة فنقلت الى هؤلاء، وكذا قالت فرقة من الشيعة [الرافضية]<sup>(٣)</sup> يقال لها: الاسماعيلية، وخبرها يأتي فيما بعد ان شاء الله تعالى<sup>(٤)</sup>، فالحذر منهم.



- 
- (١) عبدالله بن عيسى : قال ابن حزم: عبدالله بن عيسى تلميذ بكر بن أخت عبدالواحد بن زيد .  
انظر : الفصل ١٩١/٤ .
- وبكر المذكور هنا هو الذي تتسب اليه البكرية كما تقدم الكلام عنه في الحاشية رقم (١) من الصفحة السابقة.
- (٢) انظر : الفصل لابن حزم ١٩١/٤ .
- (٣) في (ر) : [الرافضية] .
- (٤) راجع ص ٤٨٩ .

## فصل

وهذه فرقة [الثعالبة]<sup>(١)</sup> لم أعلم اسم شيخهم فاذكره<sup>(٢)</sup>، لكنهم انفردوا بأن قالوا: إذا وقعت قطرة من خمر في إناء فيه ماء فشرّب منه إنسان كفر، علم بوقوع القطرة فيه أو لم يعلم<sup>(٣)</sup>، وهذا محال، بل ينظر فيه فإن اعتمد شرب الماء بسبب الخمر الذي فيه عزر، وإن لم يعتمد ذلك بسببها فأى شئ عليه؟ فالحذر منهم.



- 
- (١) في الأصل و (ر) : [المتعالبة] ، والصواب ما أثبت نقلاً عن كتب الفرق الأخرى، فقد ذكر ذلك الأشعري في المقالات ١٧٩/١ - ١٨٢، والبغدادي في الفرق بين الفرق ص ١٠٠ - ١٠٢، وأنها انقسمت إلى خمس فرق: المعبديّة، والأخنسية، والرشيديّة، والمكرمية، لكل فرقة ضلالها وانحرافها. وكذا ذكر الشهرستاني في الملل والنحل ١/١٢١ - ١٢٤، وزاد فرقتين أحدهما: العلوية والمجهولية، والأخرى: البدعية.
- (٢) ذكر الشهرستاني والبغدادي أن اسم شيخهم: ثعلبة بن عامر، وقيل: ثعلبة بن مشكان، كان أول أمره مع عبدالكريم بن عجرد شيخ العجاردة، حتى اختلفا في حكم الأطفال، وبقي كل منهما من صاحبه. انظر: الفرق بين الفرق ص ١٠٠، والملل والنحل ١/١٢١.
- (٣) انظر: البرهان للسكسكي ص ٢٦، وقد نسب ابن حزم هذا القول إلى [العونية] وتقدم الكلام عن ذلك ص ٢٢ هامش (٢)، ولم أجد فيما اطّلت عليه من ذكر ذلك غيره.

## فصل

وهذه فرقة الصلتية، أصحاب عثمان بن الصلت<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: من دخل في دينهم وله طفل صغير لم يحكم بإسلامه حتى يبلغ ويسلم، فإن أسلم والا قتل<sup>(٢)</sup>، وهذا خلاف الشرع، لأنه مولود على الفطرة، وهم يقولون بخلافه، فالحذر منهم.

تمت المقالة في فرق الخوارج، مختصراً بعون الله تعالى، وهذا موضع أحببت أن أذكر فيه طرفاً من الإمامة بيننا وبينهم ليكون كآقياً من الاحتجاج فيه على كل فرقة [في]<sup>(٣)</sup> موضعها. ونعود إلى ما شرطناه أولاً من بيان ذكر الفرق إن شاء الله تعالى .



---

(١) أورده أبو الحسن الأشعري باسم عثمان بن أبي الصلت، وكذا ذكره الشهرستاني، وذكر اسماً آخر هو الصلت بن أبي الصلت، وذكره البغدادي والاسفرائيني باسم صلت بن عثمان، وأنه كان من فرقة المعارضة ثم انفرد عنها.

انظر: مقالات الاسلاميين ١/١٧٩، والملل والنحل ١/١٢٩، والفرق بين الفرق ص ٩٧، والتبصير ص ٥٦.

(٢) انظر المصادر السابقة .

(٣) اضافة يقتضيها السياق..



## الباب الثاني

### القول في الإمامة والإمام





## باب القول في الإمام

إعلم ارشدك الله تعالى للصواب أن أول الامامة في آدم وبنيه أنه لما خلقه الله تعالى في اليوم السادس من الايام وهو يوم الجمعة<sup>(١)</sup>، قام في وسط الأرض فعجبت الملائكة من جسمه، واجتمع عليه الطير والدواب والسباع [١/٧] فعلمه الله تعالى اسماعهن فدعا كل شئ باسمه، وقال له : قد جعلتك في الأرض خليفة وجعلتك ملكاً ونبينا وعالماً، وأمر ملائكته عليهم السلام أن يسجدوا له طاعة لله، فسجدوا الا ابليس فلعنه وجعله رجيماً<sup>(٢)</sup>، ثم أمر الملائكة أن تحمله فتضعه عليه السلام على كرسي من نور فتضعه وسط الجنة ففعلت ذلك، فلما صار فيها ووجد ريحها القى الله تعالى عليه النعاس فنام، فخلق الله تعالى حواء من ضلعه الأيسر، ثم أمرهما أن يأكلا جميع ما في الجنة إلا الشجرة، فإنه نهاهما عن أكلها، فزين لهما الشيطان أكلها وأغواهما

---

(١) في الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أدخل الجنة، وفيه أخرج منها». صحیح مسلم بشرحه ١٤١/٦ كتاب الجمعة .

(٢) قال الله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۖ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ قَالُوا لَا سَمِيَاءَ لَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۗ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ۖ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۚ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿ الْآيَات من ٣٠-٣٤ من سورة البقرة.

وقال سبحانه وتعالى في آيات أخرى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن صَلْصَالٍ مِّن حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۚ فَإِذَا سُوِّهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقُضِيَ لَهٗ سَجْدِينَ ۖ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ أَن يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۚ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ لَا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۚ قَالَ لَمْ أَكُن لِّأَسْجُدْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِن صَلْصَالٍ مِّن حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۚ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فإِنَّكَ رَجِيمٌ وَإِن عَلَيْكَ اللَّعْنَةُ إِلَىٰ يَوْمِ الدَّهْنِ ﴿ الْآيَات من ٢٨-٣٤ من سورة الحجر.

﴿وقال مانها كما ربكما عن تلكما الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين، ولقاسمهما إني لكما لمن الناصحين﴾<sup>(١)</sup>، أي حلف لهما ﴿فاكلا منها فبدت لهما سوءاتهما﴾<sup>(٢)</sup>، فأخذ آدم ورقة من أوراق الجنة، قيل إنها من التين<sup>(٣)</sup>، فوضعها على سوعته، ثم صاح، ها أنا يارب عريان، فالهمه الله عز وجل أن قال: (لا اله الا انت سبحانك ويحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي، فاغفر لي إنك أنت الغفور الرحيم)<sup>(٤)</sup> وهي الكلمات التي [لقاها]<sup>(٥)</sup> إياه بقوله : ﴿فتلقى آدم من ربه كلمات﴾<sup>(٦)</sup>، فلما قالها تاب عليه وأهبطه الى الأرض<sup>(٧)</sup> وأمره أن يصير الى مكة، ويبنى البيت، فصار اليها، وبناه وطاف به جبرائيل عليه السلام، وعلمه المناسك، وأنزل له الحنطة، وأمره أن يأكل من كده، فحرث وزرع وحصد وداس وطحن وعجن وخبز<sup>(٨)</sup>، فلما فرغ عرق

(١) الآيتان ٢٠، ٢١ من سورة الأعراف.

(٢) الآية ٢٢ من سورة الأعراف .

(٣) انظر تفسير ابن كثير ٢٠٦/٢ .

(٤) انظر المصدر السابق ٨١/١ .

(٥) في الأصل وفي (ر) : [لقاها] .

(٦) الآية ٣٧ من سورة البقرة .

وقد جاء بيان هذه الكلمات في قوله تعالى في قصة آدم وحواء في سورة الأعراف: ﴿قالا ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾ الآية ٢٣ من سورة الأعراف.

(٧) وردت روايات كثيرة في المكان الذي هبط فيه آدم وحواء ذكرها المؤرخون، ولعل الراجح من ذلك ما قاله

ابن جرير الطبري رحمه الله في تاريخه : (وهذا مما لا يتوصل الى علم صحته إلا بخبر يجرى مجرى الحجة، ولا يعلم خبر في ذلك ورد كذلك، غير ما ورد من خبر هبوط آدم بأرض الهند، فإن ذلك مما لا يدقع صحته علماء الاسلام، وأهل التوراة والانجيل، والحجة قد ثبتت بأخبار بعض هؤلاء). تاريخ الطبري ١٢٢/١ .

(٨) انظر : الكامل في التاريخ لابن الاثير ٣٩/١، وتاريخ الطبري ١٢٩/١، والبداية والنهاية لابن كثير

جبينه ، ثم أكل فلما امتلأ ثقل ما في بطنه، فنزل عليه جبريل ففجعه<sup>(١)</sup>، فلما خرج ما في بطنه وجد رائحة كريهة، لأنه غير معاد في الجنة لذلك، فقال: ما هذا يا جبرائيل، فقال رائحة الحنطة، الخبر بطوله. ثم وطئ آدم حواء فولدت له قابيل وتوأمتة قيما ثم وطفها كرة أخرى فولدت له هاويل وتوأمتة لبودا فلما كبروا قال آدم لحواء مري قابيل يتزوج بأخت هاويل، وهاويل بأخت قابيل، فقالت لهما ما أمرها به، فحسد قابيل هاويل على أخته فشذخه بالحجارة حتى قتله<sup>(٢)</sup> فمكث حواء وآدم عليهما السلام بيكيان هاويل دهرأ طويلاً، ثم حملت كرة ثالثة غلاماً سماه آدم شيثاً<sup>(٣)</sup>، فلما كبر زوجه فولد له [غلام]<sup>(٤)</sup> فسماه أنوش، فلما كبر أنوش زوجه أبوه فولد له غلاماً فسماه [قينان]<sup>(٥)</sup>، فلما كبر زوجه أبوه فولد له غلاماً سماه مهلاييل<sup>(٦)</sup>. هؤلاء ولدوا في حياة آدم عليه السلام، فلما حضرته الوفاة جمعهم ودعا لهم بالبركة وجعل وصيته لولده شيث واستخلفه عليهم، وأمرهم أن لا يهبطوا من الجبل المقدس، وأن يجتنب هو

(١) الفج في كلام العرب : تعريجك بين الشيتين ، يقال : فاج الرجل يفاج فجاجاً ومفاجاً إذا باعد إحدى رجليه من الأخرى ليبول.

انظر : لسان العرب لابن منظور مادة [فجج] .

(٢) قال الله عز وجل : ﴿ وائل عليهم نأ ابي آدم بالحق اذ قريا قريانا فقتل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر... ﴾ الآيات من ٢٧-٨٢ من سورة المائدة.

وانظر قصة ابني آدم في تاريخ الطبري ١٢٧/١ وما بعدها، والبداية والنهاية ٨٦/١ وما بعدها.

(٣) معنى شيث : هبة الله ، أي خلف من هاويل. انظر تاريخ الطبري ١٥٢/١ .

(٤) في الأصل و (ر) : [غلاماً] .

(٥) في الأصل و (ر) : [قيضان] والصحيح ما أثبت كما أورده المصنف ص ٥٠، وهو الثابت في كتب التاريخ.

انظر : الكامل لابن الاثير ٥٤/١، وتاريخ الطبري ١٦٢/١ .

(٦) ودر في كتب التاريخ الأخرى باسم [مهلائيل] بالهمزة.

انظر : المصدرين السابقين .

وأولاده الدخول في أولاد [٧/ب] قابيل، ومات رحمه الله يوم الجمعة في الساعة التي خلق فيها<sup>(١)</sup> فقام<sup>(٢)</sup> شيث عليه السلام بحفظ وصية أبيه ، إلى أن حضرته الوفاة فجمع أولاده وأولاد أولاده، وحلفهم بدم [هاييل]<sup>(٣)</sup> أن لا يهبطوا من الجبل المقدس، ولا يختلطوا بأولاد قاييل، واستخلف عليهم ابنه أنوش، فأقام أنوش على ماوصاه أبوه الى أن حضرته الوفاة، واستخلف عليهم ولده قينان، [وأوصاه بما أوصاه]<sup>(٤)</sup> به أبوه، فعمل بذلك قينان الى أن حضرته الوفاة، واستخلف عليهم ولده مهلاييل، [أوصاه بما أوصاه]<sup>(٥)</sup> به من قبله، فأقام على ذلك الى أن مضى من حياته خمسمائة سنة، وبنو شيث نقضوا العهد ونزلوا من الجبل المقدس الى الأرض التي بها بنو قابيل، وكان سبب نزولهم أن الشيطان لعنه الله، اتخذ شيطانين علم أحدهما الغناء والآخر الزمر، ووضع [لهما]<sup>(٦)</sup> الطنابير<sup>(٧)</sup> [والبرانط]<sup>(٨)</sup> وكذا صنع

(١) انظر : البداية والنهاية لابن كثير ٩١/٨ .

(٢) في الأصل و (ر) : [فقام] .

(٣) في الأصل : [قاييل] والتصحيح من (ر) .

(٤) في الأصل و (ر) : [توصاه بما توصاه] .

(٥) في الأصل و (ر) : [وتوصاه بما توصاه] .

(٦) في الأصل و (ر) : [لهما] .

(٧) الطنبور : الطنبار معروف، فارسي معرب دخيل، أصله: دنبه بره، أي يشبه آلية الحمل، فقيل: طنبور، وقيل الطنبور : الذي يلعب به، معرب وقد استعمل في لفظ العربية.

انظر : لسان العرب مادة «طنبر».

(٨) كذا في الأصل و (ر) ولعله البرابط بالياء ، والبربط: العود، أعجمي ليس من ملاهي العرب فأعربته حين سمعت به، وفي التهذيب : البربط: من ملاهي العجم شبه بصدر البطة، والمصدر بالفارسية بَرُّ، فقيل: يربط..

انظر : المصدر السابق مادة «يربط» .

بوتلقين<sup>(١)</sup>، رجل من ولد قاييل الطبول والدفوف والصنوج<sup>(٢)</sup>، ولم يكن يعرف، فلعبوا بها وهم يصيحون ويضحكون، فلما دنت أصواتهم من أهل الجبل [بنو]<sup>(٣)</sup> شيث هبط اليهم منهم مائة رجل ينظرون ما سبب تلك الأصوات بعد أن ناشدهم برد<sup>(٤)</sup> بن مهلايل<sup>(٥)</sup> الله تعالى أن لا تهبطوا، فعصوه وهبطوا، فخالطوهم وتزوجوا منهم، فاختلط من ذلك الوقت بنو هايل وبنو قاييل العاصي، ثم إن برد بن مهلايل حضرته الوفاة فاستخلف عليهم ابنه اخنوخ<sup>(٦)</sup>، وهو ادريس عليه السلام وأوصاه بما أوصاه من قبله، فكان إدريس عليه السلام أول من خط بالقلم، فأقام على ذلك ثلاثمائة سنة من حياته<sup>(٧)</sup>، ثم استخلف عليهم ابنه متوشلخ، وأوصى إليه بما أوصى إليه من قبله ثم رفعه الله الى السماء، كما قال: ﴿ورفعناه مكاناً علياً﴾<sup>(٨)</sup>، وأقام متوشلخ بحفظ وصية أبيه الى أن حضرته الوفاة فأوصى الى ابنه ملك بما أوصى به من قبله، وكثرت في وقت هذا الجبابرة من ولد قاييل، فأقام حتى

(١) أورد ابن الأثير والطبري باسم: توبال وقيل: ثوبال أو توبال.

انظر: الكامل لابن الأثير ٥٧/١، وتاريخ الطبري ٦٦/١ .

(٢) الصنج: شئ يتخذ من صفر يضرب أحدهم على الآخر، وآلة بأوتار يضرب بها، معرب . انظر: القاموس المحيط للفيروز آبادي ٢٠٤/١ .

(٣) كذا في الأصل و (ر) ولعل الصواب [بني] بدل من [أهل] ليستقيم الكلام.

(٤) أورد ابن الأثير والطبري باسم: [يرد] بالياء المثناة وقيل [يارد] .

انظر: الكامل ٥٩/١، وتاريخ الطبري ١٦٤/١ .

(٥) ورد باسم [مهلائيل] بالهمز. انظر المصدرين السابقين.

(٦) ذكر ابن الأثير ان اسمه [خنوخ] بالحاء المهملة في أوله والحاء المعجمة في آخره.

انظر: الكامل لابن الأثير ٥٩/١ .

(٧) وهو أول من أعطى النبوة بعد آدم وشيث عليهما السلام، وأول من جاهد في سبيل الله، وقطع الشياح وخاطها .

انظر: الكامل لابن الأثير ٥٩/١، والبداية والنهاية لابن كثير ٩٢/١ .

(٨) الآية ٥٧ من سورة مريم .

حضرتة الوفاة، [فدعا]<sup>(١)</sup> نوحاً ابنه عليه السلام، وأولاده ساماً وحاماً ويافثاً، ونساعهم، ولم يكن بقي من أولاد شيث ممن لم يهبط من الجبل المقدس إلى بني قابيل غيرهم فدعا لهم بالبركة، وأوصى ابنه نوحاً بما أوصاه به من قبله، واستخلفه عليهم، فبعثه الله تعالى نبياً مرسلأ، وأمره أن يدعو قومه إلى عبادته، فأقام يدعوهم، فردوا عليه ما جاء به فعصوه، فدعا عليهم، فكان من أمر الطوفان فيهم ما كان<sup>(٢)</sup> فلما انقضى وغاض الماء واستوت السفينة على الجودي، وهو جبل بالموصل<sup>(٣)</sup> هبطوا إلى الأرض، وأقل نوح السفينة، ودفع المفتاح إلى ابنه سام، ثم زرع وغرس كرماً وعمر الأرض هو [أ/٨] وبنوه فنام ذات يوم فانكشف ثوبه فضحك حام، وغطاه سام ويافث، وانتبه ودعا على كنعان بن حام<sup>(٤)</sup>، ولم يدع على حام فكان من ولده القبط والحبشة والسودان كلها والهند، وكان كنعان أول من رجع من أولاد نوح إلى عمل بني قابيل، فاشتغل وبنوه بالملهي، فلما حضرت [نوحاً]<sup>(٥)</sup> الوفاة أوصى إلى ابنه سام بما أوصاه من قبله فأقام على ذلك إلى أن حضره الموت فأوصى إلى ابنه أرفخشذ بما أوصاه به من قبله فكان على ذلك إلى أن حضرتة الوفاة، فأوصى إلى

(١) في الأصل و (ر) : [ودعا] .

(٢) قال الله تعالى : ﴿ حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن، وما آمن معه إلا قليل، وقال أركبوا فيها باسم الله معجربها ومرسماها، إن ربي لغفور رحيم، وهي تجري بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يابني أركب معنا ولا تكن مع الكافرين، قال سأوى إلى جبل يعصمني من الماء، قال لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم وحال بينهما الموج فكان من المغرقين، وقيل بأرض ابلي ماءك وباسماء اقلعي وحمض الماء وقضي الأمر واستوت على الجودي، وقيل بعداً للقرم الظالمين ﴾ . الآيات من ٤٠ - ٤٤ من سورة هود .

(٣) في الجانب الشرقي من دجلة، انظر : معجم البلدان ١٧٩/٣ .

(٤) انظر : تاريخ الطبري ٢٠٢/٨ ، والكامل لابن الاثير ٧٨/٨ ، والبيدانية والنهاية لابن كثير ١٠٨/١ .

(٥) في الأصل و (ر) : [نوح] .

ابنه [شالغ]<sup>(١)</sup> بما أوصاه به من قبله، فكان على ذلك الى أن حضرته الوفاة، فأوصى إلى ولده عابر بما أوصاه به من قبله، فكان على ذلك الى أن حضرته الوفاة، فأوصى الى ابنه فالغ<sup>(٢)</sup> بما أوصاه به من قبله، ونهاه عن الاختلاط بلولاد كنعان، فأقام على ذلك الى أن حضرته الوفاة، فأوصى الى ابنه [ارعوى]<sup>(٣)</sup> بما أوصاه به من قبله، فكان على ذلك الى أن حضرته الوفاة، فأوصى الى ولده [شاروع]<sup>(٤)</sup> بما أوصاه به من قبله، فكثرت في زمان هذا الجبابرة، وعبدة الأصنام، ولم [تكن]<sup>(٥)</sup> تعبد من قبل، وسبب ذلك أنه كان في زمان من قبله، إذا مات ميت صنع على مثاله صنم وسموه باسمه، فلما أدرك [ذلك]<sup>(٦)</sup> الخلق الذين كانوا في عصره تلك [الصور]<sup>(٧)</sup> حدثهم

- 
- (١) ورد عند الطبري باسم [شالغ] بالخاء المعجمة، انظر : تاريخ الطبري ٢٠٥/١ .  
(٢) معنى [فالغ] : في العربية : قاسم، قيل : سمي بذلك لأن الأرض قسمت والألسن تلبلت في أيامه .  
انظر : المصدر السابق ص ٢٠٥ .  
(٣) أورده ابن الأثير باسم : [أرغوا] بالفين المعجمة . انظر الكامل ٨٠/١ .  
(٤) أورده ابن الأثير باسم [ساروع] بالسین المهملة . انظر المصدر السابق .  
(٥) في الأصل : [يكن] والتصحيح من (ر) .  
وهذا القول فيه نظر : فالشرك وعبادة الأصنام وجدت في قوم نوح، كما قال الله تعالى : ﴿ ولولا لا تدرك آلهمكم ولا تُلِدون ودا ولا سواعا ولا يقرث ويعوق ونسرا ﴾ الآية ٢٣ من سورة نوح .  
وفي الحديث عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : «صارت الأوثان التي كان في قوم نوح في العرب بعد : قاما ود : فكان يدومة الجندل ، وأما سواع : فكانت لهمدان، وأما يقرث : فكانت لمراء، ثم بني غطيف بالجرف من سبأ، وأما نسر : فكانت لآل ذي الكلاع . أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً، وسموها بلسانهم ففعلوا ، فلم تعبد، حتى إذا هلك أولئك ونسي العلم عُبدت» .  
صحيح البخاري بشرحه ٦٦٧/٨ كتاب التفسير باب (١) ح ٤٩٢، وهذا يدل على أنها وجدت من قبل، خلافاً لما ذكره المصنف رحمه الله تعالى .  
(٦) كذا في الأصل و (ر) ولعل الأولى حذفها .  
(٧) في الأصل و (ر) : [الصور] .

الشیطان لعنه الله أنها صنعت لتعبد، فعبدها ففرق الله تعالى دينهم من ذلك اليوم، فمنهم من عبد الأصنام، ومنهم من عبد الشمس ، ومنهم من عبد القمر، ومنهم من عبد الطير إلى غير ذلك، وأضلهم الشيطان لعنه الله، فلما حضرت شاروع الوفاة، أوصى إلى ابنه ناحور فقام بذلك، وفي زمان هذا كان أول ظهور السحر والكهانة<sup>(١)</sup> والطيرة، وذبح الناس أولادهم للشياطين، وفي عصرهم أيضاً عمل المكائيل والموازين، وكان جبابرة ذلك الوقت عاد بن عوض بن ارم بن سام بن نوح فعتوا عتواً كبيراً، فبعث الله تعالى اليهم هوداً<sup>(٢)</sup> بن عبدالله بن رياح بن عازب بن الخلود بن عاد بن عوض بن ارم بن سام بن نوح عليهم السلام رسولاً، فدعاهم إلى عبادة ربه فكذبوه، فاهلكم الله تعالى بالريح العقيم عن آخرهم<sup>(٣)</sup> لم ينج منهم الا لقمان بن عاد الذي

(١) الكهنة والكهان : جمع كاهن، وهو الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان، ويدعي معرفة الأسرار، وقد كان في العرب كهنة، ككشق وسطيح وغيرهما.  
انظر : لسان العرب لابن منظور مادة «كهن».

(٢) وقيل: هود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام، وقيل: عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام.  
انظر : البداية والنهاية لابن كثير ١١٣/٨.

(٣) قال الله تعالى : ﴿وإلى عاد أخاهم هودا، قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا تتقون، قال الملأ الذين كفروا من قومه إنا لنراك في سفاهة وأنا لننك من الكاذبين، قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين، أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين ، أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم ليدركم ، واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة، فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون، قالوا أجبنا لنمجد الله وحده ونذر ما كان بعد أبائنا فأتانا بما تعذنا إن كنت من الصادقين، قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلوني في أسماء سميتمرها أنتم وأبائكم ما نزل الله بها من سلطان، فانتظروا إني معكم من المنتظرين، فأنجيناها والذين معه برحمة منا، وقطعنا ذابر الذين كذبوا بأبائنا وما كانوا مؤمنين﴾ الآيات من ٦٥-٧٢ من سورة الأعراف.

وقال تعالى : ﴿وفي عاد إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم، ماتذر من شيء أتت عليه الا جعلته كالرميم﴾.  
الآيتان ٤١، ٤٢ من سورة الذاريات، والآيات في هذا كثيرة. وفي الحديث عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال: «نصرت بالصبا وأهلك عاد بالذبور». صحيح البخاري بشرحه ٥٢٠/٢. وصحيح مسلم بشرحه ١٩٧/٦.



عمر سبعاً أنسر<sup>(١)</sup>، ثم قامت في ديارهم بنو ثمود وكانت ملوكهم تنزل الحجر<sup>(٢)</sup> فعتوا وتجبروا فبعث الله اليهم صالح<sup>(٣)</sup> بن عبد الله بن جابر بن ارم بن سام بن نوح عليهم السلام رسولاً فعقروا الناقة فدمدم عليهم ربهم بذنوبهم فسواها، ولا يخاف عقباها<sup>(٤)</sup> ثم بعث الله اليهم ابراهيم رسولاً عليه السلام يدعوهم إلى عبادة ربه، فأمن معه ابن اخيه لوطا ووسع الله تعالى على ابراهيم في المال، فقال ذات يوم: ما أصنع بهذا ولا ولد لي، فأوحى الله تعالى اليه إني مكثر ولدك حتى يكونوا مثل [٨/ب] عدد النجوم فولد له اسماعيل عليه السلام من هاجر ثم ولد بعد ذلك اسحاق

(١) انظر قصته في تاريخ الطبري ٢٢٢/١-٢٢٣ .

(٢) اسم ديار ثمود بوادي القرى بين المدينة والشام. انظر : معجم البلدان ٢٢١/٢، وهي اليوم بالقرب من مدينة العلا وتابعة لها.

(٣) أورده الطبري باسم صالح بن عبيد بن أسف بن ماسح بن عبيد بن خادر بن ثمود بن جاش بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام.

وقيل : صالح بن أسف بن كماشج بن إرم بن ثمود بن جاش بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام. انظر تاريخ الطبري ٢٢٦/١ .

وقد دعا قومه إلى توحيد الله تعالى وعبادته وحده لا شريك له، وأرسل الله الناقة آية لرسوله صالح عليه السلام وأختباراً لثمود، وجعل لها شرب يوم ولهم شرب يوم وحذرهم أن يمسوها بسوء فينالهم العذاب، ولكنهم كذبوا وعصوا وعقروا الناقة فنزل بهم عذاب الله تعالى ويأسه الذي لا يرد عن القوم المجرمين قال تعالى : ﴿والى ثمود أخاهم صالحاً قال يا قوم أعبدوا الله مالكم من اله غيره هو أنشأكم من الأرض واصمركم فيها فاستغفروه ثم توبوا إليه إن ربي قريب مجيب، قالوا يا صالح لئذ كنت لنا مرجوا قبل هذا أتئنا أن نعد ما كان بعد أبائنا وأنا لفي حلك مما تدعوننا إليه مريب، قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة فمن ينصرني من الله إن عصيته، فما تزيدونني غير تخسير، ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فلدوها تأكل لي أرض الله، ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب، فعقروها لقال تقتلوا في داركم ثلاثة أيام، ذلك وعد غير مكذوب، فلما جاء أمرنا نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ، إن ربك هو القوي العزيز، وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين، كأن لم ينموا فيها، إلا إن ثمود كفروا ربهم، ألا بعداً لثمود﴾. الآيات من ٦١-٦٨ من سورة هود.

(٤) الايتان ١٤، ١٥ من سورة الشمس.

عليه السلام، وأمه سارة والخبر بطوله، فلما حضرته الوفاة جعل الأمر الى اسحاق، ثم قام بعد اسحاق يعقوب على الكل منهم السلام، فكان جميع الأنبياء من بني اسرائيل من ذرية الأسباط<sup>(١)</sup> أولاد يعقوب كموسى وهارون وداود وسليمان وعيسى وغيرهم، عليهم السلام، إلا أيوب رحمه الله فإنه من ذرية عيصو بن اسحاق توعم يعقوب، فبعث الله منهم بالرسالة من شاء، وجعلهم الأئمة والمقتدى بهم والخلفاء في أرضه، كما قال في قصة ابراهيم عليه السلام: ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾<sup>(٢)</sup> أي: يؤتم بك ويقتدى، وكذا كل نبي بعده إماماً لأمته وقدوة يقتدون به الى أن بعث الله تعالى نبينا محمد بن عبدالله ﷺ من ولد اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام، إماماً وهادياً فوجب علينا إتمامه والاعتداء به، وكان مولده ﷺ يوم الإثنين لاثنتي [عشرة]<sup>(٣)</sup> ليلة خلت من شهر ربيع الأول عام الفيل<sup>(٤)</sup> فسقط من إيوان كسرى [اثنتا]<sup>(٥)</sup> عشرة [شرفة]<sup>(٦)</sup> وخبر ذلك يأتي فيما بعد في موضع ذكر آياته وعلاماته

(١) وهذا من تكريم الله تعالى لخليله ورسوله ابراهيم عليه الصلاة والسلام إذ جعل في ذريته النبوة والكتاب، فما نزل كتاب من السماء بعده إلا كان في ذريته وشيعته، وهذا مرتبة عظيمة ومقام رفيع اختص الله به خليله ابراهيم عليه السلام. انظر البداية والنهاية ١٥٦/١ .  
قال تعالى : ﴿ ووهبنا له اسحاق ويعقوب، وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتينا أجره في الدنيا، وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ الآية ٢٧ من سورة العنكبوت.  
وقال سبحانه : ﴿ ولقد أرسلنا نوحاً و ابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون ﴾ . الآية ٢٦ من سورة الحديد.

(٢) الآية ١٢٤ من سورة البقرة .

(٣) في الأصل : [عشر] وما أثبت من (ر) .

(٤) انظر : البداية والنهاية ٢٤٢/٢ .

(٥) في الأصل و (ر) : [اثنتي] .

(٦) في الأصل و (ر) : [شرافه] والصواب ما أثبت. وقد ذكر الطبري وابن كثير أنها أربع عشرة شرفة.

انظر : تاريخ الطبري ١٦٦/٢، والبداية والنهاية ٢٤٩/٢ .

والاحتجاج بصحة نبوته على من أنكر ذلك من أهل الكتاب والله الموفق للصواب.

قيل: وعاش آدم عليه السلام ألف سنة<sup>(١)</sup>، وفي التوراة ألف سنة الاسبوعين عاما، وكان من موته الى الطوفان الف سنة، ومائتا سنة، واثنان<sup>(٢)</sup> وأربعون سنة، ومن الطوفان وموت نوح عليه السلام ثلاثمائة سنة وخمسون سنة، وبين نوح وإبراهيم عليه السلام الف سنة ومائتا سنة وأربعون سنة، وبين إبراهيم وموسى عليهما السلام تسعمائة سنة، وبين موسى وعيسى عليهما السلام ألف سنة ومائتا سنة، وبين عيسى ومحمد ﷺ ستمائة سنة وعشرون سنة، وولد ﷺ مخنونا مقطوع السرة<sup>(٣)</sup>، فاعجب بذلك عبدالمطلب جده لأن [أباه]<sup>(٤)</sup> مات وامه حامل به، فلما رآه قال ليكون لابني هذا شأن وأي شأن، فكان له ﷺ أعظم الشأن، فكفله جده الى أن هلك

---

(١) ورد ذلك في حديثي أبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم، فأما حديث أبي هريرة فذكره الامام ابن كثير في قصص الأنبياء ٥٧/١، وعزاه الى أبي حاتم، وابن حبان في صحيحه، وأما حديث ابن عباس فذكره ابن كثير أيضاً في المصدر المذكور ص ٥٨، وعزاه إلى الإمام احمد. انظر: المسند ٢٥١/١ - ٢٥٢.

وقال ابن كثير أيضاً : (واختلف في مقدار عمره عليه السلام، فقدمنا في الحديث عن أبي هريرة مرفوعاً «إن عمره اكتب في اللوح المحفوظ ألف سنة»، وهذا لا يعارضه ما في التوراة من أنه عاش تسعمائة وثلاثين سنة، لأن قولهم هذا مطعون فيه، مربود إذا خالف الحق الذي بأيدينا مما هو محفوظ عن المعصوم، وأيضاً فإن قولهم هذا يمكن الجمع بينه وبين ما في الحديث، فإن ما في التوراة -إن كان محفوظاً- محمول على مدة مقامه في الأرض بعد الإهباط، وذلك تسعمائة وثلاثون سنة شمسية، وهي بالقمرية تسعمائة وسبع وخمسون سنة، ويضاف إلى ذلك ثلاث وأربعون سنة، مدة مقامه في الجنة قبل الإهباط على ما نكره ابن جرير وغيره، فيكون الجمع الف سنة.)  
المصدر السابق ص ٧٨-٧٩.

(٢) في الأصل : [اثنان] وما أثبت من (ر) .

(٣) انظر : البداية والنهاية لابن كثير ٢٤٧/٢ .

(٤) في الأصل : [أبيه] وما أثبت من (ر) .

بعد عام الفيل بثمان سنين، بعد أن وصى به عمه [أبا] (١) طالب، فكان هو الذي [يلي] (٢) أمره، وفي السنة التاسعة من مولده ﷺ خرج مع عمه بتجارة الى الشام، وفي سنة احدى وعشرين شهد ﷺ يوم الفجار (٣) وهي حرب كانت بين قريش وبين قيس عيلان، وكانت على قيس عيلان، ببركته ﷺ، وفي سنة ست (٤) وعشرين [٩/١] تزوج خديجة ابنة خويلد (٥) رحمة الله عليها، وهي بنت أربعين سنة، وفي سنة ست وثلاثين بنيت الكعبة حرسها الله تعالى، وتراضت قريش بحكم رسول الله ﷺ في وضع الحجر الأسود حتى وضعه موضعه، وفي سنة إحدى وأربعين بعثه الله تعالى بالرسالة الى الناس كافة في يوم الاثنين لعشر خلون من شهر ربيع الأول (٦)، وفي ست وأربعين ولدت فاطمة (٧) رحمة الله عليها، وفي سنة خمسين (٨) ماتت خديجة رحمة

(١) في الأصل و (ر) : [أبي].

(٢) اضافة يقتضيها السياق.

(٣) في الأصل : [الفجار] وما أثبت من (ر) .

وسميت حرب الفجار، بما استحل هذا الحيان - كنانة وقيس عيلان- من المحارم بينهما والقتل في الأشهر الحرم، وقد انتصرت قريش ومن معها من كنانة، على قيس عيلان، وقد شارك في بعض أيامها رسول الله ﷺ أخرجه أعمامه معهم، وقال ﷺ : «كنت أنيل على أعمامي، أي : أرد عليهم نيل عدوهم إذا رموهم بها» . انظر : البداية والنهاية ٢/٢٦٨-٢٦٩ .

(٤) في الأصل : [ستة] وما أثبت من (ر) .

(٥) خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد المزى، أم المؤمنين زوج النبي ﷺ وأول من صدق ببعثته، تزوجها الرسول ﷺ قبل البعثة بخمس عشرة سنة، وهو ابن خمس وعشرين سنة، ومنها جميع أولاده الا إبراهيم. ماتت قبل الهجرة بثلاث سنين. رضي الله تعالى عنها وأرضاها . الإصابة ٤/٢٧٣-٢٧٦ .

(٦) الثابت في كتب السير أن ابتداء بعثته ﷺ كان في شهر رمضان، حين نزل عليه جبريل عليه السلام في غار حراء، وكان عمره ﷺ أربعين سنة.

انظر : السيرة النبوية لابن هشام ٨/٢٥٠، والبدية والنهاية لابن كثير ٣/٧٣ .

(٧) فاطمة الزهراء بنت امام المتقين رسول الله تعالى محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم الهاشمية صلي الله على ابيها وآله وسلم، ورضي عنها، أصغر بقات النبي ﷺ على الراجح، كان مولدها قبل البعثة بقليل، تزوجها علي بن أبي طالب رضي الله عنه أوائل المحرم سنة ثنتين من الهجرة، أم الحسن والحسين رضي الله عنهما، توفيت سنة احدى عشرة من الهجرة رضي الله عنها وارضاها .

الإصابة ٤/٣٦٥-٣٦٨ .

(٨) أي من عمره ﷺ .

الله عليها، وفي سنة [اثنتين]<sup>(١)</sup> وخمسين أسرى به ﷺ من المسجد الحرام إلى بيت المقدس، وفي سنة [أربع]<sup>(٢)</sup> وخمسين هاجر ﷺ إلى المدينة ومعه أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وعامر بن فهيرة<sup>(٣)</sup> مولى أبي بكر، ودليلهم عبدالله بن أريقط الليثي<sup>(٤)</sup> وذلك أنه لما اجتمعت قريش على قتله ﷺ، أتاه جبرائيل عليه السلام فأخبره بذلك وأمره بالخروج منهم، فدعا رسول الله ﷺ علياً كرم الله وجهه، وأمره أن ينام على فراشه، وخرج حتى أتى [أبا]<sup>(٥)</sup> بكر فاعلمه بذلك، وخرجا جميعاً إلى غار في جبل أسفل مكة يسمى ثوراً<sup>(٦)</sup>، فدخلوا به فأقاما ثلاثة أيام، وعبدالله يأتيهم بأخبار مكة، فلما غفل عنهم الطلب، خرج رسول الله ﷺ وأبو بكر وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر على سيف البحر حتى مروا

(١) في الأصل و (ر) : [اثنتين] .

(٢) في الأصل و (ر) : [أربعة] .

(٣) عامر بن فهيرة التميمي : مولى أبي بكر الصديق رضي الله عنه، أحد السابقين، وممن كان يعذب في الله، قال ابن اسحاق: إنه كان مولداً من الأزدي، وكان للطفيل بن عبدالله بن سخبيرة، فاشتراه أبو بكر منه واعتقه، وكان حسن الإسلام، ممن استشهد ببئر معونة.

انظر : الإصابة لابن حجر ٢/٢٤٧ .

(٤) عبدالله بن أريقط ، ويقال: عبدالله بن أريقط، بالبدال بدل الطاء المهملتين، الليثي ثم الدؤلي، دليل النبي ﷺ وأبي بكر رضي الله عنه، لما هاجرا إلى المدينة ثبت ذكره في الصحيح، وأنه كان على دين قومه، ذكره الذهبي في التجريد في الصحابة، وجزم المقدسي في السيرة بأنه لم يعرف له إسلاماً، وكذا النووي في تهذيب الأسماء.

انظر : الإصابة ٢/٢٦٥ .

(٥) في الأصل و (ر) : [أبي] .

(٦) ثور جبل بمكة، وفيه الغار الذي اختفى فيه النبي ﷺ ، قال الجوهري : يقال له : أطلح، وقال الزمخشري: ثور أطلح من جبال مكة بالمخبر من خلف مكة على طريق اليمن.

انظر : معجم البلدان ٢/٨٦ .

بخيمة أم معبد الخزاعية<sup>(١)</sup>، وكانت امرأة برزة<sup>(٢)</sup>، تحنبي<sup>(٣)</sup> وتجلس بفناء الخيمة، وتسقي المسافرين وتطعمه، فلما مروا بها سألوها شيئاً من تمر أو لحم فلم يصيبوا عندها شيئاً، وكانت سنة جديدة، فقالت لهم: لو كان عندنا شيء ما أعوزناكم القرى فنظر رسول الله ﷺ إلى شاة متخلفة عن الغنم في كسر خيمتها قد جهدها الجرع، فقال لها: ما هذه الشاة يا أم معبد؟ قالت: شاة خلفها الجهد، قال: هل بها لبن؟ قالت: هي أجهد من هذا، قال اتأذنين لي أن أحلبها؟ قالت: نعم بأبي أنت وأمي إن رأيت بها حليباً، فدعا رسول الله ﷺ بالشاة فانت فمسح ضرعها بيده المباركة وذكر اسم الله عز وجل فدرت واجترت، وحلب منها وسقاها حتى رويت ثم سقى أصحابه كذلك، وشرب هو ﷺ وقال: «ساقى القوم آخرهم شرباً»<sup>(٤)</sup>، والخبر فيه

(١) أم معبد الخزاعية التي نزل عليها النبي ﷺ لما هاجر، مشهورة بكنيتها، واسمها عاتكة بنت خالد، وكان رسول الله ﷺ حين خرج مهاجراً إلى المدينة هو وأبو بكر وعامر بن قهيرة مولى أبي بكر، ودليلهما عبدالله بن أريقط، مروا على خيمة أم معبد، وكانت امرأة برزة جلدة تسقي وتطعم.  
انظر: الاصابة ٤/٤٧٤ .

(٢) امرأة برزة: بارزة الحاسن، وقيل: البرزة من النساء التي ليست بالمتزيلة التي تزايك بوجهها تستره عنك، وتنكب إلى الأرض، وقيل: امرأة برزة متجالة تبرز للقوم يجلسون إليها ويتحدثون عنها، وقيل: البرزة من النساء: التي تظهر للناس، ويجلس إليها القوم، وامرأة برزة: موثوق برأيها وعقافها، ويقال: امرأة برزة: إذا كانت كهله لا تحتجب احتجاب الشواب، وهي مع ذلك عفيفة عاقلة تجالس للناس وتحدثهم، من البريز، وهو الظهور والخروج.  
انظر: لسان العرب مادة «برزة» .

(٣) الاحتباء: أن يضم الإنسان رجليه إلى بطنه بثوب يجمعهما مع ظهره ويشده عليها، وقد يكون باليدين.  
النهاية لابن الأثير ١/٣٣٥ .

(٤) صحيح مسلم بشرحه ١٨٨٩/٥، كتاب المساجد، في قصة نومهم عن صلاة الفجر في السفر، ومسند الإمام أحمد ٤/٣٥٤ .

وقصة أم معبد رواها بطولها الحاكم في المستدرک ٣/٩-١٠، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وذكر عدة دلائل على صحته وصدق رواته، ووافقه الذهبي، وقد روى الأبيات المذكورة في خلال القصة بتمامها مع اختلاف في الألفاظ في بعض الأبيات التي ذكرت هنا، ونصها عند الحاكم: =

طول، اختصرت هذا منه، لأن المقصود غيره، وأصبح صوت بمكة حرسها الله ما بين السماء والأرض، يسمعونه ولا يرون شخصه ولا يرون من يقول، حيث يقول:

جزى الله رب الناس خير جزائه [٩/ب] رفيقين حلاً خيمتي أم معبد  
 هما نزلاً بالبر وارتحلاً به فافلح من أمسى رفيق محمد  
 فيال قصي ما زوى الله عنكم به من فعال لا تجازي<sup>(١)</sup> وسؤدد  
 سلوا أختكم عن شاتها وإناها<sup>(٢)</sup> فإنكم إن تسألوا الشاة تشهد

فلما سمعوا ذلك منه، قد فاتهم، ومضى رسول الله ﷺ وأبو بكر معه، حتى دخلا قباء يوم الإثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الآخر أول سنة إحدى من

رفيقين حلاً خيمتي أم معبد	جزى الله رب الناس خير جزائه
فقد فاز من أمسى رفيق محمد	هما نزلاً بالبر وارتحلاً به
به من فعال لا تجازي وسؤدد	فيال قصي ما زوى الله عنكم
بصحبتة، من يسعد الله يسعد	ليهن أبا بكر سعادة جده
ومقعدها للمؤمنين بمرصد	ويهن بني كعب مقام فتاتها
فإنكم إن تسألوا الشاة تشهد	سلوا أختكم عن شاتها وإناها
عليه صريحاً ضرة الشاة مزبد	دعاها بشاة حائل فتطلب
يرردها في مصدر بعد مـورد	فغارها رهناً لديها لحال

وأتبعها الحاكم بذكر أبيات لحسان بن ثابت رضي الله عنه جواباً لصاحب الشعر السابق، انظر المستدرک ١٠/٣ .

وذكر القصة بتمامها الإمام ابن كثير، انظر : البداية والنهاية ١٩٢/٣ - ١٩٣، وانظر الروض الأنف للسهيلى ٢٣٤/١ .

(١) كذا في الأصل و (ر) ، وفي المستدرک للحاكم وعند ابن كثير في البداية والنهاية : [ لا تجازي ] بالراء المهملة وكلاهما له وجه .

(٢) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل الصواب : [ وإناها ] . كما في المصدرين السابقين .

الهِجْرَةَ وَأَقَامَ بَقَاءَ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَاءِ وَالْأَرْبَعَاءِ وَالْخَمِيسِ<sup>(١)</sup>، وَرَكِبَ رَاحِلَتَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَادْرَكَتَهُ الصَّلَاةُ عِنْدَ مَسْجِدِ بَنِي سَالِمِ بْنِ عَوْفِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْخَزْرَجِ، فَجُمِعَ فِيهِ وَكَانَتْ تِلْكَ الْجُمُعَةُ أَوَّلَ جُمُعَةٍ صَلَّاهَا، وَكَانَ فِي الْمَوْضِعِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا ثُمَّ رَكِبَ ﷺ نَاقَتَهُ يَوْمَ مَنَازِلِ الْأَنْصَارِ مَنَزَلًا مَنَزَلًا، وَكُلَّهُمْ يَسْأَلُهُ النَّزُولَ عَلَيْهِ، وَهُوَ يَقُولُ: «دَعَوْهَا فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ»<sup>(٢)</sup> حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَوْضِعِ مَسْجِدِهِ وَهُوَ عَلَى بَابِ أَبِي أَيُّوبِ الْأَنْصَارِيِّ<sup>(٣)</sup>، فَبَرَكَتْ فِيهِ فَنَزَلَ عَنْهَا، فَجَاءَ أَبُو أَيُّوبَ فَأَخَذَ رِجْلَهُ، وَنَزَلَ عَنْهُ وَأَقَامَ فِي مَنْزِلِهِ سَبْعَةَ أَشْهُرٍ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ، وَفِي هَذِهِ السَّنَةِ دَخَلَ بِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ، وَفِيهَا بَنَى مَسْجِدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا، اشْتَرَى مَكَانَهُ بِعِشْرَةِ دَنَانِيرٍ، أَدَاهَا مِنْ مَالِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، [وَفِيهَا]<sup>(٤)</sup> رَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ<sup>(٥)</sup> الْأَذَانَ فِي مَنْامِهِ، فَأَخْبَرَ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَمَرَ بِلَالًا<sup>(٦)</sup> أَنْ يُؤذِّنَ بِهِ، وَفِيهَا عَقَدَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نِكَاحَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا، وَفِي سَنَةِ اثْنَتَيْنِ<sup>(٧)</sup> مِنَ الْهِجْرَةِ افْتَرَضَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْمُؤْمِنِينَ صِيَامَ شَهْرِ رَمَضَانَ، وَفِيهَا وَجَّهَتِ الْقِبْلَةَ إِلَى الْكَعْبَةِ، كَانَ ذَلِكَ بَعْدَ مَقْدَمِهِ بِسِتَّةِ عَشَرَ شَهْرًا، صَلَّى بِهَا إِلَى نَحْوِ

(١) هَذَا أَحَدُ الْأَقْوَالِ فِي مَكْتِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَبَاءِ، ذَكَرَهُ الْإِمَامُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ ١٩٨/٣، وَثَمَّةُ قَوْلٍ آخَرَ ذَكَرَهُ ابْنُ كَثِيرٍ أَيْضًا فِي نَفْسِ الْمَوْضِعِ -تَقْلًا عَنِ ابْنِ اسْحَاقَ- وَهُوَ مَا ذَكَرَهُ مِنْ زَعْمٍ مِنْ بَنِي عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ -أَهْلُ قَبَاءَ- أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَكَّتَ فِيهِمْ ثَمَانَ عَشْرَةَ لَيْلَةً، وَذَكَرَ أَقْوَالَ أُخْرَى، إِلَّا أَنَّ أَصْحَابَ الْأَقْوَالِ مَا وَرَدَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ فِي أَهْلِ قَبَاءِ أَرْبَعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً.

(٢) انظر: صحيح البخاري بشرحه ٥٢٣/١، وصحيح مسلم بشرحه ٦/٥ .

(٣) انظر: السيرة النبوية لابن هشام ١١١/٢-١١٦ . وأبو أيوب هو: خالد بن زيد بن ثعلبة الأنصاري من السابقين إلى الإسلام شهد العقبة ويدرأ وما بعدها، نزل عنده رسول الله ﷺ حينما هاجر إلى المدينة وتوفي في غزاة القسطنطينية رضي الله عنه.

(٤) في الأصل و (ر) : [فيه] .

(٥) عبدالله بن زيد بن ثعلبة بن عبدالله الخزرجي الأنصاري ، رآني الأذنان، بدرى عقبي، روى بعض الأحاديث عن رسول الله ﷺ ، مات سنة ٣٢ هـ وعمره ٦٤ سنة، وقيل: قتل يوم أحد. انظر: الإصابة ٢٠٤/٢ .

(٦) بلال بن رباح الحبشي المؤمن، وأمه حمامة، اشتراه أبو بكر الصديق رضي الله عنه من المشركين وكانوا يعذبونه على التوحيد واعتقه، لازم النبي ﷺ وشهد المشاهد كلها. مات بالشام، ومناقبه مشهورة رضي الله تعالى عنه. الإصابة ١٦٩/١

(٧) في الأصل : [اثنين] وما أثبت من (ر) .



بيت المقدس<sup>(١)</sup> ثم حوات القبلة قبل أحد بشهر<sup>(٢)</sup> الى الكعبة، وقد صلى النبي ﷺ ركعتين من صلاة الظهر في مسجده، فنزل جبرائيل عليه السلام فأشار اليه أن صل الى الكعبة ففعل ذلك، فصلى باقي الصلوات اليها<sup>(٣)</sup>، وفيها توفيت رقية بنت<sup>(٤)</sup> رسول الله ﷺ، وفيها اهديت فاطمة الى علي كرم الله وجهه، وفيها كانت وقعة بدر في يوم الجمعة [لسبع عشرة]<sup>(٥)</sup> ليلة من شهر رمضان، وفي سنة ثلاث من الهجرة تزوج

(١) في الحديث عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ صلى نحو بيت المقدس ستة عشر، أو سبعة عشر شهراً، وكان رسول الله ﷺ يحب أن يوجه الى الكعبة فأنزل الله ﴿قد نرى قلبك وجهك في السماء﴾ فترجعه نحو الكعبة، وقال السفهاء من الناس -هم اليهود- : ﴿ما ولاهم عن قبلهم التي كانوا عليها، قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم﴾ ، فصلى مع النبي ﷺ رجل ثم خرج بعدما صلى قمر على قوم من الأنصار في صلاة العصر نحو بيت المقدس فقال: هو يشهد أنه صلى مع رسول الله ﷺ ، وأنه توجه نحو الكعبة، فتحرف القوم حتى توجهوا نحو الكعبة.

صحيح البخاري بشرحه ٥٠٢/١، واللفظ له، وصحيح مسلم بشرحه ٩/٥ - ١٠ .

(٢) هذا القول فيه نظر : فالمصنف لزال في حديثه عن السنة الثانية من الهجرة، وغزوة أحد في شوال من السنة الثالثة من الهجرة، ثم إن الثابت أن الرسول ﷺ مكث يستقبل بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهراً، وذكره المصنف كذلك، وهجرته الى المدينة في شهر ربيع الأول. قلعل مراد المصنف قبل بدر بشهر، وبدر كانت في رمضان من السنة الثانية من الهجرة كما هو معلوم، وذكره المصنف.

(٣) انظر ماورد في تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة في صحيح البخاري بشرحه ١٧٣/٨-١٧٥، وصحيح مسلم بشرحه ٩/٥-١١.

(٤) رقية بنت سيد ولد آدم محمد بن عبدالله ﷺ، الهاشمية، زوج عثمان بن عفان، وأم ولده عبدالله، مرضت حين خرج الرسول ﷺ الى بدر، وتخلف معها عثمان، وتوفيت يوم جاء زيد بن حارثة يبشر بنصر الله تعالى رسوله في بدر. الاصابة ٢٩٧/٤-٢٩٨.

(٥) في الأصل و (ر) : [لسبعة عشر] والصواب ما أثبت. وهي بدر الكبرى ، أولى غزوات الرسول ﷺ وأعظمها، كانت في يوم الجمعة السابع عشر من رمضان سنة اثنتين من الهجرة، خرج رسول الله ﷺ في ثلاثمائة وبضعة عشر من أصحابه لاعتراض عير قريش في عودتها من الشام الى مكة وعليها أبو سفيان، فعلم بهم أبو سفيان ولم يدركوها، وخرجت قريش بقيادة أبي جهل بن هشام في ألف من المشركين، ثم التقى الجمعان في بدر، وكتب الله النصر المبين لرسوله ﷺ والمسلمين معه، والهزيمة للمشركين فقتل منهم سبعون وأسر مثلهم. انظر : السيرة النبوية لابن هشام ٢٥٧/٢ وما بعدها .

رسول الله ﷺ زينب بنت [خزيمة]<sup>(١)</sup> وماتت عنده بعد شهرين، وفيها تزوج حفصة<sup>(٢)</sup> بنت عمر رضي الله عنهما، [وتوفيت]<sup>(٣)</sup> في شهر ربيع الأول، وفيها تزوج عثمان بن عفان رضي الله عنه أم كلثوم<sup>(٤)</sup> بنت رسول الله ﷺ، وفيها ولد الحسن<sup>(٥)</sup> بن علي رضي الله عنهما [١٠/أ] وتوفى في شهر ربيع الأول، وفي هذه السنة سنة ثلاث من الهجرة كانت غزاة أحد<sup>(٦)</sup>، واستشهد

(١) في الأصل و (ر) : [مخرمة] ، وهي زينب بنت خزيمة بن عبدالله بن عمر، الهلالية، أم المؤمنين زوج النبي ﷺ ، كانت يقال لها: أم المساكين، لأنها كانت تطعمهم وتتصدق عليهم ، وكانت تحت عبدالله بن جحش، فاستشهد بأحد ، فتزوجها النبي ﷺ ، وقيل: كانت تحت الطفيل بن العارث، ثم تحت أخيه عبيدة، وهي أخت ميمونة بنت العارث لامها، دخل عليها رسول الله ﷺ بعد حفصة، وماتت بعد شهرين أو ثلاثة. انظر : الاصابة ٢٠٩/٤ .

(٢) حفصة بنت عمر بن الخطاب، أم المؤمنين، كانت قبل أن يتزوجها رسول الله ﷺ عند حصن بن حذافة، ومات بالمدينة، عرضها عمر على أبي بكر ليتزوجها فسكت، ثم عثمان فقال: ما أريد أن أتزوج اليوم، فنكر عمر ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «يتزوج حفصة من هو خير من عثمان، ويتزوج عثمان من هو خير من حفصة» ثم تزوجها رسول الله ﷺ بعد عاتشة سنة ثلاث من الهجرة رضي الله تعالى عنها. انظر : الاصابة ٢٩٤/٤ .

(٣) في الأصل : [توفت] وما أثبت من (ر) .

(٤) أم كلثوم بنت سيد البشر رسول الله ﷺ اختلف هل هي أصغر أم فاطمة، تزوجها عثمان رضي الله عنه بعد وفاة أختها رقية سنة ثلاث من الهجرة وتوفيت عنده سنة تسع ولم تلد له رضي الله عنها . الاصابة : ٤٦٦/٤ .

(٥) الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمي سبط رسول الله ﷺ وريحانته، أمير المؤمنين أبو محمد، ولد في نصف شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة، قال عنه رسول الله ﷺ وأخيه الحسين: «هما ريحانتي من الدنيا» ، وقال ﷺ عنه خاصة : «إن ابني هذا سيد، وسيصلح الله بن بين فئتين من المسلمين»، وقال عليه الصلاة والسلام وهو يحمله على عاتقه : «اللهم إني أحبه فأحبه»، وكان أشبه الناس برسول الله ﷺ . صحيح البخاري بشرحه ٩٤/٧ - ٩٥ .

وقد تنازل رضي الله عنه بالخلافة لمعاوية رضي الله عنه حقناً لدماء المسلمين، وكانت وفاته سنة تسع وأربعين - على الأشهر- وقيل: سنة خمسين، وقيل: إحدى وخمسين، وقيل: ثمان وخمسين ولم يرد ذكر الشهر الذي توفي فيه كما ذكر المصنف. انظر : الاصابة ٢٢٠/٨، والبداية والنهاية ٤٦/٨ .

(٦) غزوة أحد : كانت في شوال من السنة الثالثة من الهجرة، حين خرج مشركوا قريش ومن معهم من الأمايش وكثانة وأهل تهامة، قاصدين حرب رسول الله ﷺ وأصحابه ثأراً لقتلهم في بدر، وساروا بقيادة أبي سفيان بن حرب، والتقى الجمعان عند أحد، وكان يوم بلاء وتمحيص ، وانكشف المسلمون، وأصاب فيهم العدو، وأكرم الله فيه من لكرم من المسلمين بالشهادة، وأصيب رسول الله ﷺ ، وكسرت ربابيته، وشج وجهه، ودخلت حلقتا المغفر في وجنته، واستشهد عمه حمزة رضي الله عنه، وعدد من الصحابة رضوان الله عليهم جميعاً. انظر : السيرة النبوية لابن هشام ٦٤/٣ وما بعدها .

فيها حمزة<sup>(١)</sup> بن عبدالمطلب رضي الله عنه، وفي سنة أربع غزا رسول الله ﷺ غزاة ذات<sup>(٢)</sup> الرقاع، وصلى فيها صلاة الخوف، وفيها تزوج أم سلمة<sup>(٣)</sup> رضي الله عنها، وفيها غزا بني النضير<sup>(٤)</sup>، وفيها غزا بني

(١) حمزة بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي، أبوعمارة، عم النبي ﷺ وأخوه من الرضاعة - أرضعتها ثويبة مولاة لأبي لهب- كما ثبت ذلك في الصحيحين ، ولد قبل النبي ﷺ بستين، وقيل بأربع ، وأسلم في السنة الثانية من البعثة، ولازم رسول الله ﷺ وفاجر معه ، شهد بدرًا وأبلى في ذلك، صاحب أول لواء عقد في الاسلام حين أمره رسول الله ﷺ على أول سرية ، استشهد يوم أحد، قتله وحشي.

انظر : الاصابة ٢٥٢/١ .

(٢) غزوة ذات الرقاع : وقعت بعد غزوة بني النضير، حيث غزا نجداً يريد بني حارث وبني ثعلبة من غطفان، حتى نزل نخلًا، وهي غزوة ذات الرقاع، وسميت بذلك لأنهم رقعوا راياتهم، وقيل: شجرة بذلك الموضع يقال لها: ذات الرقاع، وقيل: لأن الحجارة أوهنت أقدامهم فمشوا رقعاً فليل لها: ذات الرقاع، وهو الصحيح، ذكره البخاري رحمه الله تعالى.

انظر : صحيح البخاري بشرحه ٤١٧/٧، وفيها صلى عليه الصلاة والسلام صلاة الخوف، ولم تكن بها حرب. انظر : السيرة النبوية لابن هشام ٢١٤/٣ - ٢١٥ .

(٣) أم سلمة بنت أبي أمية القرشية المخزومية أم المؤمنين، أسماها هند، وأسم أبوها حذيفة، وقيل: سهيل، وأمها عاتكة بنت عامر الكنانية، كانت رضي الله عنها ممن أسلم قديماً هي وزوجها أبو سلمة، وهاجرا الى الحبشة، تزوجها رسول الله ﷺ بعد وفاة أبي سلمة، كانت موصوفة بالجمال البارع، والعقل البالغ، والرأي الصائب، توفيت سنة تسع وخمسين، وقيل: إحدى وستين، وهي آخر أمهات المؤمنين موتاً. انظر : الاصابة ٣٢٩/٤ - ٣٤١ .

(٤) غزوة بني النضير : وسببها غدر يهود بني النضير برسول الله ﷺ ، إذ أرادوا قتله بالقاء صخرة عليه، وأخبره الله تعالى بذلك، ونجاه من كيدهم، وكان عليه الصلاة والسلام قد جاءهم يستعينهم في دية القتيلين من بني عامر، اللذين قتلها عمرو بن أمية الضمري، فحاصرهم رسول الله ﷺ ست ليالي، وأمر بقطع نخيلهم وحرقتها، وقذف الله في قلوبهم الرعب، وسألوا رسول الله ﷺ أن يجلبهم ويكف عن دمانهم ، ولهم ما حملت الإبل الا السلاح، فنجابهم عليه الصلاة والسلام الى ذلك.

انظر : السيرة النبوية لابن هشام ١٩٩/٣ - ٢٠١ .

المصطلق<sup>(١)</sup>، وفيها ولد الحسين بن علي رضي الله عنهما، وقتل<sup>(٢)</sup> في محرم يوم عاشوراء من سنة أربع وستين، وفي سنة خمس كانت غزاة

(١) غزوة بني المصطلق : وهم بنو جذيمة بن كعب بن خزاعة الملقب بالمصطلق، من الصلق وهو رفع الصوت ، وتسمى غزوة المريسيع ، وهو ماء لخزاعة، والراجع انها كانت في السنة الخامسة من الهجرة قبل غزوة الخندق، وليست في سنة أربع كما ذكر المصنف، ولا سنة ست كما ذكر ابن هشام عن ابن اسحاق، يؤيد هذا ما جاء في صحيح البخاري في حديث الإفك واختصاص سعد بن معاذ وسعد بن عباد رضي الله عنهما، ومعلوم أن الإفك إنما وقع في غزوة بني المصطلق، وذكره المصنف في حوادث سنة خمس.

وسبب هذه الغزوة أنه بلغ رسول الله ﷺ أن بني المصطلق يجتمعون له بقيادة الحارث بن أبي ضرارة، فلقبهم على ماء المريسيع، فهزمهم الله تعالى، وقتل مقاتلهم وسبي سبيهم.  
انظر : الروض الأنف للسيهلي ١٧/٤، والبداية والنهاية ١٥٨/٤ .

(٢) الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب القرشي الهاشمي سبط رسول الله ﷺ وريحانته، ولد في شعبان سنة أربع من الهجرة، وشهد الجمل وصفين مع أبيه، ومات مع الخوارج وبقي معه حتى قتل ومع أخيه الحسن حتى تنازل بالخلافة لمعاوية ثم رجع المدينة وبقي فيها حتى أرسل إليه أهل العراق ببيعة بعد موت معاوية فخرج اليهم وكان من أمر مقتله ما كان.

قال الامام ابن تيمية رحمه الله : قتل الحسين رضي الله عنه بكر بلاء قريباً من الفرات، ودفن جسده حيث قتل، وحمل رأسه الى قدام عبيدالله بن زياد بالكوفة، هذا الذي ذكره البخاري في صحيحه وغيره، وكذا ذكره الإمام ابن حجر في الفتح. انظر : صحيح البخاري بشرحه ٩٤/٧-٩٥.

أما ما ذهب اليه بعض المبتدعة من قولهم : إن رأسه حمل الى الشام إلى يزيد فقد روي من وجوه منقطعة لم يثبت شيء منها، بل في الروايات ما يدل على أنها من الكذب المخلوق، وأما حمله الى مصر، فباطل باتفاق الناس، وقد اتفق العلماء كلهم على أن هذا المشهد الذي بقاهرة مصر الذي يقال له : «مشهد الحسين» باطل ليس فيه رأس الحسين ولا شيء منه.

أما الصحيح في رأس الحسين فيقول الإمام ابن تيمية : ان الذي رجحه أهل العلم في موضع رأس الحسين بن علي رضي الله عنهما هو ما ذكره الزبير بن بكار في كتاب «أنساب قريش» ، والزيبير بن بكار هو من أعلم الناس وأوثقهم في مثل هذا، ذكر أن الرأس حمل الى المدينة النبوية ودفن هناك، وهذا مناسب ، فإن هناك قبر أخيه الحسن وعم أبيه العباس، وابنه علي وأمثالهم. ابن تيمية مجموع الفتاوى ٥٠٧/٤ - ٥٠٩ .

الخدق<sup>(١)</sup> ، وفيها تزوج زينب بنت جحش<sup>(٢)</sup> ، وفيها غزا بني قريظة<sup>(٣)</sup> ، وفيها تقول أهل الإفك<sup>(٤)</sup> على عائشة رضي الله عنها ، وفيها استسقى<sup>(٥)</sup> رسول الله ﷺ ،

(١) غزوة الخندق : سميت بذلك لأن المسلمين حفروا خندقاً في مواجهة عدوهم ، بمشورة سلمان الفارسي رضي الله عنه وكانت في شوال سنة خمس من الهجرة ، وسببها أن نفرأ من يهود بني النضير وغيرهم ، خرجوا الى قريش وغطقان يلبونهم على حرب رسول الله ﷺ والمسلمين ، وحاصروا المدينة بضمة وعشرين يوماً ، وفيها تقض بنو قريظة العهد مع رسول الله ﷺ ، وقد لقي المسلمون فيها شدة عظيمة ، انتهت بانكسار المشركين وعودتهم صاغرين دون حرب ،  
انظر : البداية والنهاية ٩٤/٤ - ١٠٧ .

(٢) زينب بنت جحش الأسدية أم المؤمنين زوج النبي ﷺ ، رضي الله عنها ، أمها عمة النبي ﷺ ، تزوجها رسول الله عليه الصلاة والسلام سنة ثلاث ، وقيل سنة خمس ، وسببها نزلت آية الحجاب ، وكانت قبل عند زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ ، وفيها نزلت : ﴿ فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها ﴾ وكانت تفخر على بقية نساء النبي ﷺ بأن الله تعالى زوجها له ، ومن زوجهن أولياؤهن .  
انظر : الاصابة ٣٠٧/٤ .

(٣) غزوة بني قريظة : وكانت في السنة الخامسة من الهجرة عقب غزوة الخندق ، وسببها نقضهم العهد الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ ، فحاصروهم رسول الله والمسلمون خمساً وعشرين ليلة ، فنزلوا على حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه فحكم فيهم بقتل رجالهم وقسمة أموالهم وسبي نرأريهم ونسائهم ، قال له رسول الله ﷺ : « لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة » .  
انظر : السيرة النبوية لابن هشام ٢٤٤/٣ - ٢٥١ .

(٤) حادثة الإفك - كما سماها الله عز وجل في كتابه - وهي ما تقوله وأفتراه رئيس المنافقين عبدالله بن أبي بن سلول وأتباعه على أم المؤمنين الطاهرة المطهرة عائشة الصديقة بنت الصديق ، في منصرف رسول الله ﷺ من غزوة بني المصطلق ، حين تأخرت عنهم عائشة رضي الله عنها في طلب عقد سقط منها ، والقصة معلومة .

انظر : صحيح البخاري بشرحه ٤٥٢/٨ - ٤٥٥ ، وتفسير ابن كثير ٢٦٨/٣ - ٢٧٦ .  
وقد وقع في هذه الحادثة من وقع وملك فيها من هلك مع رأس النفاق والمنافقين ، وقد برأ الله تعالى زوجة رسوله ﷺ ، وأحب نسائه إليه أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، من فوق سبع سموات بقرآن يتلى إلى قيام الساعة ، وقضخ المنافقين شر فضيحة .

ومع هذا كله فإن من أهل الضلالة والكفر من لم يزل على ذلك الإفك حتى يومنا هذا ، وهم الرافضة يقولون بذلك قديماً وحديثاً .

(٥) صلى صلاة الاستسقاء المعلومة .

وفيها<sup>(١)</sup> كانت غزاة الحديدية<sup>(٢)</sup>، وفيها أخذ فدك<sup>(٣)</sup>، وفيها تزوج أم حبيبة<sup>(٤)</sup> بنت أبي سفيان، وفيها أدى مكاتبة جويرية<sup>(٥)</sup> بنت الحارث وتزوج بها، وفي سنة سبع كان فتح خيبر<sup>(٦)</sup>، واصطفى منها

- (١) لعل هذه بداية حوادث سنة ست من الهجرة التي لم يذكر المصنف.
- (٢) غزوة الحديدية : وقعت في ذي القعدة من سنة ست من الهجرة، حين خرج رسول الله ﷺ ومن معه من المهاجرين والأنصار وغيرهم معتمرين، ولم يكونوا يريدون حرباً، فمنعتهم قریش من دخول مكة، وفيها كانت بيعة الرضوان، وانتهى الأمر إلى الصلح المعروف بصلح الحديدية.
- انظر : السيرة النبوية لابن هشام ٢٢١/٣.
- (٣) فدك : قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومان وقيل: ثلاثة، قبِلَ خيبر، أقامها الله تعالى على رسوله ﷺ في سنة سبع، بعد غزوة خيبر، وقد قذف الله الرعب في قلوب أهلها فصالحوا الرسول ﷺ على النصف من ثمارهم وأموالهم .
- انظر : السيرة النبوية لابن هشام ٣٦٨/٣ ومعجم البلدان ٢٢٨/٤ .
- وقد ذكرها المصنف في حوادث ما قبل سنة سبع، وذكر غزوة خيبر في سنة سبع ومعلوم أنها بعد خيبر.
- (٤) أم حبيبة : وأسمها رملة بنت أبي سفيان بن حرب الأموية زوج النبي ﷺ . اشتهرت بكنيتها، كانت قبل رسول الله ﷺ مع عبيد الله بن جحش الأسدي، فأسلموا وهاجروا إلى الحبشة، ثم تنصر عبيد الله وارتد عن الإسلام، ثم تزوجها رسول الله ﷺ، زوجها له النجاشي سنة سبع على الأشهر، ماتت بالمدينة سنة أربع وأربعين من الهجرة رضي الله عنها.
- انظر : الاصابة ٢٩٨/٤ - ٣٠٠ .
- (٥) جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية المصطقية، من سبي بني المصطلق كانت في سهم ثابت بن قيس بن شماس، فكاتبته على نفسها، فأدى عنها رسول الله ﷺ وتزوجها، كان اسمها برة، فسماها رسول الله ﷺ جويرية، ماتت سنة خمسين، وقيل سنة ست وخمسين، رضي الله تعالى عنها.
- نفس المصدر ٢٥٧/٤ - ٢٥٨ .
- (٦) غزوة خيبر : وقعت في أول سنة سبع، سار إليها رسول الله ﷺ وحاصر أهلها حتى فتحها الله عليه، فصالحه أهلها على نصف ثمارها، وأن له أن يجلبهم عنها متى شاء، وكانت غطفان قد خرجت لمساعدة يهود خيبر على رسول الله ﷺ فسمعوا خلبهم في أهلهم وأموالهم حساً ، فظنوا أن القوم قد خالفوهم إليهم فرجعوا. انظر : السيرة النبوية لابن هشام ٣٤٢/٣ وما بعدها.

صفية بنت حيي بن أخطب<sup>(١)</sup> اليهودي لنفسه، وفيها تزوج ميمونة بنت الحارث الهلالية<sup>(٢)</sup>، وفيها أهديت مارية القبطية<sup>(٣)</sup>، وفي سنة ثمان كانت وقعة مؤتة<sup>(٤)</sup> التي أصيب بها جعفر بن أبي طالب<sup>(٥)</sup> وزيد بن حارثة<sup>(٦)</sup>

- (١) صفية بنت حيي بن أخطب ، من بني النضير تنتهي في نسبها إلى هارون بن عمران أخي موسى عليهما السلام، كانت تحت سلام بن مشكم، ثم بعده تحت كنانة بن أبي الحقيق، وقد قتل في خيبر، كانت في سبي حية الكلبى، ثم أخذها رسول الله ﷺ ، وأعتقها وتزوجها، كانت عاقلة حكيمة فاضلة، ماتت سنة اثنتين وخمسين رضي الله عنها . الاصابة ٢٣٧/٤ - ٢٣٩ .
- (٢) ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية ، تزوجها رسول الله ﷺ في عمرة القضية سنة سبع، وكان اسمها برة فسماهما ميمونة، ماتت سنة إحدى وخمسين على الأشهر رضي الله عنها . الاصابة ٢٩٧/٤ - ٢٩٩ .
- (٣) مارية القبطية ، أم ولد رسول الله ﷺ بعث بها المقوقس صاحب الاسكندرية الى رسول الله ﷺ سنة سبع من الهجرة، ماتت رضي الله عنها سنة ست عشرة في خلافة عمر رضي الله عنه . الاصابة ٢٩١/٤ .
- (٤) مؤتة : بضم الميم وي بعدها همزة ، قرية من قرى البلقاء في حدود الشام، وقيل: من مشارف الشام، وبها كانت تطبع السيوف التي تنسب اليها، وتسمى المشرفية، وفيها كانت موقعة مؤتة في جمادي الأولى سنة ثمان من الهجرة، خرج فيها ثلاثة الاف من المسلمين لقتال الروم، أمر عليهم رسول الله ﷺ زيد بن حارثة رضي الله عنه، فإن قتل جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه، فإن قتل فعبدا لله بن رواحة رضي الله عنه، والتقوا مع الروم في جيش عظيم، كثير العدد والعدة، واستشهد الأمراء الثلاثة، ثم أقر المسلمون خالد بن الوليد رضي الله عنه، فانهز بالمسلمين ثم رجع بهم المدينة . انظر : معجم البلدان ٢١٩/٥ - ٢٢٠ ، والسيرة النبوية لابن هشام ١٥/٤ وما بعدها .
- (٥) جعفر بن أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم، أبو عبدالله، ابن عم رسول الله ﷺ وأحد السابقين الى الاسلام، قال عنه رسول الله ﷺ : «أشبهت خلقي وخلقِي» وكان يكنيه أبا المساكين لجه لهم وشفقته عليهم، هاجر الى الحبشة، واسلم النجاشي على يده، وقدم والرسول ﷺ في خيبر، وقبله رسول الله ﷺ بين عينيه، استشهد بمؤتة عام سبع من الهجرة رضي الله عنها وارضاء . الاصابة ٢٣٩/١ .
- (٦) زيد بن حارثة بن شراحيل الكعبي ، كان يدعى زيد بن محمد حتى نزلت ﴿ ادعهم لأبائهم ﴾ وهبته خديجة رضي الله عنها لرسول الله ﷺ ، جاء أبوه وعمه في طلبه فخيره رسول الله ﷺ فاختر رسول الله ، كان من أحب الناس الى رسول الله ﷺ ، استشهد في مؤتة وله خمس وخمسون سنة رضي الله عنه وارضاء . نفس المصدر ٥٤٥/١ - ٥٤٦ .

وعبدالله بن رواحة الأنصاري<sup>(١)</sup> رضي الله عنهم، وفيها توفيت زينب<sup>(٢)</sup> بنت رسول الله ﷺ وفيها افتتحت مكة<sup>(٣)</sup>، وفيها كانت غزاة حنين<sup>(٤)</sup> وغزاة الطائف<sup>(٥)</sup>، وفيها ولد

(١) عبدالله بن رواحة بن ثعلبة بن امرئ القيس الأنصاري الخزرجي الشاعر المشهور، كان يكتب للرسول ﷺ، وهو الذي جاء ببشارة غزوة بدر إلى المدينة، أحد أمراء سرية مؤتة، استشهد بها رضي الله عنه وارضاه.

انظر : الإصابة ٢/٢٩٨ .

(٢) زينب بنت سيد ولد آدم محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب القرشية الهاشمية، أكبر بناته وأول من تزوج منهن، ولدت قبل البعثة بمدة، قيل أنها عشر سنين، تزوجها ابن خالتها أبوالمعاص بن الربيع العبشمي، توفيت أول سنة ثمان من الهجرة.

الإصابة ٤/٣٠٦ .

(٣) فتح مكة : وكان في رمضان من سنة ثمان من الهجرة، حين غدر بنو بكر حلفاء قريش في صلح الحديبية بخزاعه حلفاء رسول الله ﷺ، فخرج رسول الله عليه الصلاة والسلام في عشرة آلاف من المسلمين وفتح مكة، وانجز الله له وعده، وكان الفتح الأعظم وبخل الناس في دين الله أفواجاً.

انظر : السيرة النبوية ٤/٣١ وما بعدها، والبداية والنهاية ٤/٢٧٧ وما بعدها.

(٤) غزوة حنين : في السنة الثامنة من الهجرة عقب فتح مكة، وذلك أن هوازن لما سمعت برسول الله ﷺ وما فتح الله عليه من مكة، جمعها مالك بن عوف النضري، فاجتمعت له هوازن وثقيف كلها وقبائل أخرى، وخرج عليه الصلاة والسلام في اثني عشر ألفاً، عشرة آلاف من أصحابه الذين خرجوا معه، وألفان من أهل مكة، والتقوا في حنين، وتراجع المسلمون أول الأمر إلا رسول الله ﷺ ونفر معه، ثم حملوا عليهم بعد ذلك حتى هزمهم الله تعالى.

نفس المصدرين السابقين ٤/٨٠ وما بعدها و ٤/٣٢١ وما بعدها.

(٥) غزوة الطائف : في السنة الثامنة من الهجرة عقب غزوة حنين، وسببها أن المنهزمين من تقيف في حنين قدموا الطائف، وأغلقوا عليهم أبوابها، واستعدوا لقتال المسلمين، فسار اليهم رسول الله ﷺ والمسلمون وحاصروهم بضعاً وعشرين ليلة، وقتلهم قتلاً شديداً، وتراموا بالنبل، ثم رجع عنهم رسول الله ﷺ، ولم يؤذن في فتحها، ثم جاؤوا بعد ذلك مسلمين.

انظر : السيرة النبوية ٤/١٢١ وما بعدها، والبداية والنهاية ٤/٣٤٤، وما بعدها.



ابراهيم<sup>(١)</sup> عليه السلام، وفي سنة [تسع]<sup>(٢)</sup> توفيت أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ، وفيها حج أبو بكر في الناس، وعلي يقرأ سورة براءة عليهم<sup>(٣)</sup>، وفيها أمر رسول الله ﷺ أن لا يحج مشرك، وأن لا يطوف بالبيت عريان<sup>(٤)</sup>، وفي سنة عشر توفي ابراهيم، وهو ابن سنة وعشرة أشهر وثمانية أيام، وفيها حج رسول الله ﷺ حجة الوداع، وقال: «ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض» وخطب الناس خطبته التي بين فيها ما بين بعد [أن]<sup>(٥)</sup> حمد الله تعالى وأثنى عليه بما هو أهله وقال: «أيها الناس اسمعوا قولي فإنني لا أدري لعلي [لا]<sup>(٦)</sup> القاكم بعد عامي هذا بهذا الموضع، أيها الناس إن دماكم وأموالكم حرام عليكم إلى أن تلقوا

(١) ابراهيم بن النبي ﷺ وادته له سرية مارية القبطية في ذي الحجة سنة ثمان من الهجرة، وتوفى سنة عشر، وهو ابن ثمانية عشر شهراً على الأشهر، وقيل سنة وعشرة أشهر، بكى عليه رسول الله ﷺ دون رفع صوت وقال: «تدمع العين ويحزن القلب، ولا نقول إلا ما يرضي الرب، وإنا بك يا ابراهيم لمحزون» .

انظر: الاستيعاب في أسماء الأصحاب للحافظ القرطبي ٢٣/١ - ٢٥ .

(٢) في الأصل وفي (ر): [تسعة] .

(٣) انظر: تفسير ابن كثير ٢/٢٣١ .

(٤) في الحديث عن حميد بن عبدالرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه أخبره «أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه بعث في الحجة التي أمره عليها رسول الله ﷺ قبل حجة الوداع، يوم النحر في رهط يؤذن في الناس أن لا يحج بعد هذا العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان» .

صحيح البخاري بشرحه ٣/٤٨٣ ، وصحيح مسلم بشرحه ٩/١١٥ - ١١٦ .

(٥) إضافة يقتضيتها السياق.

(٦) إضافة يقتضيتها السياق.

ربكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا، وإنكم ستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم، وقد بلغت، فمن كانت عنده أمانة فليؤدها على من أئتمنه عليها وأن كل ريا موضوع، ولكم رؤوس أموالكم لا تظلمون، ولا تظلمون، قضى الله أنه لا ربا» ثم ذكر الخطبة الى آخرها، وقال ﷺ : «هل بلغت، فقال الناس: اللهم نعم، فقال صلى الله [١٠/ب] عليه وسلم : الله أشهد<sup>(١)</sup>، فلما فرغ من حجته أراهم مناسكهم وما فرض عليهم وما أحل لهم وما حرم عليهم قفل راجعاً الى المدينة فأقام بها ماشاء الله الى أن مرض مرضه الذي توفي فيه، فروى عبدالله بن زمعة<sup>(٢)</sup> قال: لما اشتد على رسول الله ﷺ الرجوع الذي مات فيه كنت عنده ونفر من المسلمين، فبينما نحن كذلك إذ دعا بلال الى الصلاة فقال عليه السلام : مروا أبا بكر فليصل بالناس، فخرجت فإذا أنا بعمر بن الخطاب رضي الله عنه في الناس، وكان أبو بكر غائباً، ولم يكن من أصحاب رسول الله ﷺ في عهده أحد يقدم على أبي بكر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه، فقلت في نفسي: إن كان أبو بكر غائباً، فها هنا عمر رضي الله عنه، فقلت له: قم ياعمر فصل بالناس، فقام فلما كبر فكان جوهري الصوت رضي الله عنه سمع رسول الله ﷺ قال: «أين أبو بكر؟ يابى الله ذلك والمسلمون إلا أبا بكر، يابى الله ذلك والمسلمون إلا أبا بكر»<sup>(٣)</sup> فبعث الى أبي بكر فجاء من حيث كان فصلى بالناس بعد صلاة عمر، تلك تسعة أيام ، قال عبدالله بن زمعة: فقال لي عمر: ويحك ماذا صنعت

(١) من خطبته ﷺ في حجة الوداع .

انظر : صحيح البخاري بشرحه ٥٧٣/٣، وصحيح مسلم بشرحه ١٨٢/٨ .

(٢) عبدالله بن زمعة بن الأسود بن المطلب الأسدي القرشي ، ابن أخت أم سلمة زوج النبي ﷺ ، روى عدداً من الأحاديث، مات سنة خمس وثلاثين رضي الله عنه.

الاصابة ٢٠٢/٢ - ٢٠٤ .

(٣) مسند الامام احمد ٢٤/٦، وسنن أبي داود ٤٧/٥ - ٤٨ .

بي يا عبدالله، ما ظننت إلا أن رسول الله ﷺ أمرك أن تأمرني ، قلت: والله ما أمرني بذلك، وإنما أمرني الى أبي بكر رضي الله عنه، فحين لم أره فرأيتك أولى من حضر بالصلاة بالناس، ثم إن رسول الله ﷺ وجد في نفسه خفة فخرج عند صلاة الصبح الى المسجد عاصباً رأسه ، [يهادى] (١) بين اثنين، الفضل بن عباس (٢) [وأمامه] (٣) بن زيد، وأبو بكر يصلي بالناس في اليوم العاشر ، فتفرج الناس لدخوله ﷺ ، فلم أبو بكر رضي الله عنه أنهم لم يفعلوا ذلك إلا له ﷺ ، فنكص عن مصلاه فدفع رسول الله ﷺ في ظهره، وقال ﷺ : «صل بالناس» وجلس ﷺ الى جنبه فصلى قاعدا عن يمين (٤) أبي بكر رضي الله عنه، وعلي رضي الله عنه حاضر غير غائب، فلما فرغ من الصلاة أقبل على الناس يكلمهم من باب المسجد رافعاً صوته يقول: «أيها الناس سعرت النار وأقبلت الفتن كقطع الليل المظلم، إنني ما أحل الا ما أحل القرآن، ولم أحرم الا ما حرم القرآن» (٥) في كلام له

(١) في الأصل و (ر) : [يهادى] وما أثبت نص الحديث.

(٢) الفضل بن العباس بن عبدالمطلب بن هاشم، ابن عم رسول الله ﷺ، أكبر أولاد العباس ، وبه كان يكنى، غزا مع رسول الله ﷺ مكة وحنيناً، وشهد معه حجة الوداع، مات في خلافة أبي بكر رضي الله عنه. الإصابة ٢٠٢/٣ .

(٣) كذا في الأصل و (ر) [أمامه] والصواب : [أسامة] ذكره الإمام النووي ، وفي صحيح مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها: «فخرج ويد له على الفضل بن عباس، ويد له على رجل آخر»، وفي حديث آخر «فخرج بين رجلين أحدهما العباس».

وأسامة هو : ابن زيد بن حارثة بن شراحيل، الحب بن الحب، يكنى أبا محمد، وأمه أم أيمن، حاضنة الرسول ﷺ، أمره الرسول ﷺ على جيش عظيم فيه كبار الصحابة، ومات قيل أن يتوجه الجيش فنقذه أبو بكر رضي الله عنه. مات أسامة رضي الله عنه في المدينة. الإصابة ٤٦/١ .

والجمع بين الأحاديث كما ذكر الإمام النووي في شرحه لهذه الأحاديث: (أنهم كانوا يتناوبون في الأخذ بيده الكريمة ﷺ تارة هذا وتارة ذلك ، يتنافسون في ذلك ، وهؤلاء هم خواص أهل بيته الرجال الكبار، وكان العباس رضي الله عنه أكثرهم ملازمة للأخذ بيده الكريمة المباركة ﷺ ، أو أنه أدام الأخذ بيده، وإنما يتناوب الباقيون في اليد الأخرى، وأكرموا العباس باختصاصه بيد ، واستمرارها له، لما له من السن والعمومة وغيرهما، ولهذا ذكرته عائشة رضي الله عنها، وأبهمت الرجل الآخر، إذ لم يكن أحد الثلاثة الباقيين ملازماً في جميع الطريق ولا معظمه بخلاف العباس ، والله أعلم). شرح صحيح مسلم للنووي ١٢٨/٤ .

(٤) في حديث عائشة رضي الله عنها: «فجاء رسول الله ﷺ حتى جلس عن يسار أبي بكر» . صحيح البخاري بشرحه ٢٠٤/٢ .

(٥) السيرة النبوية لابن هشام ٣٢٢/٤ .

يطول ويأتي في غير هذا الموضع إن شاء الله تعالى عز وجل، فلما فرغ من كلامه نهض الى بيته فاشتد عليه وجعه، فدخلت عليه فاطمة رضي الله عنها فقالت: واكراباه<sup>(١)</sup>، فقال لها ﷺ: «لا كرب على [أ/١١] أبيك بعد اليوم يا فاطمة، إن بكاء الحبيب يزيد في علة العليل»، ثم دخل علي بن أبي طالب رضي الله عنه يعوده وخرج فقال له الناس يا أبا الحسن كيف رسول الله؟ قال: أصبح بحمد الله بارئاً، فقام اليه العباس فخلابه، وقال له: أنت والله يا علي عبد العصاة، أحلف بالله لقد رأيت في وجه رسول الله ﷺ ما كنت أراه في وجوه بني عبدالمطلب عند الموت، وانطلق بنا نسأله في هذا الأمر بعده، فإن كان فينا فهو أعلم الناس بذلك، وإن كان في غيرنا أوصى بنا، فقال له علي رضي الله عنه: والله لا أسأله عن ذلك، والله لأن منعناه اليوم لا يعطيناه بعده أحد أبداً، وتوفي رسول الله ﷺ حين اشتد الضحى من ذلك اليوم<sup>(٢)</sup>، وهو يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة، وهو ابن ثلاث وستين سنة، وحفر له تحت فراشه الذي قبض فيه، ودخل الرجال يصلون عليه أفواجا من غير إمام، فلما فرغوا [دخل]<sup>(٣)</sup> النساء بعدهم ثم الصبيان<sup>(٤)</sup>، وكان له ﷺ من

(١) كذا في الأصل و (ر) ، وهي رواية النسائي كما ذكر ابن حجر، وعند البخاري في الصحيح ١٤٩/٨: [واكراب أباه] وهذه الرواية أصح كما قال ابن حجر، لقوله في نفس الخبر: «ليس على أبيك كرب بعد اليوم» وهذا يدل أنها لم ترقع صوتها بذلك وإلا لكان بينهاها . فتح الباري ١٤٩/٨ .

(٢) صحيح البخاري بشرحه ١٤٢/٨ كتاب المغازي باب (٨٢) ح ٤٤٤٧ بلفظ قريب من هذا اللفظ ودلائل النبوة للبيهقي ٢٢٤/٧. وهذا الحديث من أقوى الأدلة التي ترد قول من يدعي من الرافضة الوصية لطلي رضي الله عنه بالخلافة من رسول الله ﷺ، فهو عليه الصلاة والسلام لم يوص في هذا اليوم، ولو كانت هناك وصية سابقة لذكرها علي رضي الله عنه لعمه العباس حين طلب منه أن يسأل رسول الله ذلك، فلما لم يثبت شيء من ذلك ثبت أنه لا وصية.

(٣) انظر: السيرة النبوية لابن هشام ٣٠٤/٤ .

(٤) في الأصل و (ر) : [دخلن] .

(٥) انظر: السيرة النبوية ٣١٤/٤ .

السود القاسم<sup>(١)</sup> وبه كان يكنى، وهو أكبر ولده سنا، ورقية<sup>(٢)</sup> وأم كلثوم<sup>(٣)</sup>، وكانت تحت ولدي<sup>(٤)</sup> أبي لهب فطلقاها فتزوجها عثمان بن عفان رضي الله عنه واحدة بعد واحدة<sup>(٥)</sup>، وزينب<sup>(٦)</sup> كان تحت العاص بن الربيع<sup>(٧)</sup>، ففرق الاسلام بينهما، فأسلم قبل انقضاء العدة فردها عليه ﷺ بالنكاح الأول، فولدت له أمامة فتزوجها علي بن أبي طالب رضي الله عنه بعد موت فاطمة رضي الله عنها، هؤلاء ولده قبل مبعثه ﷺ، ثم

(١) القاسم بن سيد البشر محمد ﷺ أول مولود له وبه كان يكنى صلوات الله وسلامه عليه، ولد قبل البعثة، ومات صغيراً، واختلف في سنة يوم وفاته، أمه أم المؤمنين خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها. الإصابة ٢٥٤/٣ .

(٢) سبقت ترجمتها ص ٥٩ .

(٣) سبقت ترجمتها ص ٦٠ .

(٤) ولدا أبي لهب هما عتبة وعتيبة كانت رقية تحت عتبة وأم كلثوم تحت عتيبة فلما نزلت : ﴿تبت يدا أبي لهب﴾ قال لهما أبوهما أبو لهب وأمهما حمالة الصطب فارقا ابنتي محمد، وقال ابو لهب أيضاً: رأسي من رأسيكما حرام ان لم تفارقا ابنتي محمد، ففارقاهما. الاستيعاب ٢٩٢/٤ .

(٥) الأولى رقية ، والثانية أم كلثوم، ولذلك سمي عثمان رضي الله عنه «ذي النورين» وهذا دليل على فضله ومكانته من رسول الله ﷺ ، وقد قال ﷺ في فضله أحاديث كثيرة صحيحة منها قوله عليه الصلاة والسلام: «من يحفر بنز رومة وله الجنة» فحفرها عثمان وقال: «من جهز جيش العسرة فله الجنة» فجهزه عثمان، وقال عليه الصلاة والسلام حين سعد جبل أحد ومعه أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فرجع الجبل فقال: «اسكن أحد - أظنه ضربه برجله - فليس عليك إلا نبي وصديق وشهيدان» صحيح البخاري بشرحه ٥٢/٧ - ٥٢ .

وقال عليه الصلاة والسلام عنه : «ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة» . صحيح مسلم بشرحه ١٦٨/١٥ - ١٦٩ ، وغير ذلك من الأحاديث، التي ترد على الرافضة الذين قالوا فيه ما قالوا زوراً وبهتاناً كما هو موقفهم المعروف من أصحاب رسول الله ﷺ والكذب عليهم وتكفيرهم. انظر العواصم من القواصم ص ٣٣ - ٣٤ .

(٦) سبقت ترجمتها ص ٦٦ .

(٧) العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس العبشمي، كان يلقب جرو البطحاء، اختلف في اسمه، زوجه الرسول ﷺ ابنته زينب أكبر بناته، أسلم وقدم المدينة مهاجراً، ودفع إليه رسول الله ﷺ زوجته بالنكاح الأول، مات في خلافة أبي بكر رضي الله تعالى عن الجميع. الإصابة ١٢١/٤ - ١٢٢ .

ولد له من بعد مبعثه عليه السلام عبدالله وهو الذي يقال له الطيب لأنه ولد في الاسلام، وفاطمة<sup>(١)</sup> وإبراهيم<sup>(٢)</sup> رضي الله عنهما، وكل أولاده من خديجة<sup>(٣)</sup> رضي الله عنها ما سوى إبراهيم، فإن أمه مارية<sup>(٤)</sup> القبطية، أم ولد<sup>(٥)</sup>، فلما توفى رسول الله ﷺ اختل الناس لوفاته عليه السلام<sup>(٦)</sup>، واعتزلت الأنصار مع

(١) تقدمت ترجمتها من ٥٤ .

(٢) تقدمت ترجمته من ٦٧ .

(٣) تقدمت ترجمته من ٥٤ .

(٤) تقدمت ترجمته من ٦٥ .

(٥) انظر : زاد المعاد لابن قيم الجوزية ٢٥/١ .

(٦) كانت وفاة رسول الله ﷺ هولاً عظيماً نزل على الصحابة رضوان الله تعالى عليهم، ومصيبة كبيرة وكسراً لا ينجبر، لما كان له من المحبة الكبيرة والمكانة العظيمة في نفوسهم صلوات الله وسلامه عليه، حتى أن عمر رضي الله عنه من شدة دهشته وذهوله قال: «ألا لا أسمعن أحداً يقول: محمد قد مات»، وذلك لما أصابه من شدة المصيبة مما أنساه كل شيء، ولم يكن عمر رضي الله عنه وحده في ذلك بل كثير من الصحابة مثله، حتى جاء أبوبكر الصديق رضي الله عنه وخطب فيهم وذكرهم وتلا عليهم آيات من كتاب الله تعالى في ذلك، وهو دليل على قوة جأش أبي بكر رضي الله عنه وكثرة علمه، قال ابن عمر رضي الله عنهما بعد ذلك: (فكأننا على أعيننا أغطية فكشفت) .

وليس في هذا ما يؤخذ على عمر أو غيره من الصحابة رضي الله عنهم كما زعمت الرافضة، بل إن ذلك دليل على عظيم حب رسول الله ﷺ في قلوبهم، وهم بشر يعترهم ما يعترى البشر من الذهول والنسيان الذي يعترى الناس جميعاً حتى الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام، بل إن الصحابة رضوان الله عليهم وهم في الصلاة خلف أبي بكر رضي الله عنه في مرض رسول الله ﷺ حين كشف ستر عائشة رضي الله عنها ونظر إليهم في صفوف الصلاة وتيسم يضحك، قال أنس رضي الله عنه: وهم المسلمون أن يفتنوا في صلاتهم فرحاً برسول الله ﷺ فأنشأ إليهم بيده أن أتموا صلاتكم، ثم دخل الحجر وأرخى الستر.

انظر : صحيح البخاري بشرحه ١٤٣/٨ - ١٤٧، والبداية والنهاية لابن كثير ٢١١/٥ - ٢١٤ و ٢٣٩ وما بعدها، ومختصر التحفة الاثني عشرية للدهلوي ص ٢٥٢ .

سعد بن عبادة<sup>(١)</sup> الخزرجي، وهو يومئذ سيد الأنصار في سقيفة بني ساعدة<sup>(٢)</sup>، واعتزل علي بن أبي طالب في رجال من قريش في بيت فاطمة رضي الله عنها، وتكلمت الأنصار، قال خزيمه<sup>(٣)</sup> بن ثابت ذو الشهادتين: يامعشر الأنصار إن تقدموا قريشاً اليوم يقدموكم الى يوم القيامة، فأنتم الأنصار فيكم كتاب الله، واليكم الهجرة، وفيكم أمن الرسول ﷺ، فاطلبوا رجلاً تهابه قريش، وتأمنه الأنصار، [قال]<sup>(٤)</sup> القوم: ومن ذلك؟ قالوا: سعد بن عبادة، قالوا: فسعدا<sup>(٥)</sup> نريد فقام [١١/ب] أسيد بن [حضير]<sup>(٦)</sup> الأوسي، وهو يومئذ من اثبات الأنصار، وأهل الطاعة فيهم،

(١) سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة الأنصاري سيد الخزرج، يكنى أبا ثابت وأبا قيس شهد العقبة وكان أحد النقباء، واختلف في شهوده بديراً، وأثبتته البخاري، وكان يقال له: الكامل لمعرفته بالكتابة والعم والرمي، وكان جواداً مشهوراً، وكان صاحب راية الأنصار مع رسول الله ﷺ خرج الى الشام ومات بحوران سنة خمس عشرة، وقيل ست عشرة.  
انظر: الاصابة ٢٧/٢ - ٢٨.

(٢) سقيفة بني ساعدة: بالمدينة، وهي ظلة كانوا يجلسون تحتها، فيها بويح أبويكر الصديق رضي الله عنه، وقيل: السقيفة: الصفة، وقيل: كل بناء سقف به صفة أو شبه صفة مما يكون بارزاً، وبني ساعدة الذين اُضيفت اليهم السقيفة: حي من الأنصار.  
انظر: معجم البلدان ٢٢٨/٣ - ٢٢٩.

(٣) خزيمه بن ثابت بن الفاكه - بالفاء وكسر الكاف- بن ثعلبة الأنصاري الأوسي، من السابقين الأولين، شهد بديراً وما بعدها، وقيل: أحدأ، وكانت راية خزيمة بيده يوم الفتح، جعل رسول الله ﷺ شهادته بشهادة رجلين، قتل في صفين رضي الله تعالى عنه.  
الاصابة ١/٢٤٤ - ٤٢٥، وانظر صحيح البخاري بشرحه ١٥٨/٨.

(٤) في الأصل و (ر): [قالوا].

(٥) في الأصل و (ر): [فسعد].

(٦) في الأصل و (ر): [حضير].

وهو أسيد بن حضير بن سماك بن عتيك بن أمري القيس الأنصاري الأشهلي، يكنى أبا يحيى وأبا عتيك، من السابقين الى الاسلام، وهو أحد النقباء ليلة العقبة، أسلم على يد مصعب بن عمير رضي الله عنه، مات سنة عشرين، وقيل: احدى وعشرين رضي الله عنه. الاصابة ١/٦٤.

فقال : يامعشر الأنصار إنه قد عظمت نعمة الله عليكم أن سماكم الأنصار، وجعل فيكم الهجرة، وقبض فيكم رسول الله ﷺ، واجعلوا ذلك شكراً، فإن هذا الأمر في قريش دونكم فمن قدموه فقدموه، ومن أخروه فأخروه، فشتم الرجل، فلحق بالمهاجرين، ثم قام بشير بن سعد<sup>(١)</sup>، فقال: يامعشر الأنصار إنما انتم المهاجرين، وإنما المهاجرين فيكم<sup>(٢)</sup>، فإن كان دعاكم حقاً لم يعترض فيكم [المهاجرين]<sup>(٣)</sup>، فإن قلت: نصرنا وأويننا، فما أعطاكم الله خيراً مما اعطيتم أنفسكم، ولا تكونوا ممن بدل نعمة الله كفوراً وأحلوا قومهم دار البوار، جهنم يصلونها فيئس القرار، فشتم الرجل فلحق أيضاً بالمهاجرين ثم قام [عويم]<sup>(٤)</sup> بن ساعدة الأنصاري وهو من النفر الذين انزل الله فيهم : ﴿ يحبون أن يتظهروا والله يحب المطهرين ﴾<sup>(٥)</sup> فقال: يامعشر الأنصار، ان يكن هذا الأمر فيكم دون قريش، فانفردوا حتى نبايعكم عليه، وان كان لهم دونكم فسلموا لهم ذلك، فوالله مامات رسول الله ﷺ حتى عرفنا أن أبا بكر خليفة حين أمره أن يصلي بالناس، فشتم الرجل أيضاً، فلحق بالمهاجرين، ثم انه

(١) بشير بن سعد بن ثعلبة بن جلاس -بضم الجيم مخففا- الأنصاري البصري، والد النعمان رضي الله عنهما. يقال: إنه أول من بايع أبا بكر الصديق رضي الله عنه من الأنصار، استشهد بعين التمر مع خالد بن الوليد رضي الله عنه، في خلافة أبي بكر رضي الله عنه سنة اثنتي عشرة. الاصابة ١٦٢/١ .

(٢) كذا في الأصل و (ر) ، والعبارة غير واضحة المعنى ولم أجد - فيما اطلعت عليه - خطبة بشير، ولمل صوابها : [إنما انتم من المهاجرين، وإنما المهاجرين منكم] والله اعلم.

(٣) كذا في الأصل و (ر) ولعلها : [لم يعترض عليكم المهاجرين] والله اعلم.

(٤) في الأصل و (ر) : [عويمر]، والصواب عويم ، بالتصغير ليس في آخره راء، ابن ساعدة بن عابس بن قيس بن النعمان الأنصاري الأوسي، من الذين قال الله فيهم : ﴿ رجال يحبون أن يتظهروا ﴾ مات في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

الاصابة ٤٥/٣ .

(٥) الآية ١٠٨ من سورة التوبة .



اجتمع رأي المهاجرين على أن يأتوا الأنصار الى دارهم إعظماً لحقهم وكفا للحرب، ولوصية رسول الله ﷺ فيهم [فانتهى] <sup>(١)</sup> [المهاجرون] <sup>(٢)</sup> والأنصار وإذا سعد بن عبادة متزمل <sup>(٣)</sup> بين أظهرهم بثيابه، فتكلم ثابت بن قيس <sup>(٤)</sup>، وهو يومئذ خطيب الأنصار، فقال: يامعشر المهاجرين، إن الله تعالى بعث محمداً ﷺ، فأقام بمكة على الأذى والتكذيب، وأمره الله تعالى بالكف والصفح الجميل، ثم أمره بالهجرة وكتب عليه القتال، فنقله عن داره الينا فكنا أنصاره، وكانت دارنا مهاجرة، ثم قدمتم علينا فقا سمناكم الأموال، وأنزلناكم الديار، وكفيناكم العمل، وأثرناكم بالمرافق، فنحن أنصار الله وكتيبة الاسلام، وأنتم معشر المهاجرين بضعة منا، وقد دفت الينا من قومكم دافة <sup>(٥)</sup>، وقد قال رسول الله ﷺ: «لو سلك الناس شعباً، والأنصار شعباً لسلكت شعب الأنصار» <sup>(٦)</sup> فاسلكوا شعب رسول الله ﷺ، فتكلم أبو بكر رضي الله

- (١) الكلمة غير واضحة في الأصل ولا في (ر) ولعل صوابها ما أثبت وهو ما علق أحد القراء على (ر) .  
(٢) في الأصل و (ر) : [المهاجرين] .  
(٣) متزمل: زمّل الشيء: أخفاه، وزمّله في ثوبه: أي لفه فيه، أو به، ومنه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ﴾ ويقال: تزمل: إذا تلفت بثيابه. انظر: لسان العرب مادة «زمّل» .  
(٤) ثابت بن قيس بن شماس بن زهير بن مالك الأنصاري الخزرجي خطيب الأنصار، يكنى أبا محمد، وقيل: أبا عبد الرحمن، بشره رسول الله ﷺ بالجنة، استشهد في معركة اليمامة في خلافة أبي بكر رضي الله عنه.  
الاصابة ١٩٧/١ .  
(٥) في الأصل و (ر) : [دقت] ، [دافة] بالغاف المثناة والصواب: أنهما بالغاء الموحدة في الكلمتين، يقال دقت دافة أي أتى قوم من أهل البادية، قد أقحموا، وقيل: هي الجماعة من الناس تقبل من بلد إلى بلد.  
لسان العرب مادة «دقف» .  
(٦) البخاري بشرحه ١١٠/٧-١١٢ كتاب مناقب الأنصار باب (١) ح ٢٢٧٨ يلفظ: «لو سلكت الأنصار وادياً أو شعباً لسلكت وادي الأنصار شعبيهم»، ومسلم بشرحه ١٥٢/٧ كتاب الزكاة، باب إعطاء المؤلفة ومن يخاف على إيمانه بألفاظ قريبة من اللفظ الذي أورده المصنف.

عنه، أما ما ذكرتم من فضلكم فأنتم كذلك، ولكن العرب لا تقر بهذا الأمر إلا [لقرشي]<sup>(١)</sup>، لأنهم أوسط العرب داراً وانهم دعوة إبراهيم، وقد رضيت [١٢/أ] أحد هذين الرجلين، إما عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة بن الجراح، فأمرى عمر يده إلى أبي بكر لبايعه فضربها بشير بن سعد<sup>(٢)</sup> بيده وقال: والله لا بايعه أحد قبلي، ولاتخلف عن بيعته أنصاري من الأوس والخزرج فيضحك إليه سني، فلما رأى ذلك الأوس والخزرج بايعوا، وازدحم الناس على أبي بكر فبايعوه، قال: وأراد عمر الكلام، فقال له أبو بكر رضي الله عنه: على رسلك يا عمر، ثم قال: نحن المهاجرون أول الناس اسلاماً وأوسطهم داراً، وأكرمهم أحساباً، وأحسنهم وجوهاً، وأكثر الناس ولادة في العرب، وأمسهم وأوسطهم رحماً برسول الله ﷺ لأننا عترته التي خرج منها، وبيضيته [التي]<sup>(٣)</sup> تفقت عنه، أسلمنا قبلكم، وقدمنا في القرآن عليكم، وأنتم إخواننا في الدين، وشركائنا في الفئ، وأنصارنا في العدو، وأنتم وأسيتم فجزاكم الله خيراً، نحن الأمراء وأنتم الوزراء، ألا لا تدين العرب إلا لهذا الحي من قريش، وأنتم محقون، لا [تتافسوا]<sup>(٤)</sup> على إخوانكم من المهاجرين ما ساق الله إليهم من خلافة النبوة، والقيام بأمر الأمة، والسلام<sup>(٥)</sup>. فزعمت الأوس<sup>(٦)</sup> أن أول من بايعه بشير أبو النعمان، وزعمت الخزرج أن أول من بايعه

(١) في (ز) : [لقرشي].

(٢) تقدمت ترجمته ص ٧٤ .

(٣) لا توجد في الأصل وأثبتها من (ز) .

(٤) في الأصل و (ز) : [تتافسون] والصواب حذف النون.

(٥) انظر فيما تقدم من قصة سقيفة بني ساعدة السيرة النبوية ٣٠٩/٤ - ٣١١، والبداية والنهاية

٢١٥/٥ - ٢١٧.

(٦) في الأصل و (ز) وردت كلمة : [الخزرج] بعد كلمة الأوس، والصواب حذفها بدليل ما يأتي بعد.

أسيد بن [حضير]<sup>(١)</sup>، فلما بايع أهل السقيفة، ازدحم الناس على أبي بكر رضي الله عنه ليبايعوه، فقال قائل منهم: قتلتم سعداً<sup>(٢)</sup>، وكان مريضاً متزماً بثوبه، قال عمر اقتلوه إنه صاحب فتنة<sup>(٣)</sup>، ثم اجتمعت الأنصار و [المهاجرون]<sup>(٤)</sup> فبايعوا أبا بكر رضي الله عنه وزفوه إلى مسجد رسول الله ﷺ ، فأقبل [المهاجرون]<sup>(٥)</sup> على الأنصار [يعاتبونهم]<sup>(٦)</sup> في مقاتلهم، فقال عبد الرحمن بن عوف<sup>(٧)</sup>: يا معشر الأنصار إنكم وإن كنتم كما قتلتم فليس فيكم مثل أبي بكر ولا مثل عمر ولا مثل علي، ولا مثل أبي عبيدة<sup>(٨)</sup> بن الجراح،

(١) في الأصل و (ر) : [حصين] وهو خطأ كما تقدم التنبيه عليه وترجمة أسيد رضي الله عنه من ص ٧٣ .

(٢) أي سعد بن عبادة رضي الله عنه، وتقدمت ترجمه من ص ٧٣ .

(٣) انظر : تاريخ الطبري ٢٢٢/٣ .

(٤) في الأصل و (ر) : [المهاجرين] .

(٥) في الأصل و (ر) : [المهاجرين] .

(٦) في الأصل و (ر) : [يعاتبونهم] .

(٧) عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن الحارث القرشي الزهري، أبو محمد، أحد العشرة المبشرين بالجنة، وأحد الستة أصحاب الشورى الذين أخبر عمر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه توفي وهو عنهم راضٍ، وكان رفقة أمرهم إليه حتى يبيع عثمان رضي الله عنه ، ولد بعد عام الفيل بعشر سنين، وهاجر الهجرة، وشهد بدرًا وسائر المشاهد، وكان اسمه عبد الكعبة، وقيل: عبد عمرو، كان كثير التجارة كثير الصدقة، مات سنة إحدى وثلاثين ، وقيل: اثنتين وثلاثين وهو الأشهر، ودفن بالبقيع رضي الله عنه.

الإصابة ٤٠٩/٢ - ٤١٠ .

(٨) أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال القرشي النهري، اشتهر بكنيته وبالنسبة إلى جده، من السابقين الأولين إلى الإسلام، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، قال عنه رسول الله ﷺ : «إنه أمين هذه الأمة»، شهد بدرًا وما بعدها، وهو الذي انتزع حلقتي المغفر من وجه رسول الله ﷺ فسقطت ثناياه، مات في طاعون عمواس بالشام سنة ثمان عشرة من الهجرة رضي الله عنه.

الإصابة ٢٤٣/٢ - ٢٤٥ .

قال زيد بن أرقم<sup>(١)</sup>: ما ينكر فضل من ذكرت، وإن منا لسيد الأنصار سعد بن عبادة، وفيها من أمر رسول الله ﷺ أن يقرئه منه السلام أبي بن كعب<sup>(٢)</sup>، وفيها من أمضى رسول الله ﷺ شهادته بشهادة رجلين خزيمة بن ثابت<sup>(٣)</sup>، وإن من سميت من قريش لو طلب هذا الأمر لم ينازعه فيه أحد، يعني علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، بكلام يطول شرحه ليس هذا موضعه، وكان هذا قبل دفن رسول الله ﷺ لأن أهله حجبوه عن الناس، فلما بايع الناس أبابكر رضي الله عنه، رجع إلى المسجد وقرأ على المنبر ونظر في وجوه القوم فلم ير علياً رضي الله عنه فسأل عنه فقام زيد بن ثابت<sup>(٤)</sup> وجماعة من الأنصار فأتوا به فقال: أنت ابن عم [١٢/ب] رسول الله ﷺ

(١) زيد بن أرقم بن زيد بن قيس بن النعمان الخزرجي كنيته أبو عمرو، وقيل: أبو عامر، شهد مع رسول الله ﷺ سبع عشرة غزوة، وروى كثيراً من الأحاديث، وهو الذي سمع عبدالله بن أبي يقول: ليخرجن الأعز منها الأذل، وأخبر رسول الله عليه الصلاة والسلام بذلك، مات سنة ست وستين وقيل: ثمان وستين رضي الله عنه.

الاصابة ١/٥٤٢ .

(٢) أبي بن كعب بن قيس بن عبید الأنصاري البخاري أبو المنذر، وأبو الطفيل، سيد القراء، من أصحاب العقبة الثانية، شهد بدرًا والمشاهد كلها، قال له النبي ﷺ: «ليهنك العلم أبا المنذر» وقال له: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك» وكان عمر رضي الله يسميه سيد المسلمين، مات سنة ثلاثين في خلافة عثمان رضي الله عنه على أشهر الأقوال رضي الله تعالى عنه.

الاصابة ١/٣١ - ٣٢ .

(٣) تقدمت ترجمته ص ٧٣ .

(٤) زيد بن ثابت بن الضحاك الأنصاري الخزرجي، أبو سعيد، استنصر يوم بدر، ويقال: شهد أحدًا، وقيل: إن الخندق أول مشاهدته، من بني النجار، وكانت معه رايتهم يوم تبوك، من كتاب الوحي ﷺ، وكان رضي الله عنه من كبار علماء الصحابة، جمع القرآن في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وقضائه كثيرة، مات سنة خمس وأربعين من الهجرة على أشهر الأقوال رضي الله عنه.

الاصابة ١/٥٤٣ - ٥٤٤ .

وختته<sup>(١)</sup>، وأردت أن تشق<sup>(٢)</sup> عصى المسلمين؟! فقال: لا تثريب<sup>(٣)</sup> يا خليفة رسول الله ﷺ فبايعه، ثم نظر في وجوه القوم فلم ير الزبير<sup>(٤)</sup>، فقام زيد أيضاً وجماعة معه فاتوا به، فقال له أبوبكر: أنت ابن عمه رسول الله ﷺ وحواريه<sup>(٥)</sup> وأردت أن تشق عصى المسلمين؟! فقال: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ، ثم بايعه فلما فرغوا من ذلك ومن دفن رسول الله ﷺ وقف علي رضي الله عنه في بيته حيناً من الدهر يترضى فاطمة رضي الله عنها، حين لم يقض لها أبو بكر رضي الله عنه بما أذعته من ميراثها، بل قال لها: إن الأنبياء لا تورث<sup>(٦)</sup>، إلى أن مرضت وماتت رحمة الله عليها وهي ابنة ثمان عشرة سنة وشهر، فدفنها بعلمها ليلاً سراً لأنها كانت توصيه

(١) ختن الرجل : المتزوج بابنته أو بأخته. لسان العرب مادة «ختن».

(٢) يقال : شق أمره يشقه شقاً فانشق : انفرق وتبدد اختلافاً، وشق فلان العصا، أي: فارق الجماعة. نفس المصدر السابق مادة «شق» .

(٣) التثريب : كالتأنيب والتعيير، والاستقصاء في اللوم وثرثب عليه، لأمه وعيره بذنبه، وذكره به، قال تعالى: ﴿ لا تثريب عليكم اليوم ﴾ الآية . المصدر السابق مادة «ثرثب» .

(٤) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبدالعزى بن قصي بن كلاب القرشي الأسدي، أبو عبدالله، حواري رسول الله ﷺ، وابن عمته صفية بنت عبدالمطلب، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، ممن قال الله تعالى فيهم: ﴿ الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح ﴾ ، وقال فيه رسول الله ﷺ: «إن لكل بني حواريًا، وحواريي الزبير» البخاري بشرحه ٨٠/٧، قتل في جمادى الأولى سنة ست وثلاثين وله ست أو سبع وستون سنة رضي الله تعالى عنه. الاصابة ٥٢٦/١ - ٥٢٧ .

(٥) الحواريون : خالصاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وصفوتهم. لسان العرب مادة «حور» .

(٦) لقوله ﷺ: «لا تورث» ، ما تركناه فهو صدقة، إنما يأكل آل محمد من هذا المال -يعني مال الله- ليس لهم أن يزينوا على المائل». صحيح البخاري بشرحه ٧٧/٧ كتاب «فضائل الصحابة» باب (١١) ح ٣٧١٢، وصحيح مسلم بشرحه ٧٦/١٢. كتاب الجهاد والسير باب «حكم الغني». وسيأتي رد المصنف مفصلاً على فرية الرافضة بشأن ميراث فاطمة رضي الله عنها. انظر ص ١٦٧ وما بعدها.

بذلك، وصلى عليها العباس رضي الله عنه، فلما فرغ من دفنها رحمة الله عليها أتى  
إلى أبي بكر رضي الله عنه فبايعه البيعة الظاهرة الشهيرة ، وصلحت الأمور والحمد  
لله (١)



(١) كان تأخر علي والزبير رضي الله عنهما عن البيعة في سقيفة بني ساعدة لانشغالهما بتجهيز رسول  
الله ﷺ الذي كانت وفاته هولاً عظيماً على قلوب جميع الصحابة، وهما من أقرب الناس إليه ﷺ، ولم  
ينتظرهما الصحابة في ذلك لعلمهم بما يشغلهما، وحرصاً على جمع كلمة المسلمين على خليفة بعد  
رسول الله ﷺ وهذا أمر عظيم جداً كان أول ما يبادر إليه أصحاب رسول الله ﷺ وأولهم أبو بكر وعمر  
رضي الله عنهما، وعلي والزبير يعرفان مكانة أبي بكر ومنزلته، ولهذا سارعا إلى بيعته حين دعيا إلى  
ذلك واعتذرا عن تأخرهما، وهما ممن لا تأخذه في الله لومة لائم، وقد قالوا: «ما غضبنا إلا لأنا أخرنا  
عن المشورة، وأنا نرى أن أبا بكر أحق الناس بها، إنه لصاحب الغار، وأنا لنعرف شرفه وخبره، ولقد  
أمره رسول الله ﷺ بالصلاة بالناس وهو حي»، ثم بقي علي رضي الله عنه مع فاطمة يطيب خاطرهما  
رضي الله عنها، وبعد موتها بايع أبا بكر رضي الله عنه بيعة ثانية تأكيداً للبيعة الأولى أزال ما كان قد  
وقع من وحشة بسبب الكلام في ميراث فاطمة رضي الله عنها ومنع أبي بكر ذلك بنص من رسول  
الله ﷺ.

انظر : البداية والنهاية ٢٠٦/٦ - ٢٠٧ .

## فصل

وبعد هذا فاعلم أيديك الله وأرشدك للصواب أن الناس افترقوا في الإمامة على فرق شتى. قالت الخوارج ومن لف لفيها بامامة ابي بكر رضي الله عنه ابتداءً وعمر بعده وعثمان الى وقت الحدث، وعلي إلى وقت التحكيم، [وتولوهم] <sup>(١)</sup> وأثنوا عليهم خيراً ، وقبلوا أقوالهم وأعمالهم بأحسن قبول، وذكرهم بأحمد ذكر، وأمسكوا عن عثمان من وقت الحدث، ورفضوا إمامة علي من وقت التحكيم، وقالوا: حكتم الرجال في دين الله تعالى، وتبرؤا منه، وذكروه بأقبح ذكر، وقالوا: شك في دينه، وهو الحيران الذي ذكره الله تعالى في كتابه <sup>(٢)</sup>، وحملوا قوله وحكمه على البطلان والعصيان <sup>(٣)</sup>.

وقال الجمهور من المعتزلة <sup>(٤)</sup> بامامة ابي بكر ابتداءً ثم عمر رضي الله عنه بعده إجماعاً، وفسقوا عثمان بن عفان رضي الله عنه وقائليه، وخاذليه وطلحة <sup>(٥)</sup> والزبير <sup>(٦)</sup>

- 
- (١) في الأصل و (ز) : [وقالوا وتولوهم] .  
(٢) أي في قوله سبحانه وتعالى : ﴿ كَالَّذِي امْتَدَّ الشَّيْطَانُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ ﴾ الآية ٧١ من سورة الأنعام، وحاشاه رضي الله عنه عن ذلك، وقد تقدم بيان المراد بالآية ص ٢٧ .  
(٣) تقدم الكلام عن ذلك عند الكلام عن الخوارج وقرئهما .  
(٤) سيأتي الحديث عنهم وعن فرقةهم وعقيدة كل فرقة والرد عليها . ابتداءً من ص ٣٢٥ .  
(٥) طلحة بن عبيدالله بن عثمان بن عمرو القرشي التيمي، أبو محمد، أحد العشرة المبشرين بالجنة وأحد الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام، وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد ابي بكر رضي الله عنه، وأحد الستة أصحاب الشورى، شهد أهدأ وأبلى فيها بلاء حسناً، ووقى رسول الله ﷺ بنفسه، رماه مروان بن الحكم يوم الجمل بسهم في ركبته فمازال الدم يسبح حتى مات في جمادى الأولى سنة ست وثلاثين من الهجرة رضي الله تعالى عنه .  
الإصابة ٢/٢٢٠-٢٢٢ .  
(٦) تقدمت ترجمته ص ٧٩ .

وعائشة<sup>(١)</sup> أم المؤمنين ومعاوية<sup>(٢)</sup> وعمرو بن العاص<sup>(٣)</sup> وأبا موسى الأشعري<sup>(٤)</sup>، وقال استاذهم عمرو بن عبّيد<sup>(٥)</sup>: إن الله تعالى قد حرم على إمام المسلمين أن لا يقبل

(١) عائشة ، أم المؤمنين الصديقة بنت الصديق أبي بكر عبدالله بن عثمان، وأمها أم رومان بنت عامر، ولدت قبل البعثة بأربع سنين أو خمس، تزوجها رسول الله ﷺ وهي بنت ست سنين، وقيل : سبع، ودخل بها وهي بنت تسع في شوال في السنة الأولى من الهجرة، ولم يتزوج بكرة غيرها، أحب نسائه إليه، قال عنها: «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام» . صحيح البخاري بشرحه ١٠٦/٧، عالمة فقيهة، كان مشيخة أصحاب رسول الله ﷺ يسألونها عن القرآن، توفي رسول الله ﷺ وعمرها ثمانية عشر عاماً وتوفيت لسبع عشرة خلت من رمضان سنة ثمان وخمسين ودفنت بالبقيع، رضي الله عنها وأرضاها. الاصابة ٢٤٨/٤ - ٣٥٠ .

(٢) معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية القرشي الأموي، أمير المؤمنين، ولد قبل البعثة بخمس سنين على الأشهر، من كتاب الوحي، كان قصيحاً حليماً وقوراً، ولاءه عمر الشام بعد أخيه يزيد، وبقي على ذلك خلافة عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم حتى آلت اليه الخلافة عام الجماعة، مات في رجب سنة ستين من الهجرة .  
الاصابة ٤١٢/٣ - ٤١٤ .

(٣) عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم القرشي السهمي، أمير مصر، يكنى أبا عبدالله وأبا محمد، أسلم قبل الفتح في صفر سنة ثمان، وقيل: بين الحديبية وخيبر، كان الرسول ﷺ يعد إسلامه يقربه ويدينه لمعرفته وشجاعته، كان أحد الحكمين بين علي ومعاوية رضي الله عنهما، ولاءه معاوية مصر حتى مات سنة ثلاث وأربعين من الهجرة رضي الله تعالى عنه. الاصابة ٢/٣ - ٣ .

(٤) عبدالله بن قيس بن سليم بن حصار، أبو موسى الأشعري، مشهور باسمه وكنيته معاً، قدم المدينة بعد خيبر، من كبار الصحابة وفقهائهم، كان حسن الصوت بالقرآن، قال عنه رسول الله ﷺ : «لقد أوتيت مزمراً من مزامير آل داود» ، أحد الحكمين بين علي ومعاوية رضي الله عنهما، مات سنة اثنتين وقيل: أربع وأربعين من الهجرة، رضي الله تعالى عنه.  
الاصابة ٣٥١/٢ - ٣٥٢ .

(٥) عمرو بن عبّيد بن باب، أبو عثمان البصري المعتزلي القدرى، قال عنه ابن معين: لا يكتب حديثه، وقال النسائي : متروك، وقال ابن حبان: كان من أهل الورع والعبادة إلى أن أحدث ما أحدث، واعتزل مجلس الحسن هو وجماعة معه، قسموا المعتزلة، قال: وكان يشتم الصحابة، ويكذب في الحديث ومماً لا تمداً، مات سنة ثلاث وأربعين ومائة، وقيل: أربع .  
انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ٢٧٣/٣ - ٢٧٩ .



شهادة علي رضي الله عنه على درهم، ولو كان معه شاهد غيره، وخالفه استاذهم الآخر واصل بن عطاء<sup>(١)</sup> وأصحابه وقالوا : بل تجوز شهادته مع شاهد إلا مع طلحة والزبير لأنه ابن عمهم شاك في إيمانه قالوا: لا ندرى لعله قد انسلخ عن إيمانه وصار فاجراً فاسقاً [مستحقاً]<sup>(٢)</sup> للتخليد في النار<sup>(٣)</sup>، ويمثل هذا [١٣/أ] قالت فرقة منهم يقال لهم: الهذيلية<sup>(٤)</sup> أصحاب أبي الهذيل<sup>(٥)</sup>، فاما فرقة منهم شاذة فإنها قالت: نص رسول الله ﷺ على إمام عينه بصفته لا باسمه ولا بنسبه، فمن وجدت فيه هذه الصفة فهو إمام<sup>(٦)</sup>.

وقالت فرقة منهم أيضاً يقال لها المنشورية<sup>(٧)</sup> بإمامة أبي بكر ابتداءً، ومن بعده عمر رضي الله عنهما لأنهما أفضل من سواهما، وجوزوا إمامة المفضول مع وجود الأفضل<sup>(٨)</sup>، واحتجوا بتأمير رسول الله ﷺ لأسامة بن زيد على جيش الشام وفيهم أبو بكر وعمر وهما خير منه.

(١) واصل بن عطاء البصري ، الغزال المتكلم البليغ المتشدد، الذي كان يلتغ بالراء فلباغته هجر الراء وتجنبها في خطابه، قال عنه أبو الفتح الأزدي : رجل سوء كافر، كان من أجله المعتزلة، ولد سنة ثمانين بالمدينة، له كتاب أصناف المرجئة، وكتاب التوبة وكتاب معاني القرآن، مات سنة احدى وثلاثين ومائة.

ميزان الاعتدال ٤/٣٢٩ .

(٢) اضافة يقتضيها السياق .

(٣) انظر الفرق بين الفرق للبيدادي ص ١٢٠ ، والملل والنحل للشهرستاني ٤٩/١ .

(٤) سياطي الكلام عن هذه الفرقة وزعيمها ص ٣٣١ .

(٥) في الأصل و (ر) : [هذيل] .

(٦) لم أجد هذا القول فيما اطلعت عليه من كتب الفرق منسوباً إلى اية فرقة من المعتزلة.

(٧) لم أجد فرقة بهذا الاسم من فرق المعتزلة ولا من غيرهم فيما اطلعت عليه من كتب الفرق.

(٨) القول بجواز امامة المفضول مع وجود الفاضل مذهب أكثر فرق المعتزلة. انظر كتاب أصول الدين

للبيدادي ص ٢٩٣، ومثلهم الزيدية من فرق الشيعة . انظر كتاب الملل والنحل ص ١٥٥.

وقالت الشيعة الرافضية بإمامة علي بن أبي طالب رضي الله عنه ابتداءً نصاً عليه من رسول الله ﷺ باسمه وصفته ونسبه بما لا يحتمل التأويل بخلاف ما قالت الفرقة الشاذة من المعتزلة.

وتبرأ قوم منهم من جميع الصحابة وكفروا [الباقرين] (١) منهم الا أربعة: علياً وأبا ذر والمقداد وسلمان، ورفض الكل منهم إمامة [أبي بكر] (٢) وعمر وعثمان، وتبرؤا منهم وسببوهم بأقبح سب، وقالوا بإمامة علي رضي الله عنه وتناولوا في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما قول الله تعالى : ﴿ ويوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا، يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً، لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولاً ﴾ (٣) انهما هما المشار اليهما (٤)، وأوغلوا في ذلك إيغالاً شديداً، وهذا منهم باطل، وإنما نزلت هذه الآية في غيرهما لا فيهما، وخبرهما يأتي عند الرد [عليهم] (٥) بموضعه فيما بعد إن شاء الله (٦)، وكذا زعموا أن قول الله تعالى : ﴿ وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون ﴾ (٧) أنهم أصحاب رسول الله ﷺ، وهذا باطل أيضاً، وقالوا: إن أبا بكر وعمر ظلما علياً حقه من الإمامة وأخذها منه غصباً، ولم يبايعهما إلا مكرها تقية منه على نفسه ، وأوغلوا في ذلك إيغالاً شديداً بما الله تعالى يجازيهم عليه.

(١) في الأصل و (ر) : [الباقرين] .

(٢) في (ر) : [أبا بكر] .

(٣) الآيات ٢٧-٢٩ من سورة الفرقان .

(٤) تفسير القمي ١١٢/٢ نقلاً من كتاب الشيعة وتحريف القرآن لمحمد مال الله ص ٤٨، وانظر كتاب

الكشف لجمفر بن منصور اليميني ص ٧٦ .

(٥) في الأصل و (ر) : [عليهما] .

(٦) في باب نكر فرق الرافضة ابتداءً من ص ٤٤٦ .

(٧) الآية ٤٨ من سورة النمل .

ويعد هذا فاعلم أن الشيعة الرافضة افتترقت من ههنا على ثلاث فرق، وقالت الغالية فرقة منهم بإلاهية علي بن أبي طالب رضي الله عنه، حتى أنه لقد حكى [أن] <sup>(١)</sup> قوماً منهم أتوه فقالوا له : أنت إلهنا وخالقنا ورازقنا، وإليك معاذنا، فتغير وجهه رضي الله عنه وأمر بضرب أعناقهم وتحريقهم <sup>(٢)</sup>.

وقالت فرقة منهم يقال لها الزيدية <sup>(٣)</sup>: بإمامة علي بن أبي طالب [رضي الله

(١) [أن] لا توجد في الأصل وأثبتها من (ر) .

(٢) انظر الفرق بين الفرق ص ٢٦. وقال : هم السبئية نسبة الى عبدالله بن سبا اليهودي، وبمثل مقاتلهم قالت فرقة أخرى تسمى «البيانية» وهم أتباع بيان بن سمرعان التميمي وهو من الغلاة القائلين بالهية علي رضي الله عنه، وأنه قد حل فيه جزء إلهي واتحد بجسده، فيه كان يعلم الغيب، وبه كان يحارب الكفار، وبه قلع باب خيبر، وفسر قوله تعالى : ﴿ هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ﴾ ٩٢ المائدة . بأن علياً هو الذي يأتي في الظل ، والرعد صوته والبرق تبسمه، الى آخر مقالاته الشنيعة، وقد دان بمذهبه طائفة، فقتله خالد بن عبدالله القسري، وقيل أحرقه.  
انظر : الملل والنحل ١/١٥٢ - ١٥٣ .

وقد جاء في صحيح البخاري رحمه الله عن عكرمة قال: (أتيت علي رضي الله عنه بزنادقة فأحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس رضي الله عنهما، فقال: لو كنت أنا لم أحرقهم لنهي رسول الله ﷺ ولا تعذبوا بعذاب الله»، واقتلتهم لقول رسول الله ﷺ : «من بدل دينه فاقتلوه» .  
صحيح البخاري بشرحه ٦/١٤٩، ١٢/٢٦٧ .

وفي رواية أن علياً رضي الله عنه بلغه فقال: (ويح أم ابن عباس)، وكان ابن عباس يومئذ أميراً على البصرة من قبل علي، واحتج بنهي رسول الله ﷺ كما تقدم ذكره، وحديث آخر وفيه أن رسول الله ﷺ أمر بتحريق اثنين، ثم نهى عن ذلك وقال: «إنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار» .  
نفس المصدر .

وقيل: إن رد علي رضي الله عنه على اعتراض ابن عباس رضي الله عنهما أنه لم يرض بما اعترض به، ورأى أن النهي للتنزيه، وقيل: انه قال ذلك رضا بما قاله، وأنه حفظ ما نسيه .  
انظر : فتح الباري ١٢/٢٧٠ - ٢٧٢ .

(٣) سيأتي الكلام عن الزيدية مفصلاً ابتداءً من ص ٤٥٢ .

عنه<sup>(١)</sup> ابتداءً ثم من بعده الحسن<sup>(٢)</sup> ثم الحسين<sup>(٣)</sup> ثم علي بن الحسين<sup>(٤)</sup> ثم زيد بن علي<sup>(٥)</sup>، ثم يحيى<sup>(٦)</sup> بن زيد، ثم

(١) أثبتتها من (ر) .

(٢) تقدمت ترجمته ص ٦٠ .

(٣) تقدمت ترجمته ص ٦٢ .

(٤) علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي المشهور بزین العابدين كان مع أبيه يوم قتل وهو مريض، فقال عمر بن سعد: لا تعرضوا لهذا المريض، قال عنه الزهري: ما رأيت قرشياً أودع منه، وقال الراقي: كان من أودع الناس وأعيدهم وأتقاهم لله عز وجل، أثر عنه قوله: كان أبو بكر وعمر من رسول الله ﷺ في حياته بمنزلتهما منه بعد وفاته، وهو الذي قال فيه الفرزدق قصيدته المشهورة ومنها:

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته  
والبيت يعرفه والحل والحرم  
وقضائه كثيرة . مات سنة أربع وتسعين من الهجرة .  
انظر : البداية والنهاية ١٠٩/٩ - ١٢٦ .

(٥) زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أخذ البيعة من أهل الكوفة، وأمرهم بالخروج، قيل ذلك يوسف بن عمر نائب العراق فبعث يطلبه ويلج في ذلك، واجتمعت الشيعة عنده، وسأله عن قوله في أبي بكر وعمر، فلم يقل الاخيراً فرفضوه، ونقضوا بيعته، وسُموا رافضة، ومن تبعه سُموا زيدية، أصيب بسهم في جبهته يوم حربه مع يوسف بن عمر فانتزعت منه ومات بعد ذلك سنة اثنتين وعشرين ومائة.

نفس المصدر ٢٤٢/٩ .

(٦) يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، اختفى بعد مقتل أبيه زيد ، في خراسان عند الحرishi بن عمرو بن داود ببلخ حتى مات هشام، ثم أمر الوليد بن يزيد باطلاقه وأصحابه وإرساله ففعل، وفي الطريق توهم نصر بن سيار منه غدرًا فبعث إليه جيشاً من عشرة آلاف، فهزمهم يحيى، وأيسر معه سوى سبعين، وقتل أميرهم، واستلبت أموالهم، ثم جاء جيش آخر، فقتلوا يحيى وجميع أصحابه سنة خمس وعشرين ومائة، وصلب جسده رحمه الله .

المصدر السابق ٦/١٠ - ٧ .

محمد بن عبدالله<sup>(١)</sup> بن حسن بن حسين رحمة الله عليهم ثم الحسن<sup>(٢)</sup> الذي يقال له: النفس الزكية، ثم أخوه ابراهيم<sup>(٣)</sup> [١٣/ب] بن عبدالله بن حسن بن حسين رحمة الله عليهم، ثم الحسن<sup>(٤)</sup> بن علي الثلث، وإنما يقال له ذلك لأنه حسن بن حسن بن حسن، ومن بعده يحيى<sup>(٥)</sup> بن عبدالله بن حسن بن حسن

(١) محمد بن عبدالله بن حسن بن حسن - ليس ابن حسين كما ذكر المصنف - وهو المعروف بالنفس الزكية. طلب البيعة من أهل الشام فلم يجيبوه الى ما طلب بعث المنصور اليه في المدينة جيشاً بقيادة عيسى بن موسى وانتقل مع محمد بن عبدالله ومن معه، وفر أكثر أهل المدينة، وقتل محمد يوم الاثنين لأربع عشرة ليلة خلت من رمضان سنة خمس وأربعين ومائة، واحتز رأسه وأرسله الى المنصور.

انظر: البداية والنهاية ٨٩/١٠ - ٩٢، ومقالات الاسلاميين ١٤٥/١.

(٢) النفس الزكية: هو محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن الذي تقدمت ترجمته في هامش (١) من هذه الصحيفة وليس شخصاً آخر كما ذكر المصنف رحمه الله. ولم أجد - فيما اطلعت عليه - من ذكر ذلك غير المصنف والله أعلم.

(٣) إبراهيم بن عبدالله بن حسن بن حسن - وليس حسيناً كما ذكر المصنف - ظهر بالبصرة أيام ظهور أخيه محمد بالمدينة، وتابعه خلق كثير، فبعث له المنصور جيشاً قوامه خمسة عشر ألفاً بقيادة عيسى بن موسى، وتقابل مع جيش ابراهيم وبلغ مائة ألف، وانتهت بعد ذلك بقتل ابراهيم، ونقل رأسه الى الخليفة المنصور، وكان مقتل ابراهيم في خمس بقين من ذي الحجة سنة خمس وأربعين ومائة. نفس المصدر ٩٣/١٠ - ٩٧.

(٤) الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، من قراء أهل البيت وعبادهم مات في سجن ابي جعفر المنصور سنة خمس وأربعين ومائة.

انظر: كتاب مشاهير علماء الأمصار لابن حبان البستي ص ٦٢ - ٦٣.

(٥) يحيى بن عبدالله بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب، ظهر ببلاد الديلم وأتبعه خلق كثير، وتمرت شوكته، وارتحل اليه الناس، فأنزع لذلك الرشيد فندب الفضل بن يحيى البرمكي في خمسين ألفاً، وبعد مراسلة ووعد بالأمان طلب يحيى بن عبدالله بن حسن أن يكتب له الرشيد أمناً بيده فكتب له وأمنه واكرمه، ثم تنكر عليه وسجنه، ثم عفا عنه وأطلقه، ومات بعد ذلك بشهر في سنة ست وسبعين من الهجرة. البداية والنهاية ١٧٢/١٠ - ١٧٣.

ثم محمد بن ابراهيم بن طباطبا<sup>(١)</sup> وانما قيل له : [ما قال]<sup>(٢)</sup> فاستفهمه ما هو؟ فقال له : طباطبا، أي قباقبا لأنه كان يجعل موضع القاف طاءً، وروي انه قال لوأده اشتر لي طبا ألبسه يعني القبا، فلم يفهمه فلزمه هذا الإسم لذلك، ثم بعده الهادي يحيى بن الحسين بن القاسم بن طباطبا<sup>(٣)</sup>، قالوا: وان كان القائم [من أول من كثير فإن هؤلاء]<sup>(٤)</sup> الثمانية الأئمة من زيد بن علي الى الهادي يحيى بن الحسين أولى الناس بالناس، وورثه الكتاب، والمخصوص منهم بذلك إثنان حسينان وستة حسنيون، ثم تحيرت الزيدية في الإمامة من بعد هؤلاء فصاروا يقومون مع كل قائم من ولد علي بن أبي طالب رضي الله عنه مخطئاً أو مصيباً، حتى إنهم ينتقلون بالإمامة من هذا الى هذا وهم أكثر الناس نفوراً مع كل من قام، فأما في وقتنا هذا ، فانهم [عما]<sup>(٥)</sup> قالوا منتظرون لخروج إمام لهم من بلاد خراسان زعموا أنه هناك متخف<sup>(٦)</sup>، والله أعلم.

(١) محمد بن ابراهيم بن اسماعيل - بن طباطبا- خرج بتحريض من رجل اسمه نصر بن شبيب، ولم يلق التأييد الذي كان يؤمله من الناس، فرجع إلى الحجاز فلقى أبا السرايا السري بن منصور أحد بني ربيعة، كان خارجاً على السلطان، وكان علوياً متشيعاً، فدعاه ابراهيم فاستجاب له، وأرسله الى الفرات حتى يظهر محمد بالكوفة، ثم دخل بالكوفة، فاقبلوا على بيعته، ومات في رجب سنة تسع وتسعين ومائة من الهجرة، وقيل: إن أبا السرايا قد سمه.

تاريخ الطبري ٥٢٨/٨ - ٥٢٩، ومقالات الاسلاميين ١/١٥٦ - ١٥٧، هامش (٢).

(٢) كذا في الأصل (ر) ولعل صوابها : [لما قال].

(٣) انظر : مقالات الاسلاميين ١/١٥٠ وما بعدها.

(٤) كذا في الأصل و (ر) ولعل استقامة العبارة : [أولى من كثير من هؤلاء] .

(٥) كذا في الأصل و (ر)، ولعل الصواب : [كما] .

(٦) هو -حسب زعمهم - محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، ويكنى أبا جعفر، والعامية تثقبه بالصوفي، لأنه كان يكثر لبس ثياب الصوف الأبيض، وكان من أهل العلم والفقه والدين والزهد، ويرى رأي الزيدية الجارودية، خرج أيام الخليفة المعتصم بالطالقان، وحبسه، وهرب من السجن، ويزعم كثير من الزيدية أنه مهدي هذه الأمة وأنه لم يموت وأنه حي يريظ.

انظر : الكامل لابن الاثير ١/١٦٢ .

وقالت الباطنية<sup>(١)</sup> فرقة منهم أيضاً بإمامة علي بن أبي طالب رضي الله عنه ابتداءً، ثم أولاد الحسين دون أولاد الحسن رضي الله عنهم<sup>(٢)</sup>، بسبب تسليمه الأمر لمعاوية<sup>(٣)</sup>، بل قالوا: إن ذلك لكون الحسين إماماً بالقوة في حياة أخيه رضي الله عنه، حيث كان إماماً بالفعل فلم يجز أن يرجع الإمامة القهقري، وهذا محال أيضاً.

نرجع إلى ما كنا فيه. قالوا: منهم علي بن الحسين<sup>(٤)</sup>، ومحمد بن علي<sup>(٥)</sup>، وجعفر بن محمد<sup>(٦)</sup>،

(١) ظهر هذا المذهب بعد أكثر من مائتي سنة من الهجرة، وأول من أسسه قوم من المجوس وبقياء الخرمية والفلاسفة واليهود، كيداً للإسلام وأهله حين عجزوا عن مواجهتهم بالسيف والمنظرة، وانتسبوا إلى الرافضة لما رأوا فيهم من قبول الروايات الكاذبة، وتقاربهم مع مذهبهم القائم على التلبيس والتدليس، وقد سموا بالباطنية لأنهم ينسبون لكل ظاهراً وباطناً، ويقولون: الظاهر بمنزلة القشور، والباطن بمنزلة اللب المطلوب، وغاية مذهبهم في ذلك السليخ عن الدين، ولهم القاب كثيرة منها: القرامطة، الإسماعيلية، الماركية، السبعية، المزدكية، الياكية، الخرمية، وغيرها. انظر: بيان مذهب الباطنية ويطلائه من كتاب قواعد عقائد آل محمد، لحمد بن الحسن الديلمي ص ١٨-٢١. والمصنف رحمه الله تعالى تكلم عن مذهب الفرقة الامامية من الرافضة وسماها الباطنية بعد أن تكلم عن الغالية والزيدية، فلعله يقصد اندراجها تحت الاسم العام للباطنية، أو أنه سهو منه رحمه الله تعالى. والله أعلم.

(٢) نفس المصدر ص ٣٦.

(٣) تقدمت ترجمته رضي الله عنه ص ٨٢.

(٤) تقدمت ترجمته ص ٨٦.

(٥) محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي، أبو جعفر الباقر خامس الأئمة الإثني عشر عند الإمامية، ولم يكن على طريقتهم ولا منوالهم، تابعي جليل القدر، كان ممن يقدم أبا بكر وعمر رضي الله عنهما، وكان يقول: (ما أدركت أحداً من أهل بيتي إلا وهو يتولاهما رضي الله عنهما)، توفي سنة أربع عشرة ومائة وقيل: خمس عشرة، وقيل: سبع عشرة، رحمه الله تعالى. انظر: البداية والنهاية ٣٢١/٩، والأعلام ١٥٣/٧.

(٦) جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط، الهاشمي القرشي، الملقب بالصادق، سادس الأئمة الاثني عشر عند الإمامية، من أجلاء التابعين، له منزلة رفيعة في العلم، كان جريئاً صداعاً بالحق، ولد وتوفي في المدينة سنة ثمان وأربعين ومائة رحمه الله تعالى. الأعلام ١٢١/٢.

وموسى بن جعفر<sup>(١)</sup>، وعلي بن موسى<sup>(٢)</sup> ومحمد بن علي<sup>(٣)</sup>، وعلي بن محمد<sup>(٤)</sup>، والحسن بن علي<sup>(٥)</sup>، وبعدهم اسماعيل بن جعفر<sup>(٦)</sup> وأبناؤه

(١) موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب أبو الحسن، الملقب بالكاظم سابع الأئمة الإثني عشر عند الإمامية، ولد سنة ثمان أو تسع وعشرين ومائة، من أعبد أهل زمانه، حبسه الرشيد في البصرة ثم نقله إلى بغداد فتوفي بها سجيناً وقيل: قتل سنة ثلاث وثمانين ومائة. رحمه الله تعالى.  
الاعلام ٢٧٠/٨.

(٢) علي بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق، أبو الحسن، الملقب بالرضا، ثامن الأئمة الإثني عشر عند الإمامية، من أجلة أهل البيت وفضلاتهم، هم المأمون أن ينزل له عن الخلافة فأبى، فجعله ولي العهد من بعده، وتوفي في حياة المأمون في طوس سنة ثلاث ومائتين من الهجرة رحمه الله تعالى.  
تاريخ الطبري ٥٦٨/٨، والبداية والنهاية ٢٦١/١٠، والاعلام ١٧٨/٥.

(٣) محمد بن علي الرضا بن موسى الكاظم الهاشمي القرشي تاسع الأئمة الإثني عشر عند الإمامية، الملقب بالجواد، كان رفيع القدر والمكانة كأسلافه، توفي والده فكفله المأمون العباسي وزوجه ابنته، وتوفي سنة عشرين ومائتين رحمه الله تعالى.  
الاعلام ١٥٥/٧.

(٤) علي بن محمد الجواد بن علي الرضا، الملقب بالهادي العسكري - نسبة إلى مدينة العسكر التي سجن فيها، عاش الأئمة الإثني عشر عند الإمامية، من الاتقياء الصالحين، ولد في المدينة، وتوفي بسامراء سنة أربع وخمسين ومائتين رحمه الله تعالى.  
نفس المصدر ١٤٠/٥.

(٥) في الأصل (ر) : [الحسين] والصواب أنه الحسن بن علي الهادي العسكري بن محمد الجواد بن علي الرضا الإمام الحادي عشر عن الأئمة عشرية، لقبه الخالص، والد في المدينة وانتقل مع أبيه إلى سامراء، كان تقياً صالحاً، توفي في سامراء سنة ستين ومائتين. الاعلام ٢١٥/٢.

(٦) اسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر الهاشمي القرشي، إليه تنتسب الاسماعيلية من فرق الشيعة وتقول بامامته بعد أبيه، توفي في حياة أبيه، وتفرقت الاسماعيلية في القول بحياته أو موته فرقاً كثيرة.  
انظر : المصدر السابق ٣٠٦/١.



محمد بن اسماعيل<sup>(١)</sup>، وزعموا أن من بعد هؤلاء [ثلاثة]<sup>(٢)</sup> أئمة مستورين [لا تعرف]<sup>(٣)</sup> اسماؤهم لأنهم زعموا أنهم ولد محمد بن اسماعيل ثم ولد والده، ثم ولد ولد ولده<sup>(٤)</sup>، وقالوا: ويعدهم المهدي<sup>(٥)</sup> والقائم<sup>(٦)</sup>

(١) محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق، الملقب بالمكتوم، وهو عند بعض الاسماعيلية أول الأئمة المستورين والياقون من ولده كما تزعم الاسماعيلية. ولد بالمدينة، وتوفي في بغداد، ويقال: ذهب الى بلاد الروم، ويسمونه سابع الأئمة. انظر: الأعلام ٢٥٨/٦.

(٢) في الأصل: [ولاء ثلاثة] بزيادة كلمة: [ولاء] وحذفها لاستقامة الكلام بدونها، وهي لا توجد في (ر).

(٣) في الأصل و (ر): [يعرف] بالثلاثة التحتية.

(٤) أئمة الستر حسب زعم الاسماعيلية ثلاثة كلهم من ولد محمد بن اسماعيل، ومنهم من يعدهم أربعة فيعد معهم محمد بن اسماعيل نفسه، ولهم خلاف في عددهم وأسمائهم.

انظر: كتاب استتار الإمام للنيسابوري ص ٩٥ وما بعدها، وكتاب زهر المعاني لادريس عماد الدين ص ٥٨ وما بعدها، وكتاب تاريخ الدعوة الاسماعيلية ص ٩٢ وما بعدها، وكتاب الحركات الباطنية في الاسلام ص ٧٧ وما بعدها وكلاهما لمصطفى غالب، وأصول الاسماعيلية للدكتور/ سليمان السلومي القسم الأول ص ٣٢٥-٣٢٦.

والصواب أن هؤلاء الأئمة المستورين - كما زعموا - ليس لهم وجود وأن محمد بن اسماعيل مات ولا عقب له فاخلاق الاسماعيلون هذه الاكثوية - والكذب سجيتهم - ليروج كذبهم وخداعهم على أتباعهم، ولتتمكن امامة آل ميمون القداح الذين قاموا على هذه الدعوة الكاذبة، واقاموا دولة العبيديين الذين سماوا أنفسهم الفاطميين كذباً وزوراً.

انظر: كتاب كشف اسرار الباطنية للحمادي ص ٣٦-٣٧، وقصائح الباطنية للغزالي ص ١٦، ومجموع الفتاوى لابن تيمية ١٢٨/٣٥ وما بعدها.

(٥) المهدي أبو محمد عبدالله المدعي أنه علوي، وتلقب بالمهدي، بنى المهدي، ومات بها سنة اثننتين وعشرين وثلاثمائة من الهجرة، وعمره ثلاث وستون، اختلف في نسبه كثيراً.

انظر: البداية والنهاية ١١/١٩١ - ١٩٢.

(٦) القائم بأمر الله أبو القاسم محمد بن عبيدالله المهدي، تولى الأمر بعد والده، وأخفى موته سنة حتى دبر أموره وكان مثل والده حازم الرأي شجاعاً، توفي سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة من الهجرة.

نفس المصدر ١١/٢٢٧.

والمصور<sup>(١)</sup>، والمعز<sup>(٢)</sup> والعزیز<sup>(٣)</sup> والحاكم<sup>(٤)</sup> والظاهر<sup>(٥)</sup> ومعه المستنصر<sup>(٦)</sup> والأمر<sup>(٧)</sup>،

- 
- (١) هو أبو طاهر اسماعيل بن القائم بأمر الله محمد بن عبيدالله المهدي صاحب المغرب، كان عاقلاً شجاعاً بليفاً، عهد بالأمر بعده الى المعز الفاطمي، توفي سنة احدى وأربعين وثلاثمائة من الهجرة. انظر : البداية والنهاية ١١/٢٤٠ .
- (٢) المعز الفاطمي باني القاهرة، معد بن اسماعيل بن سعيد بن عبدالله ، أبو تميم المدعي أنه فاطمي، صاحب الديار المصرية وأول من ملكها من الفاطميين، وكان قبل ذلك ببلاد أفريقية وما والاها من بلاد المغرب، ادعى الانصاف والعدل ولكنهم كما قال القاضي الباقلاني : إن مذهبهم الكفر المحض واعتقادهم الرفض، توفي سنة خمس وستين وثلاثمائة. انظر : المصدر السابق ١١/٢٠٢ - ٢٠٣ ، والاعلام ٨/١٧٩ .
- (٣) العزيز : هو نزار بن المعز ، يكنى بأبي منصور ويلقب بالعزيز، استوزر بوزيرين أحدهما نصراني والآخر يهودي فاعتز بهما قومه في ذلك الوقت على المسلمين. توفي سنة ست وثمانين وثلاثمائة. انظر : البداية والنهاية ١١/٣٤١ .
- (٤) الحاكم بن نزار تنتسب اليه الزنادقة الحاكمة، أتبع الحكام العبيديين وأسوؤهم وكلهم كذلك، كان كثير اللون في احكامه وأفعاله، حاول ادعاء الألوهية، قتل سنة احدى عشرة وأربعمائة. انظر : المصدر السابق ١٢/١٠ - ١٢ .
- (٥) الظاهر : هو ابو الحسن علي بن الحاكم لقب بالظاهر لاعزاز دين الله، كان في دمشق فاستدعته أخت أبيه بعد مقتل أبيه، وألبست تاج جده المعز واجلسته على السرير، وبإيعاه الامراء والرؤساء. المصدر السابق ١٢/١٢ .
- (٦) المستنصر : أبو تميم معد بن أبي الحسن علي بن الحاكم، عهد بالأمر من بعده لولده نزار، فخلعه الأفضل بن بدر الجمالي بعد موت أبيه، وأمر الناس فبايعوا أخاه احمد بن المستنصر ولقبه بالمستعلي، توفي سنة سبع وثمانين وأربعمائة. المصدر السابق ١٢/١٥٨، والاعلام ٨/١٨٠ - ١٨١ .
- (٧) الأمر بأحكام الله بن المستعلي بن علي بن الحاكم، ولي الامامة بعد أبيه وعمره خمس سنوات، صرف وقته في اللهو والمجون تاركاً أمر الدولة لوزرائه حتى قتله الاسماعيلية النزارية سنة ٥٢٤ من الهجرة. الاعلام ٨/٢٣٤، وكتاب ظهور الخلافة الفاطمية وسقوطها لعبدالمعتمد ماجد ص ٤٤١ .

ووقفوا ههنا واختلفوا، منهم من قال بإمامة عبد المجيد الحافظ<sup>(١)</sup>، ومنهم من قال: انقطعت الإمامة.

ومنهم من قال : بل للأمر ولد منتظر لم يظهر بعد يقال له: احمد الطيب<sup>(٢)</sup> مختف بالكوفة، وليس هذا كما ذكروا لأنه مات في حياة أبيه، والكل على خطأ، فأما مخالفتهم فقالوا: مات محمد بن اسماعيل بن جعفر<sup>(٣)</sup> أيضاً في حياة أبيه، والكل على خطأ [١٤/أ] فأما مخالفتهم فقالوا: مات محمد بن اسماعيل ولا عقب له، وبهذا رمزوا من بعده بثلاثة أئمة مستورين لا حقيقة لهم، وإنما صنع ذلك ورمز به ميمون بن المبارك القداح<sup>(٤)</sup> رجل من

---

(١) الحافظ عبدالمجيد بن محمد بن المستنصر بالله العبيدي، أبو الميمون، الملقب بالحافظ، تولى الحكم بعد موت الأمر، كان كثير الفتك بوزرائه، استقام له الأمر زمناً وتولى أمور الدولة بنفسه، مات سنة أربع وأربعين وخمسمائة من الهجرة. انظر : الاعلام ٢٩٣/٤ .

(٢) احمد الطيب بن الأمر بأحكام الله بن المستعلي، كناه أبوه أبا القاسم وجعل الامامة فيه، وأخبر بذلك الملكة الصليحية في اليمن، وأخذ له البيعة. انظر كتاب الأزهار ، للداعي نوح بن حسن ص٢٤٤ .  
ولكنهم لم يستطيعوا أن يثبتوا وجوده، وابن كان مكوثه ثم قيامه، ويلفقون حول ذلك أكاذيب وخزعبلات. انظر : الاسماعيلية لاحسان الهي ظهير ص١٦٤ .

(٣) تقدمت ترجمته ص٩١ .

(٤) ميمون القداح : لم أجد من سمي أباه مباركاً كما سماه المصنف رحمه الله تعالى، وإنما يسمى ميمون القداح، ومنهم من نسبه: ميمون بن داود الخزيمي كما في الاعلام للزركلي في ترجمة ابنه عبدالله. وقد اختلف في ميمون القداح هل كان يهودياً، أو ديسانياً نصرانياً، أو مجوسياً من سبي الاهواز، أو دهرياً، أما الاسماعيلية فيزعمون نسبه الى سلمان الفارسي رضي الله عنه.

واختلف هل هو أصل الحكام العبيديين وأنهم ينتمون اليه، وهذا هو الراجح، والله اعلم.  
انظر : القهرست لابن النديم ص٢٦٤، والفرق بين الفرق ص٢٩٣، وكشف اسرار الباطنية للحمادي ص٢٢، والاعلام ٢٨٦/٤، والاسماعيلية لاحسان الهي ظهير ص٥٤، ودراسة عن الفرق لاحمد محمد جلي ص١٩٩ . ط الأولى ١٤٠٦هـ.

ولد [الشَّلْع] <sup>(١)</sup> من قرية بالشام يقال لها سلمية <sup>(٢)</sup>، وقالت الباطنية: بل هو من ولد مسلم بن عقيل، والله أعلم [بذلك] <sup>(٣)</sup>. قالوا وكان هذا ميمون بن المبارك [خادماً] <sup>(٤)</sup> لمحمد بن اسماعيل فلما مات محمد ولا عقب له دعا الى ولد نفسه وسماه المهدي، وادعى أنه من ولد محمد بن اسماعيل وخبر ذلك يأتي فيما بعد هذا إن شاء الله عند ذكر من تقرط منهم، قالوا: فهؤلاء الأئمة المذكورون بعد المستورون من ذريته، والله أعلم.



- 
- (١) في الأصل و (ر) : [السلمة] بالسین المهمله، والصواب : ما أثبت بالشين المعجمة، كما في الفهرست ص ٢٦٥، وكشف اسرار الباطنية ص ٣٢، وذكر ابن النديم في الفهرست ان أبا الشَّلْع لقب لأحمد بن محمد بن عبدالله بن ميمون القداح.
- (٢) سلمية : بلدة بالشام من أعمال حماة، بينهما مسيرة يومين، وكانت تعد من أعمال حمص، وأهل الشام يقولون: سلمية بفتح أوله وثانيه وكسر الميم وياء النسبة.
- معجم البلدان ٣/٢٤٠ - ٢٤١ .
- (٣) في الأصل : [ذلك] والتصحيح من (ر) .
- (٤) في الأصل و (ر) : [خادم] .

## [فصل] (١)

وأعلم يا أخي أرشدك الله للصواب أن كل فرقة من هؤلاء البدعيين صنفتوا كتباً شنيعة وضعوها على من [تولاه] (١) الآخرون وسبواهم بأقبح سب، ونقصواهم، وطعنوا عليهم وتبرؤوا منهم، ومدحوا [من] (٢) تولاه بمدح وذكروه بأحسن ذكر، وخط [هؤلاء] على هؤلاء وهؤلاء وهؤلاء على هؤلاء (٣) وعمل كل فريق بمن تولاه الآخرون ما لا يستحقون، وطعنوا عليهم بأقوالهم وأعمالهم ودونوا دواوين وعملوا فيها الأشعار، كقول كثير عزة (٤) ، وكان رافضياً :

برئت الى الإله من ابن أروى (٥)      ومن قول الخوارج اجمعين  
ومن عمر برئت ومن عتيق (٦)      غداة دعي أمير المؤمنين

- 
- (١) لا يوجد في (ر) .  
 (٢) في الأصل و (ر) : [تولاه] .  
 (٣) ما بين القوسين ساقط من (ر) .  
 (٤) في (ر) : [هؤلاء وهؤلاء وهؤلاء] .  
 (٥) كثير عزة : هو كثير بن عبدالرحمن بن الأسود بن عامر الخزاعي، أبو صخر شاعر مشهور من أهل المدينة، أكثر اقامته في مصر، وقد على عبدالملك بن مروان فازدري منظره، ولما عرف أذبه رفع مجلسه، فاخص به ويبني مروان يعظمونه ويكرمونه، وكان مفرط القصر نهمياً، في نفسه شمم وترفع، اشتهر بحبه لعزة بنت جميل الضمرية، يذكر بعض المؤرخين أنه من غلاة الرافضة، توفي بالمدينة سنة خمس ومائة، وقيل: سبع.  
 الاعلام للزركلي ٧٢/٦ ، وشعره الذي أورده المصنف دليل على أنه من الرافضة.  
 (٦) ابن أروى : هو عثمان بن عفان رضي الله عنه.  
 الفرق بين الفرق ص ٤٢ هامش (٢) .  
 (٧) عتيق : هو أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه، قيل : هو اسمه، وقيل: اسمه عبدالله وعتيق لقبه.  
 المصدر السابق.

وكذا قول السيد الحميري<sup>(١)</sup> قبحه الله :

فالناس يوم [البعث راياتهم]<sup>(٢)</sup> خمس فمناها هالك أربعم  
قائدها العجل وفرعونها وسامري الأمة المقطع<sup>(٣)</sup>

يعني أبا بكر<sup>(٤)</sup> وعمر وعثمان رضي الله عنهم، وله أيضاً في كلمة أخرى -قبحه  
الله- :

من كان معتزلاً من شتمه عمراً فابن النجاشي منه غير معتذر  
وابن النجاشي [تبراً]<sup>(٥)</sup> غير محتشم في دينه من أبي بكر ومن عمر

ولهم في ذلك ما يطول شرحه، والله يجازيهم عليه، وعملوا فيهم أيضاً الأخبار  
المتدعة، وتألموا فيهم التؤيلات الباردة، وندبوا الى التدين بها والخلاف لما سواها،  
وجعلوا ذلك تقرباً الى الله تعالى، وهي بخلافه لاسيما هشام بن حكم الزيدي<sup>(٦)</sup>

---

(١) السيد الحميري : السيد لقبه، واسمه : اسماعيل بن محمد بن يزيد بن ربيعة بن مفرغ الحميري، عرف  
بتشيعة ، وكان يذهب مذهب الكيسانية، ويقول بإمامة محمد بن الحنفية، وفيه يقول الأصمعي: والله  
لولا ما في شعره من سب السلف لما تقدمه من طبقته أحد، عاش الى خلافة هارون ، ومات في أيامه.  
الأغاني للأصبهاني ٢/٧ - ٢٣ ، والبداية والنهاية ٧٩/١٠ ، والأعلام ١/٣٢٠.

(٢) في الديوان : [الحشر وأياتهم] .

(٣) في الديوان : [اللفظ] . انظر : ديوان السيد الحميري ص ٢٦٥ .

(٤) في الأصل و (ر) : [أبو بكر] .

(٥) في الديوان : [براء] . ديوان السيد الحميري ص ٢٢٨ .

(٦) هشام بن الحكم الشيباني بالولاء الكوفي، أبو محمد، متكلم مناظر، كان شيخ الإمامية في وقته، ولد  
بالكوفة، ونشأ بواسط، وسكن بغداد، وانقطع الى يحيى بن خالد البرمكي، صنف كتباً منها: الإمامة،  
والقدر، والدلالات على حدوث الأشياء ، والرد على المعتزلة في طلحة والزبير، توفي بعد نكبة البرامكة  
بعده مستتراً، وقيل: عاش الى خلافة المأمون. الاعلام للزركلي ٨٢/٩ .  
واليه تنسب فرقة الهشامية، وضلالاته وأكاذيبه وشناعاته كثيرة.  
انظر : الفرق بين الفرق ص ٦٥ وما بعدها.

وأصحابه، وشنيعتهم التي شنعوها على أصحاب محمد ﷺ وسبهم لهم، وكذا حكاية أبي الحسن [الراوندي]<sup>(١)</sup> الزيدي بكتابه الملقب بالإمامة، وما احتج فيه للزيدية، وقواه وما احتج فيه لأهل السنة، وضعفه اعتماداً منه لوقوع الحجة [١٤/ب] عليهم ليرى من وقف عليه [برأيه]<sup>(٢)</sup> ويأخذ [بمذهبه]<sup>(٣)</sup> لكنه مع هذا كله لا يعترض لسبهم صريحاً ظاهراً، بل جعله خفياً باطنياً برموز وإشارات، ولا كهشام<sup>(٤)</sup> فإنه تظاهر في سبهم وأذيتهم، فمن سليم قوله في أبي بكر رضي الله عنه: ومن ارتفع به، ومن التفت إليه، ومن رآه أهلاً للإمامة؟ ومن ذكر عنده اجتماع القوم للبيعة؟ فلولا أنه وصاحبيه، يعني عمر وأبا عبيدة أتزرا [بالأزرا]<sup>(٥)</sup> الصنعانية، وقصدا إلى السقيفة [ليمنعا]<sup>(٦)</sup> الأنصار منها، [وليحتوا]<sup>(٧)</sup> عليها، ولولا حسد بشير بن سعد لسعد بن عبادة من أن يكون خليفة حيث بادر لبيعة أبي بكر رضي الله عنه لما بايعه أحد [من]<sup>(٨)</sup> الأمة في كلام له طويل وتشادق عظيم ملت عنه لشناعته، بما الله تعالى

(١) في الأصل [الراوندي] بدون ألف بعد الراء وما أثبت من (ر) . والصواب : [ابن الراوندي]. وهو أبو الحسين - وليس أبا الحسن كما ذكر المصنف - واسم أحمد بن يحيى بن اسحاق، منسوب إلى راوند، قرية بناوحي أصبهان، له مقالة في علم الكلام، وكتاب فضيحة المعتزلة، توفي سنة خمس وأربعين ومائتين من الهجرة.

وفيات الاعيان لابن خلكان ٩٤/٨ .

وذكر الإمام ابن كثير أن وفاته كانت في سنة ثمان وتسعين ومائتين وأن ما ذكره ابن خلكان خطأ.

انظر : البداية والنهاية ٣٦١/١٠ .

(٢) في الأصل و (ر) : [براه] .

(٣) في الأصل و (ر) : [مذهب] .

(٤) هو هشام بن الحكم، وتقدمت ترجمته . في الصفحة السابقة .

(٥) في الأصل و (ر) : [بالأزرام] .

(٦) في الأصل و (ر) : [ليمنع] .

(٧) في (ر) : [وليحتوا] .

(٨) في الأصل و (ر) بحذف [ من ] والصواب إثباتها .

مجازيهم عليه<sup>(١)</sup>، فلو قيل لهذا الشيخ لو كان الأمر كما ذكرت من مبادرة بشير بن سعد للبيعة لأبي بكر حسداً منه لسعد بن عباد لوجب على جميع الناس ألا يمالوه ولا يبايعوه على مكيدته لسعد بن عباد في مبايعته لأبي بكر، لأنهم يزعمهم عارفون مراده وخديعته، فكيف يجوز لهم أن يبايعوه على مكيدته لسعد بن عباد [بمبايعة إمام]<sup>(٢)</sup> لا حق له فيها، هل هذا إلا الضلال المبين؟ نعوذ بالله من عمى القلب ومن سوء النظر، ثم قال هذا الشيخ أيضاً كلاماً نقض كلامه الأول من أن أبا بكر بدر الكل إلى السقيفة قبل دفن رسول الله ﷺ وأعانه على ذلك عمر رضي الله عنه، وأبو عبيدة، على ما كان من بشير بن سعد لمبادرته بالبيعة حسداً منه لسعد بن عباد، قال: فلما بايعه [بشير وبايعه]<sup>(٣)</sup> الحاضرون من أصحاب رسول الله ﷺ في البيعة لأبي بكر، ولم يكن للذين غابوا عنه من المسلمين [أن]<sup>(٤)</sup> يخرجوا [فيه]<sup>(٥)</sup> عما دخل فيه من حضر منهم متابعة رأي بشير الذي رآه، ولكيدته التي صنعها من أجل سعد، [أفليس]<sup>(٦)</sup> قد نسبت الجله من قريش والأنصار من غاب منهم ومن حضر إلى متابعة بشير لمكيدته لسعد بن عباد في فساد دين الله تعالى، وصلاح دين الشيطان الرجيم حيث بايعوه في إمام غير مفترض الطاعة، وجعلهم خارجين عن الأمة، ومجتمعين في الضلالة؟ ورسول الله ﷺ يقول: «ما اجتمعت أمتي

(١) سيأتي رد المصنف رحمه الله تعالى على أباطيل الرافضة في بيعة أبي بكر رضي الله تعالى عنه، ابتداءً من ص ١٩٣ .

(٢) في الأصل : [بمبايعته] وما أثبت من (ر) .

(٣) ما بين القوسين لا يوجد في (ر) ، ولعل الصواب في [بايعه] الثانية أنها [تابعه] .

(٤) إضافة يقتضيها السياق .

(٥) كذا في الأصل و(ر) ولعل الصواب حذفها .

(٦) في الأصل و(ر) : [فليس] بدون همزة استنهام في أولها .



على ضلالة»<sup>(١)</sup>. هل هذا الاحمال كبير وإفك عظيم<sup>(٢)</sup>؟ نعوذ بالله من نزغات الشيطان وسوء الخسران، وبعد هذا أيدك الله فإني ذاكر لك بعض ما نقموه عليهم، وأكثر مقاتلتهم إثر ذلك بمعونة الله تعالى وبه الثقة.



(١) سنن ابن ماجة ١٢٠٢/٢ كتاب الفتن باب ٨ ح ٢٩٥٠ بلفظ: «ان امتي لا تجتمع على ضلالة، فإذا رأيتم اختلافاً فعليكم بالسواد الأعظم». وفي اسناده أبو خلف الأعمى حازم بن عطاء ضعيف، وقد جاء الحديث بطرق كلها فيها نظر.

(٢) ما أنكره المصنف رحمه الله تعالى، هو الذي يجب على المسلم في جانب اصحاب رسول الله ﷺ، وهو مذهب أهل السنة والجماعة الذين هم وسط بين الروافض والنواصب، يعتقدون أن اصحاب رسول الله ﷺ أفضل الخلق بعد الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام، ويحبونهم ويترضون عنهم، ويقتفون أثرهم، فهم كما وصفهم ربهم تعالى: ﴿والذين جاؤوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخوارنا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾ آية ١٠ من سورة الحشر.

ممتلئين قول نبيهم ﷺ: «لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه». ويشهدون بالجنة لمن شهد له رسول الله ﷺ منهم، ويقدمون من قدمه أو قدمه الصحابة من بعده، ومع هذا فإنهم لا يعتقدون عصمتهم من الخطأ والذنب، ولكنهم يعلمون أن لهم من السابقة والفضل والجهاد والنصرة والصحة وثناء الله تعالى ورسوله ﷺ ما ليس لأحد بعدهم، وأن الله تعالى يمحو بذلك من سيئاتهم ما لا يكون لغيرهم، وهم خير القرون بشهادة رسول الله ﷺ، والقدر فيهم أو اتهامهم قدح واتهام لرسول الله ﷺ وما جاء به من عند ربه تعالى، نعوذ بالله تعالى من ذلك، ونسأله أن يرضى عنهم ويرزقنا الاقتداء بهم، ويحشرنا معهم.

انظر: شرح الطحاوية ص ٤٦٧، ومجموع الفتاوى لابن تيمية ١٥٢/٢ وما بعدها و ٤٢٩/٤ وما بعدها.

## فصل [١/١٥]

قال من ينقص أبا بكر رضي الله عنه أنه ظلم علياً رضي الله عنه من الخلافة حقه، [وأخذ منه غضباً<sup>(١)</sup>]، وما بايعه إلا إتقاءً منه على نفسه خوفاً منهم، وهو أحق بها، لكنه قهر على ذلك، ألا ترى إلى قول أبي بكر في خطبته يوم بويج: وليتكم واست بخيركم، أقليس هذا [دليلاً<sup>(٢)</sup>] على أنه دونهم، وأن علياً رضي الله عنه خير منه؟، لأن أبا بكر أقر بذلك على نفسه، وما بايعه علي رضي الله عنه إلا مكرهاً تقيّة<sup>(٣)</sup> منه

(١) كذا في الأصل و (ر) : [وألمها [وأخذها] .

(٢) في الأصل و (ر) : [دليل] .

(٣) التقية : عند الرفضية لها مكانة عظيمة، ومنزلة كبيرة، بل إنها تكاد تكون علامة الإيمان الصادق عندهم، والشعيرة العظيمة في دينهم، ويوردون الأحاديث الكثيرة الموضوعة في فضلها والحث عليها، وبيان مكانتها.

ومعناها عندهم : (إظهار موافقة أهل الخلاف فيما يدينون به خوفاً) . الشيخ المفيد، تصحيح الاعتقاد ص ١١٥ .

ومعنى آخر : (أن يقول الإنسان قولاً مغايراً للواقع، أو يأتي بعمل مناقض لموازين الشريعة، وذلك حقتاً لدمه أو عرضه أو ماله) كشف الاسرار للخميني ص ٢١٨ .

ومعنى ثالث : (كتمان الحق ، وستر الاعتقاد فيه، ومكاتمة المخالفين وترك مظاهرتهم). الكشكول ٢٠٢/١ . ماتقدم منقول من كتاب أوجه الشبه بين الرفضية واليهودية رسالة ماجستير لبراهيم بن عامر الرجيلي.

وهي تعني بهذه المعاني جميعها: أن يظهر الإنسان خلاف ما يبطن، أمام مخالفيهم، ومخالفيهم هم جميع المسلمين - فهي إذ تعني النفاق الاعتقادي بعينه الذي وصف الله تعالى أهله بقوله سبحانه: ﴿وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا، وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزؤون، الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون﴾ الآيتان ١٤، ١٥ من سورة البقرة، وقوله تعالى : ﴿وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا، وإذا خلوا بعضهم إلى بعض قالوا اتخذونهم بما فح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون﴾ آية ٧٦ من سورة البقرة، وقوله جل شأنه : ﴿وإذا لقوكم قالوا آمنا، وإذا خلوا حضروا عليكم الأنامل من الغيظ، قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور﴾ آية ١١٩ آل عمران، والرفضية يجعلونها من أعلى درجات الإيمان ويوردون الأحاديث المفتراه في فضلها، ومن ذلك:

كما تقدم ذكره.

وكذا قال عمر رضي الله عنه : كانت بيعة أبي بكر فلتة<sup>(١)</sup> قد وقانا الله شرها، أي قد كانت خديعة، قالوا: ومن العجب أنه منع فاطمة الطاهرة رضي الله عنها من ميراثها من أبيها ﷺ ، وقال لها : إن الأنبياء لا تورث، قالت له: إن أبي كان يجعل لي سهاماً من فدىك، قال لها: البيعة على ذلك، فجاءت بعلي رضي الله عنه ، وبأم

---

== ما رواه الكليني عن الإمام جعفر الصادق أنه قال: (التقية ديني ودين آبائي، ولا إيمان لمن لا تقية له)، أصول الكافي ٢١٩/١ .

ويروي الطوسي عن الامام جعفر الصادق أيضاً أنه قال: (ليس منا من لم يلزم التقية، ويصونها عن سفلة الرعية) الامالي للطوسي ص ٢٨٧ .

كما يروي الكليني أيضاً عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال: (إن تسعة أعشار الدين في التقية، ولا دين لمن لا تقية له، والتقية في كل شيء، إلا في التبيذ والمسح على الخفين) اصول الكافي ٢١٧/٢ . نقلاً عن كتاب أوجه الشبه بين اليهود والرافضة رسالة ماجستير لإبراهيم بن عامر الرحيلي .

(١) قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في بيان معنى قول عمر رضي الله عنه المذكور: (والجواب أن لفظ الحديث سيأتي قال فيه: -أي عمر رضي الله عنه- «فلا يفتر أمرؤ أن يقول: إنما كانت بيعة أبي بكر فلتة فتمت. ألا وإنما قد كانت كذلك، ولكن وقى الله شرها، وليس فيكم من تقطع إليه الأعناق مثل أبي بكر».

ومعناه: أن بيعة أبي بكر بؤبر إليها من غير تريث ولا انتظار، لكونه كان متعيناً لهذا الأمر، كما قال عمر: ليس فيكم من تقطع إليه الأعناق مثل أبي بكر، وكان ظهور فضيلة أبي بكر على من سواه، وتقديم رسول الله ﷺ له على سائر الصحابة أمراً ظاهراً معلوماً، فكانت دلالة النصوص على تعيينه تفني عن مشاورة وانتظار وتريث، بخلاف غيره، فإنه لا تجوز مبايعته إلا بعد المشاورة والانتظار والتريث، فمن بايع غير أبي بكر من غير انتظار وتشاور لم يكن له ذلك، وهذا قد جاء مفسراً في حديث عمر هذا في خطبته المشهورة الثابتة في الصحيح، التي خطب مرجعه من الحج آخر عمره).

ابن تيمية ، منهاج السنة ١١٨/٣ . وانظر خطبة عمر في صحيح البخاري بشرحه ١٤٤/١٢ .

أئمن ابنة ابي طالب<sup>(١)</sup>، فقال لها: زيدي رجلاً مع علي أو امرأة مع أم أئمن، ولم يكن معها غيرهما، فقال لها: أأسمحين باليمين مع شاهدك؟ فأبت، فقال: فليس لك بذلك حق، فرجعت فاطمة عليه حيث لم يصدقها، وقالت: ﴿أفحكم الجاهلية يبغون، ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون﴾<sup>(٢)</sup> وعدلت الى قبر أبيها فبكت عنده بكاءً شديداً، وراحت الى بيتها فلزمته إلى أن مرضت، وأوصت<sup>(٣)</sup> إن ماتت لا يصلي عليها ابوبكر، وأطالوا في ذلك كلاماً شنيعاً على الأئمة رضي الله عنهم بما الله تعالى مجازيهم عليه، وأنا مبين بعض ذلك، وكسر ما نقموا عليه بموضعه إن شاء الله تعالى وبه الثقة<sup>(٤)</sup>.



- 
- (١) لم أجد - فيما اطلعت عليه - ترجمة لأم أئمن ابنة ابي طالب، كما ذكر المصنف، إلا أم أئمن مولاة النبي ﷺ وترجمتها في الاصابة ٤/٤١٥-٤١٧ .
- (٢) الآية ٥٠ من سورة المائدة.
- (٣) في الأصل و (ر) : [وتوصت] .
- (٤) يأتي رد المصنف ابتداءً من ص ١٣٣.

## فصل

وقال بعض من يبغض عمر رضي الله عنه، إنه قصد بيت فاطمة ليحرقه، وذلك غير جائز، قالوا: وخطب ذات يوم وقال: أيها الناس لا تغالوا في [صدقات] (١) النساء، فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا لكان أولاكم بها رسول الله ﷺ لأنه ما أصدق لامرأة من نسائه أكثر من [اثنتي عشرة] (٢) أوقية فضة، فقامت إليه امرأة من أخريات النساء فقالت: يا أمير المؤمنين، لم تمنعنا حقنا؟ وقد قال الله تعالى: ﴿وَأْتِمِمْ أَحَدَهُمْ قِطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ (٣) فسكت عمر وارتج عليه من الجواب، فعذوه له منقبة (٤)، وهي بخلافه، ولما كان أيام خلافته شاع على المغيرة بن شعبه (٥)

(١) في (ر): [صدقات] .

(٢) في الأصل: [اثنتي عشر] وما أثبت من (ر) .

(٣) الآية ٢٠ من سورة النساء .

(٤) ولا ريب أن قبول الحق، والوقوف عند أحكام الله تعالى، وقبول النصيحة بالحق أياً كان قائلها، منقبة عظيمة، وسمة رفيعة، وعمر رضي الله تعالى عنه وارضاه من أسرع الناس إلى ذلك، وكذلك سائر أصحاب رسول الله ﷺ ورضي الله عنهم أجمعين، بخلاف الرافضة أهل الإفك والكذب والافتراء على أصحاب رسول الله ﷺ، وهم المعروفون برد النصوص الشرعية وتحريفها، واختلاق نصوص كاذبة ينسبونها كذباً وبهتاناً إلى رسول الله ﷺ، وإلى أصحابه رضي الله تعالى عنهم جميعاً.  
انظر: مختصر التحفة الاثني عشرية ص ٣١ وما بعدها.

(٥) المغيرة بن شعبه بن أبي عامر بن مسعود بن معتب بن مالك، الثقفني أبو عيسى أو أبو محمد، كان ضخم القامة، جبل الذراعين، بعيد ما بين المنكبين، أصهب الشعر جعده، أسلم قبل عمرة الحديبية، وشهدها وبيعة الرضوان، وكان يقال له مغيرة الرأي - لحنكته ودهائه - ولاه عمر البصرة ثم الكوفة، وأقره عثمان ثم عزله، وولاه معاوية الكوفة واستقر عليها حتى مات سنة خمسين على الأشهر رضي الله عنه.

الاصابة ٤٣٢/٣ .

الزنا [فجاؤا عليه بالشهود فشهد]<sup>(١)</sup> ثلاثة منهم، فلما أراد الرابع أن يشهد نظر إليه قال: أرى لا يفضح الله على يديه رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ، فلما سمع الرجل منه تلكاً عن الشهادة فلم يشهد، فسقط عن المغيرة الحد بتعريضة له، وذلك غير جائز، قالوا: فلما حضرته [ه/ب] الوفاة جعل الأمر بالخلافة شورى إلى ستة نفر عثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد<sup>(٢)</sup> وعبدالرحمن، وقال: أجلوهم ثلاثاً، فإن اجتمع أربعة وأبى اثنان فاقتلوهما، وإن مضت الثلاث ولم يختاروا أحداً فاضربوا أعناق الستة، وهذا [لا يجوز]<sup>(٣)</sup> به إمام، ولهم فيه شناعة كبيرة، واختصرت ذكر هذه منها، والله تعالى يجازيهم عليها.



(١) عبارة الأصل و (ر) : [فجاؤا عليه بالشهود عليه فشهدوا عليه]، ولا يخفى ما في العبارة من تكرار لا لزوم له، ولعل الصواب ما أثبت بحذف التكرار.

(٢) في الأصل وفي (ر) : [سعيد] والصواب أنه سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه. وهو بن مالك بن أهيب ، ويقال له: ابن وهيب بن عبيد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري أبو اسحاق بن أبي وقاص، أحد العشرة المبشرين بالجنة، وآخرهم موتاً، وأول من رمى بسهم في سبيل الله عز وجل، وأحد الستة أهل الشورى، كان مجاب الدعوة مشهوراً بذلك، كان يقول رضي الله عنه: (لقد مكنت سبعة أيام وإني لثالث الإسلام) مات بالعقيق وحمل إلى المدينة وصلي عليه في مسجد رسول الله ﷺ وكانت وفاته سنة خمس وخمسين وقيل ثمان وخمسين، رضي الله تعالى عنه. الاصابة ٢٠/١ - ٣٢ .

(٣) هكذا في الأصل و (ر) ولعل الصواب : [لا يقول به] .

## فصل

قال من يبغض عثمان بن عفان رضي الله عنه: إنه ركب ذروة المنبر يوم بؤيع، ولم يعمل كعمل من قبله، قالوا: وأوى مروان بن الحكم<sup>(١)</sup> وهو طريد<sup>(٢)</sup> رسول الله ﷺ، [وطرد]<sup>(٣)</sup> [أبذر]<sup>(٤)</sup> الغفاري وهو أوي رسول الله ﷺ، قالوا: واستعمل أقاربه على البلاد دون سائر المسلمين، قالوا: وفرق المال بغير وجهه، قالوا: وكتب إلى مصر بقتل وهب بن الربيع<sup>(٥)</sup>، ولهم فيه من الشناعات العظيمة ما يطول شرحها، وما هم مجازون عليها، والله أعلم.



(١) مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الأموي أبو عبد الملك، وهو ابن عم عثمان بن عفان رضي الله عنه، وكاتبه في خلافته، ولد بعد الهجرة بستين وقيل: بأربع، روى عن غير واحد من الصحابة، كان من أسباب قتل عثمان رضي الله عنه، شهد الجمل مع عائشة، ثم صفين مع معاوية، ثم ولي إمرة المدينة لمعاوية إلى أن أخرجهم ابن الزبير، مات في رمضان سنة خمس وستين، قيل: إنه أول من ضرب الدنانير الشامية، وكتب عليها: «قل هو الله أحد». الاصابة ٣/٤٥٥-٤٥٦ .

(٢) طريد رسول الله ﷺ هو الحكم بن أبي العاص والدمروان فقد نفاه إلى الطائف. انظر: الاصابة ١/٣٤٤، ترجمة الحكم بن أبي العاص.

(٣) في الأصل و (ر): [قطرد].

(٤) في الأصل: [أبي] وما أثبت من (ر) .

(٥) لم أجد له ترجمة. ولم أجد من ذكر ذلك غير المصنف .

## فصل

قال من يبغض علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، [ضلله]<sup>(١)</sup> الخوارج لما حكم الحكمين يوم التحكيم في دين الله تعالى بغير ما أمر الله تعالى لأنه يقول وقوله الحق: ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾<sup>(٢)</sup> وإنما شك في دينه وتحير فيه وحكم الحكمين، وقال فيه قوم: خذل الناس عن نصرة عثمان رضي الله عنه حتى قتل، فلما قتل سأله أن يقيد<sup>(٣)</sup> أولياءه من قاتليه فأجل ومنع<sup>(٤)</sup> منهم وهو إمام عصره قالوا: وهذا غير جائز ، قالوا: ولهذا قال حسان بن ثابت<sup>(٥)</sup> بعد مقتله لعلي رضي الله عنه: يا أمير المؤمنين ، إن الناس قد أكثروا فيك وفي عثمان، وإنه ما الشام أحب إلي من الحجاز، ولا معاوية<sup>(٦)</sup> أقرب إلي منك، ولا بني أمية

---

(١) في الأصل و (ر) : [وظل] .

(٢) الآية ٤٤ من سورة المائدة .

(٣) القَوْدُ : بفتح القاف والواو : قتل النفس بالنفس، قال الجوهري : القود : القصاص، وأقدت القاتل

بالتتيل، أي : قتله به .

لسان العرب مادة «قود» .

(٤) في الأصل و (ر) : [ومنع] ولعل الصواب : [ومنهم] .

(٥) حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصاري الخزرجي ثم النجاري، شاعر رسول الله ﷺ قال أبو

عبيدة: فضل حسان على الشعراء بثلاث : كان شاعر الأنصار في الجاهلية، وشاعر النبي ﷺ في

أيام النبوة، وشاعر اليعمن كلها في الإسلام، كان ينشد للرسول ﷺ في هجاء المشركين، دعا له رسول

الله ﷺ . عاش عشرين ومائة سنة على الأشهر .

الاصابة ٢٢٥/١ .

(٦) تقدمت ترجمته ص ٨٢ .



بأولى من بني هاشم، ولا نزعم أنك قتلت عثمان، ولكنك خذلته، ولا أنك أمرت به  
ولكنك لم تته عنه، والخاذل أخو القاتل، والسكوت أخو الرضى، وإن صاحبه لغيرك،  
والله إن كنت أضمرت ما أضمرُوا ، واشتهيت ما فعلوا إنه لعارما يغسل، وذنب ما  
يحتمل، وإنا لنرجع في ذلك لحسن الظن بك، وأنشأ يقول:

خذلته الأنصار حين حضر المو ت وكانت ثقاته الأنصارُ  
ضربوا بالبلى فيه مع النسا س وفي ذاك [والبغية] <sup>(١)</sup> عارُ  
حرمة في البلاد من حرم اللسه ووال من الولاة وجرار  
أين أهل الحيا إذ منع الما ء فدته الأسماع والأبصار  
هكذا ضلّت اليهود عن الحسبـن بماز خرفت لها الأجرارُ  
من عذيري من الزبير ومن طلحة هاجا أمراً له [عصارُ] [١/١٦]  
ثم قالوا للناس دونكما الفحـل [فشبوا] <sup>(٢)</sup> وسط المدينة نارُ  
وعلي في بيته يسأل الناس أينما وعنده الأخبـارُ  
باسط للذي يريد ذراعـيه ه عليه سكينه ووقـارُ  
ينظر الأمر أن يزف إليـه فإذا تثبت <sup>(٣)</sup> له الأقدار

(١) في (ر) : [والبينة] .

(٢) كذا في الأصل و (ر) ولعل صوابها : [فشبت] .

(٣) كذا في الأصل و (ر) ولعل صوابها : [فإذا ما تبيثت] .

قد رأى أكثر الكلام قبيحاً كل قول يشينه الإكثار<sup>(١)</sup>

قال : وكذا [قال له <sup>(٢)</sup> كعب بن مالك<sup>(٣)</sup>]: يا أمير المؤمنين إنه قد حدث منا أمور ومن غيرنا، [وكان<sup>(٤)</sup>] غيرك لم يحتمله عنا، ولو كان غيرنا لم يقم معك عليه، وما كل

(١) لم أجد في ديوان حسان بن ثابت رضي الله عنه شيئاً من هذه الأبيات، وقد تكون منسوبة إليه، والذي في ديوانه قصيدة في رثاء عثمان بن عفان رضي الله عنه، ويلوم فيها من تخاذل عن نصرته، ولم يذكر فيها علياً ولا طلحة ولا الزبير رضي الله عنهم ومطلعها:

أوفت بنو عمرو بن عوف نذرهما وتلوثت غدرأ بنو النجـار  
انظر ديوان حسان ص ١٨٢ وما بعدها.

وأورد المسعودي في مروج الذهب ٢/٢٥٥-٢٥٦ هذه القصيدة التي ذكرها المصنف منسوبة الى حسان رضي الله عنه، واكتفى منها بالبيت الأول وبيتين بعده، كما أورد له شعراً آخر يتوعد فيه الأنصار وهو قوله:

يأليت شعري وأيت الطير تخبرنسي ماكان بين علي وابن عفـاننا  
لتسمعن وشيكاً في ديارهم الله أكبر ياتارات عثماننا  
والذي يظهر - والله أعلم - أن ما نسب إليه مما ذكره المصنف والمسعودي ، أنه ليس من قوله رضي الله عنه، ولا مما يليق به وبصحبته وسابقته وفضله، إذ في هذا الشعر ما لا يصدق أن يقوله حسان رضي الله عنه، وما لم يقع ممن ذكرهم في شعره، رضي الله عنهم جميعاً وأرضاهم.

(٢) كذا في الأصل ، و (ر) : [قاله] .

(٣) كعب بن مالك بن أبي كعب بن القين بن كعب بن سواد، أبو عبد الله الأنصاري السلمي - بفتح تين- شهد العقبة وبأبغ بها، وتخلف عن بدر، وشهد أحداً وما بعدها، وتخلف في تبوك، وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم، وهو راوي قصتهم ، رثى عثمان بن عفان رضي الله عنه لما قتل، وقيل: إنه هو وحسان بن ثابت والنعمان بن بشير دخلوا على علي رضي الله عنه فكلموه في شأن عثمان، وأنشد كعب شعراً في رثاء عثمان ثم خرجوا من عنده الى معاوية رضي الله عنه، وهذا القول أورده صاحب الاغانى بسند فيه انقطاع وضعف، توفي سنة خمسين من الهجرة.

الاصابة ٣/٢٨٥ - ٢٨٦ ، والعبر للذهبي ١/٢٩ .

(٤) كذا في الأصل و (ر) واهل الصواب : [ولو كان] .



فلا تنهين الشامتين مصابيه [فقصدهم]<sup>(١)</sup> من قتله حرب جرهم<sup>(٢)</sup>

في كلام له يطول، ونقموا علياً رضي الله عنه أيضاً في انفاذه لسعد بن أبي وقاص<sup>(٣)</sup> رحمة الله عليه حيث تأخر عن بيعته، فلما أتاه قال له: بايع والا ضربت عنقك [١٦/ب] قالوا: وهذا إكراه منه له على البيعة، قالوا: ولما قتل الزبير<sup>(٤)</sup> بأيام الجمل<sup>(٥)</sup> جاء إلى علي قاتله عمرو بن جرهم التيمي<sup>(٦)</sup> بسيفه ورايته، وقد قتله غيلة وخديعة فلم يقتله به، ولا أقاد أوليائه منه وهو إمام عصره، قالوا: ولما فرغ من حرب الجمل دخل على عائشة رضي الله عنها، وهي في دار عبدالله بن خلف الخزاعي<sup>(٧)</sup>

(١) في الأصل: [فقصدهم] والتصحيح من (ر) .

(٢) جرهم: حي من اليمن نزلوا مكة، وتزوج منهم اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام، وهم أصهاره، ثم الحدوا وفسقوا في الحرم، فأبادهم الله تعالى، وسلط عليهم قبيلة خزاعة بعد حرب شديدة قامت بينهما .

انظر: لسان العرب مادة «جرهم»، والبداية والنهاية ١٧١/٢ - ١٧٢ .

(٣) تقدمت ترجمته رضي الله عنه ص ١٠٤ .

(٤) تقدمت ترجمته رضي الله عنه ص ٧٩ .

(٥) أي وقعة الجمل بين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ومن معه، وبين عائشة رضي الله عنها ومن معها في شهر جماد الثانية سنة ست وثلاثين .

انظر: تفصيل ذلك في البداية والنهاية ٢٥١/٧ وما بعدها .

(٦) قيل: عمرو، وقيل: عمير، وقيل: جرهموز بن عبدالله ، ولعل الصواب أنه عمرو بن جرهموز السعدي، قاتل الزبير رضي الله تعالى عنه، قال له علي رضي الله عنه لما جاء يبشره بقتل الزبير: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بشر قاتل ابن صفية بالنار» .

انظر: الاسماء المبهمة للخطيب البغدادي ص ٢١١، ترجمة ١٠٦ ، والبداية والنهاية ٢٩٩/٥ و ٣٦١/٧ .

(٧) عبدالله بن خلف الخزاعي ، صاحب أعظم دار في البصرة، أوت إليها عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها بعد وقعة الجمل، قتل عبدالله بن خلف يوم الجمل وكان مع عائشة، وقتل اخوه عثمان مع علي . انظر: البداية والنهاية ٢٥٧/٧ .

في البصرة، وكان علي رضي الله عنه قتل عبدالله في [تلك] الأيام مبارزته، وقتل أخوه أيضاً مع علي رضي الله عنه، فلما رآته امرأة عبدالله صاحت عليه وقالت: يا علي يا قاتل الأحبة أيتم الله ولدك كما أيتم أولاد عبدالله منه، فقال علي رضي الله عنه: لقد هممت أن أفتح هذا البيت وهذا البيت فاقتل من فيهما، وكان فيهما أولاد عثمان بن عفان، وعبدالله بن الزبير<sup>(١)</sup>، وعبدالرحمن بن عتاب بن أسيد<sup>(٢)</sup> مجروحين، قالوا: فقيم أراد يستحل قتل هؤلاء؟ وذكروا أشياء يطول شرحها من السب والأذى بما الله تعالى مجازيهم عليها، ونقموا على الحسن بن علي رضي الله عنهما بتسليمه الخلافة لمعاوية، وهو أحق بها منه، وخلع نفسه عنها، وأخذ الجائزة على ذلك، وأوغلوا في ذلك إيغالاً شديداً اختصرت هذا منه<sup>(٤)</sup> والله أعلم.

(١) في الأصل و(ر): [ذلك]

(٢) عبدالله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي، أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها، ولد عام الهجرة، وحفظ عن النبي ﷺ وهو صغير، وهو أحد العبادة والشجاعة من الصحابة رضي الله عنهم، وأحد من ولي الخلافة، يكنى أبا بكر، ثم قيل له أبو خبيب، حنكه رسول الله ﷺ وسماه عبدالله، وهو أول مولود في الإسلام بالمدينة، وكان اليهود يقولون: قد أخذناهم فلا يولد لهم في المدينة، قتل في جماد الأولى سنة ثلاث وسبعين بمكة، أيام عبدالملك بن مروان. الاصابة ٢٠١/٢ - ٢٠٢.

(٣) عبدالرحمن بن عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس الأموي، أبوه عتاب بن أسيد رضي الله عنه، أمير مكة يوم الفتح، كان عبدالرحمن مع أهل الجمل، قتله الأشتر النخعي، ورد أن علياً - رضي الله عنه لما رآه قال: (لهفي عليك يعسوب قريش، قتلت الغطاريف من بني عبد مناف، شفيت نفسي وجدعت أنفي)، وأصيب كفه - أي وجد - بمضى، وقيل باليامة، ألقتها بحقاب، وفيها خاتم نقشه: عبدالرحمن بن عتاب، وكان اليوم الذي وجد فيه الكف بعد يوم الجمل بثلاثة أيام. انظر: الفتوح لابن أعمش ٤٨٦/٢، ومروج الذهب للمسعودي ٢/٣٨٠.

(٤) وفي الكامل لابن الأثير ٢/٢٦٠ أن أهل المدينة علموا بالوقعة يوم الحرب قيل أن تغرب الشمس من نسر مرء يما حول المدينة ومعه شيء معلق فسقط منه، فإذا كف فيه خاتم نقشه: عبدالرحمن بن عتاب، وعلم من بين مكة والمدينة والبصرة بما ينقل اليهم النسر من الأيدي والأقدام سبق للمصنف كلام عن ذلك عند الكلام قول الباطنية في الإمامة ص ٨٩، وسيأتي مزيد كلام عند ذلك ص ١٦٨ وهامش (٢) من الصحيفة ونفسها.

## فصل

فيما نعموا به على عائشة رضي الله عنها، فإنها خرجت الى العراق أيام الجمل  
تطلب دم عثمان، وليس إليها من ذلك شيء، لاسيما وقد أمرت بلزوم الحجاب، ومع  
هذا فإنها كانت أشد الناس إنكاراً على عثمان حتى إنها كانت تأمر بقميص رسول  
الله ﷺ الى المسجد في كل جمعة، وتأمر من يقول: هذا قميص رسول الله ﷺ  
مابلي، وقد أبلى عثمان بن عفان الاسلام، وكانت يوم حصاره في مكة حرسها الله  
تعالى، فلما بلغها خبر مقتله، قالت: أبعد الله ذلك بما كسبت يداه، فكيف انكرت  
عليه، ورجعت تطلب بدمه، بعد أن عوذتها أم سلمة رضي الله عنها فأبّت إلا أن  
خرجت مع طلحة والزبير ومروان وعبدالله بن عامر<sup>(١)</sup> وعبدالله بن الزبير، ومن تابعهم  
من المسلمين فنبحتها كلاب [الحواب]<sup>(٢)</sup>، ماء على طريق البصرة، وكان من وقعة

---

(١) عبدالله بن عامر بن كرز ابن خال عثمان بن عفان رضي الله عنه، أمره عثمان وعمره أربع وعشرون  
سنة، وافتتح فارس وخراسان جميعاً في سنة ثلاثين، وروى أنه لما ولد أتى به النبي ﷺ فقتل في فيه  
فبلمه، فقال له النبي ﷺ: «إنك لمسقاء فكان لا يمالج أرضاً إلا ظهر ماؤها، وهو الذي عمل السقايات  
بعرفة، وشق نهر البصرة، وكان من الأجواد، وهو مجهول الوفاة.  
شذرات الذهب لابن العماد ٣٦/٨.

(٢) الحوَاب : بالفتح ثم السكون وهمزة مفتوحة وباء موحدة، موضع في طريق البصرة.  
معجم البلدان ٢/٢١٤ .

وحديث الحوَاب أخرجه الإمام احمد في مسنده ٥٢/٦ ، ٩٧ قال: «حدثنا يحيى بن اسماعيل حدثنا  
قيس قال : لما أقبلت عائشة - يعني في سيرها الى وقعة الجمل- وبلغت مياه بني عامر ليلاً نبحت  
الكلاب، فقالت: أي ماء هذا؟ قالوا: ماء الحوَاب، فقالت ما أظنني إلا راجعة، فقال بعض من كان  
معها: بل تقدمين فيراءك المسلمون فيصلح ذات بينهم، قالت: إن رسول الله ﷺ قال لنا ذات يوم: «كيف  
باحداكن تتبع عليها كلاب الحوَاب» فقال لها الزبير: ترجعين؟ عسى الله أن يصلح بك بين الناس). =

الجمال ما كان، قتل فيها من قتل، فيهم طلحة والزبير وزيد بن صوحان<sup>(١)</sup>، وغيرهم ،  
وليس ذلك جائزاً، وذكروا قصصاً وتنقصاً وسباً ولعنات بما يطول شرحه، وما الله  
مجازيهم عليه.



وقد أورد هذا الحديث بلغظيه الإمام ابن كثير رحمه الله تعالى في البداية والنهاية ٢١٧/٦ - ٢١٨ ،  
وقال: (وهذا اسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه)، وأورده بطرق أخرى عن غير الإمام أحمد .  
وأورده الطبري في تاريخه ٤٥٦/٤ - ٤٥٧ بسنده قال: حدثني اسماعيل بن موسى الفزاري قال:  
أخبرنا علي بن عباس الأزرق ، قال: حدثنا أبو الخطاب الهجري، عن صفوان بن قبيصة الأحمسي  
قال: حدثني العرنى ، وذكر قصة سير عائشة رضي الله عنها إلى أن قال: (فسرت معهم، فلا أمر  
على وادٍ ولا ماء إلا سألوني عنه، حتى طرقتنا ماء الحوآب، فنبحتها كلابها، قالوا: أي ماء هذا؟ قلت:  
ماء الحوآب، قال: فصرخت عائشة بأعلى صوتها، ثم ضربت عضد بعيرها فأنأخته، ثم قالت أنا والله  
صاحبة كلاب الحوآب طروقنا، ردوني ، تقول ذلك ثلاثاً، فأنأخت وأناخوا حولها وهم على ذلك، وهي  
تأبى، حتى كانت الساعة التي أنأخوا فيها من القدر، قال: فجأها ابن الزبير فقال: النجاء النجاء، فقد  
أدرككم والله على بن أبي طلب، قال: فارتلوا وشتموني فانصرفت.... إلى آخر القصة).

والحديث بهذه الرواية ضعيف: فيه اسماعيل بن موسى الفزاري، رمي بالرفض . تقريب التهذيب  
٧٥/١، وعلي بن عباس ، ضعيف، المصدر السابق ٢/٢٩، وأبو الخطاب الهجري مجهول، المصدر  
السابق ٤١٧/٢، وصفوان بن قبيصة مجهول، ميزان الاعتدال ٢/٣١٦.

(١) زيد بن صوحان بن حجر بن الحارث بن الهجاس العبيدي، أبو سليمان، أنرك النبي ﷺ وصحبه، وقيل:  
ليس له صحبة وإنما أدرك ، وكان فاضلاً ديناً سيداً في قومه، شارك يوم الجمل وقتل فيه، رضي الله  
تعالى عنه.

الاصابة ٥٦٥/١ - ٥٦٦ .

## فصل

فيما نقموا به على طلحة والزبير، قالوا : وأما طلحة والزبير فإنهما نكثا بيعة أمير المؤمنين علي رضي الله عنه حسداً منهما، وخرجا من مكة الى عائشة وأشارا عليها بالخروج الى العراق طالبة بدم عثمان فقتلها الله تعالى [١٧/أ] هنالك لنكثهما وبغيهما بعد أن كانا أشد الناس إنكاراً على عثمان، وأطال كل فريق منهم الكلام على من بغضوه وتبرؤا منه، ومدحوا من أحبوه وتوالوا، الى أن آل الأمر بينهم الى التلاعن والتفسيق والتتكف<sup>(١)</sup>، وكل حزب بما لديهم فرحون، يرى ما يدينه صحيحاً وقوله فيه صريحاً، والكل منهم قد خلع عذاره ولم يشق غباره، وسأبين لك كسر ما نقموه، وحل ما توسموه، وهذا موضعه إن شاء الله تعالى والمعون منه لا من مخلوق، وإن كانوا في غيهم يعمهون، وفيما احتج عليهم غير مصدقين، وعن سنن الحق ماثلين، لكن الصواب لا يخفى على ذي لب، وبالله الثقة.



---

(١) نَكَثَ نَكْثًا وَانْتَكَفَ : تَبَرَّأَ .  
لسان العرب مادة «تكف» .



## فصل

الجواب على من نقم على أبي بكر رضي الله عنه من أنه ظلم علياً رضي الله عنه الخلافة، [وأخذها] (١) منه غضباً، وما بايع إلا مكرهاً تقية منه على نفسه، وقد نص رسول الله ﷺ بها، أن يقال له: هذا غير صحيح لأنه لو كان منصوباً عليه من رسول الله ﷺ كما قلت لما وسعه أن يستأخر عنها لأنه بمنعكم المنصوص عليه من رسول الله ﷺ أمراً أمره بذلك، وأمر رسول الله ﷺ أمر ربه (٢)، فلو كان هذا حقاً لما تأخر عنها، لأنه من خالف ما أمره الله تعالى به ورسوله فقد عصى، ومن عصى ما أمره جاحداً فقد كفر، وهو رضي الله عنه بخلاف ذلك (٣)، ومع ذلك فإنه لو كان مكرهاً كما زعمت تقية منه

(١) في الأصل : [وأخذها] وما أثبت من (ر) .

(٢) والله تعالى يقول : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾ ٦٣ سورة النور، وليس لأحد من المؤمنين أيا كان خيرة من أمره إذا قضى الله عز وجل ورسوله ﷺ أمراً، قال سبحانه : ﴿ وما كان لؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم، ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ﴾ ٣٦ سورة الأحزاب. والصحابة رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم هم أول مستجيب لذلك وعلي رضي الله عنه من أوائلهم، وهم الذين رضي الله تعالى عنهم ورضوا عنه .

(٣) وقد اعتذر هو والزيير رضي الله عنهما عن تأخرهما عن بيعة أبي بكر رضي الله عنه وقالوا : (إنا والله ما غضبنا إلا لأننا أخرجنا عن المشورة، وإنا نرى أبا بكر أحق الناس بها، إنه لصاحب الغار، وإنا لتعرف شرفه وخيره، ولقد أمره رسول الله ﷺ بالصلاة بالناس وهو حي).

وكان علي رضي الله عنه يشهد الصلاة مع أبي بكر رضي الله عنه، وخرج معه إلى نبي القصة -موضع على مرحلة من المدينة- حين ارتدت العرب بعد موت رسول الله ﷺ، وكان يبذل المشورة والنصيحة لأبي بكر رضي الله عنهم جميعاً. البداية والنهاية ٣٠٦/٦.

على نفسه<sup>(١)</sup>، وهو عالم أنه إمام عصره لكان منافقاً لأنه أبطن غير ما أظهر، وحاشاه عن ذلك، ولقد أساء الثناء عليه من قال به هذا، لأنه رضي الله عنه أعز من أن ينافق في دينه، وأقوى أن يتقي على نفسه بالكذب لمبايعته غيره بما ليس له، وإنما ينافق الفاجر، ويتقي العاجز، وليس هو رضي الله عنه بفاجر فينافق، ولا بعاجز فيتقيهم بدينه ويدخل معهم في خطئهم، بل لو كان منصوباً عليه كما زعمت لقام وشمر بدين ربه وأمر نبيه لو ذهب فيه روحه وولده معه، [إنه]<sup>(٢)</sup> كان أعز ناصرأ وأقوى قبيلأ من غيره، لأن بني هاشم وبني أمية وبني عبد مناف قاطبة وغيرهم من سائر العرب كانوا إليه أميل، فلو أنه طلبها لما نازعه فيها منازع ولا نابذه فيها منابذ، ولأيده ونصروه وعضدوه ، ولا سيما إذا استفاض عندهم أنه منصوب عليه، وما كان يسعهم أن يتأخروا، ولا يبائعوا غيره، لأن هذا خلاف لأمر الله تعالى وأمر رسول الله ﷺ، ومن خالف الله ورسوله فقد عصى وكفر، ولكان جميع من بايع

---

(١) في هذا الكلام طعن فاضح من الرافضة في علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وهو من هو، في شجاعته واقدامه وجرأته في الحق، وما قالوه إتهام له رضي الله عنه بالجبن والخور -حاشاه عن ذلك- فضلاً عما تضمنه كلامهم من إتهام بالنفاق والمداهنة في أعظم الأمور التي يرى الرافضة استحقاقه لها نصأ، وهي خلافة الأمة.

وعلي رضي الله تعالى عنه يعلم علم اليقين أنه غير منصوب عليه، وهو الذي امتنع من طلب ذلك من رسول الله ﷺ وهو في مرض وفاته حين عرض عليه عمه العباس وألح أن يطلب ذلك منه ﷺ ، كما شهد بذلك هو والزيبير رضي الله عنهما في اعتذارهما عن تأخرهما عن البيعة له.  
انظر : البداية والنهاية ٢٠٠/٥ .

فالرافضة - قبحهم الله تعالى- لم يسلم من افكهم وكذبهم حتى علي رضي الله عنه الذي يزعمون محيته ونصرتة بل منهم من يؤلهه، حاشاه عما يقولون ويفترون.

(٢) في (ر) : [إن].

[أبا بكر] <sup>(١)</sup> من جملة الصحابة والقراء وأهل بدر كعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان [١٧/ب] وعلي بن أبي طالب وطلحة بن [عبيدالله] <sup>(٢)</sup> والزيير بن العوام وسعد بن أبي وقاص وعبدالرحمن بن عوف وأبي عبيدة بن الجراح والعباس بن عبدالمطلب وأبي ذر الغفاري <sup>(٣)</sup> وعمار بن ياسر <sup>(٤)</sup> والمقداد بن الأسود <sup>(٥)</sup>

(١) في الأصل و (ز) : [أبي بكر] .

(٢) في الأصل و (ر) : [عبدالله] .

(٣) أبوذر الغفار الزاهد المشهور الصادق للهجة، مختلف في اسمه واسم أبيه، والمشهور أنه جنذب بن جنادة بن سكن، وقيل: ابن عبدالله، من السابقين إلى الاسلام، قصة اسلامه في الصحيحين، مات في الريذة سنة إحدى وثلاثين.

انظر : الاصابة ٦٣/٤ - ٦٥ .

(٤) عمار بن ياسر بن عامر بن مالك بن كنانة، أبو اليقظان، حليف بني مخزوم، وأمه سمية - مولاة لهم - كان من السابقين الأولين هو وأبوه، وكانوا ممن يعذب في الله، فكان النبي ﷺ يمر عليهم فيقول: «صبراً آل ياسر فإن موعدكم الجنة»، هاجر إلى المدينة وشهد المشاهد كلها، استعمله عمر على الكوفة، وقتل مع علي في صفين في ربيع الأول سنة سبع وثلاثين، وله ثلاث وتسعون سنة قال عنه رسول الله ﷺ: «تقتل عمار الفئة الباغية» .

المصدر السابق ٥٠٥/٢ - ٥٠٦ .

(٥) المقداد بن الأسود الكندي ابن عمر بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة بن مالك بن مطرود النهراطي وقيل: الحضرمي، أصاب والده دماً في قومه فلحق بحضرموت، وتزوج بها فولد له المقداد، ووقع بينه وبين أبي شعمران حجر الكندي فضرب رجله بالسيف وهرب إلى مكة، فحالف الأسود بن عبد يغوث الزهري، وكتب إلى أبيه فقدم عليه، فقتل الأسود المقداد فصار يقال له: المقداد بن الأسود، واشتهر بذلك حتى نزل قوله تعالى: ﴿أُدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ﴾، فقيل له: المقداد بن عمرو، وكان يكنى أبا الأسود، أسلم قديماً، وتزوج ضباعة بنت الزبير بن عبدالمطلب ابنة عم الرسول ﷺ، هاجر الهجرتين، وشهد بدرًا وما بعدها، مات سنة ثلاث وثلاثين من الهجرة رضي الله تعالى عنه.

المصدر السابق ٤٣٣/٣ - ٤٣٤ .

وسلمان<sup>(١)</sup> وصهيب<sup>(٢)</sup> ونظراؤهم من الصحابة من المهاجرين والأنصار كفاراً، لأنهم جحدوا ذلك وهم عالمون به، وعملوا بغير ما أمر الله تعالى به ورسوله، فقد كفروا وهم أعزاء عن أن يكونوا عصاة كفاراً، رحمة الله عليهم، ولم يبايع علي رضي الله عنه إلا عن طواعية منه، حيث عرف الحق فدخل به، وسمع وأطاع ولم يشق عصي المسلمين رحمة الله ورضوانه عليه<sup>(٣)</sup>، فمن نسبه الى غير ذلك بأنه بايع مكرهاً تقية منه على نفسه والحق لغيره فقد جهل، ألا ترى لقوله لأبي عبيدة بن الجراح يوم وصاه معاتباً له على تأخره عن بيعة أبي بكر رضي الله عنه وقعوده في بيته، والله ما قعودي في كسر بيتي<sup>(٤)</sup> قصداً مني بخلاف، ولا إنكاراً لمعروف، ولا رزية على مسلم،

(١) سلمان : أبو عبد الله الفارسي ، يقال له : سلمان بن الإسلام وسلمان الخير، خرج في طلب الإسلام فأسر ويبيع في المدينة، فاشتغل بالرق حتى كان أول مشاهدته الخندق وما بعدها، وقيل: شهد بدرًا، وكان عالمًا زاهدًا، أخى الرسول ﷺ بينه وبين أبي الدرداء، مات سنة ثلاث أو ثنتين وثلاثين من الهجرة، رضي الله تعالى عنه.  
انظر : الاصابة ٦٠/٢ - ٦١ .

(٢) صهيب بن سنان بن مالك الرومي، قيل له ذلك لأن الروم سبوه صغيراً ، ونشأ بالروم فصار الكزن، ثم اشتراه رجل من كلب فباعه بمكة فاشتراه عبدالله بن جدعان التميمي فاعتقه، وقيل: هرب من الروم وحالف بن جدعان، أسلم هو وعمار ورسول الله ﷺ في دار الأرقم، هاجر الى المدينة مع علي بن أبي طالب، وشهد بدرًا وما بعدها، أعطى قريشاً ماله ليهاجر الى المدينة، ونزل فيه قوله تعالى : ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله﴾ ، أوصاه عمر رضي الله عنه أن يصلي عليه، ويصلي بالناس حتى يجتمع المسلمون على إمام، توفي في شوال سنة ثمان وثلاثين وهو ابن سبعين سنة رضي الله تعالى عنه.

نفس المصدر ١٨٨/٢ - ١٨٩ .

(٣) انظر : البداية والنهاية ٣٠٦/٦ .

(٤) الكسر والكسر : جانب البيت ، وقيل: هو ما انحدر من جانبي البيت عن الطريقتين، ولكل بيت كسران. لسان العرب مادة «كسر».

بل لما وقدني<sup>(١)</sup> به رسول الله ﷺ بفراقه، وأودعني من الحزن بعده، وأنا غادر إلى جماعتكم غداً إن شاء الله فمبايع صاحبكم، فلما كان صباح ذلك اليوم وفي علي رضي الله عنه [فخرج]<sup>(٢)</sup> الجماعة إلى أبي بكر رضي الله عنه فبايعه طائفاً غير [مكره]<sup>(٣)</sup>، وقال خيراً ووصف جميلاً، وجلس طويلاً، واستأذن للقيام فشيعة عمر بن الخطاب رضي الله عنه تكرمة له، فقال له علي رضي الله عنه، والله ما قعدت عن صاحبكم كارهاً له ولا أتيتته فرقاً<sup>(٤)</sup> منه، ولا أقول ما أقوله تقيّة<sup>(٥)</sup> مني ولا عرف مرمى طرفي<sup>(٦)</sup> ومحمل قدمي<sup>(٧)</sup> ومنزع قوسي<sup>(٨)</sup> وموقع سهمي، ثم مضى رضي الله عنه، فانظر أيها المخالف إلى هذا القول هل هو قول مكره؟! أبت القلوب إلا ضلالاً،

- 
- (١) الوقود : بضم الواو مصدر، ويفتحها الحطب على رأي الأكثر، ويقال: وقدت النار وتوقدت واستوقدت استيقاداً، وتوقدت وانتقدت واستوقدت، كله : هاجت. لسان العرب مادة «وقد».
- قلل معنى «ما وقدني به» : ما هاجني واحرقني بعمته وفراقه.
- (٢) في الأصل و (ز) : [فخرجوا] .
- (٣) في الأصل و (ز) : [مكرها] .
- (٤) فرقاً : خوفاً .
- (٥) تقدم تعريفها والكلام عنها ص ١٠٠ .
- (٦) المرمى : موضع الرمي، تشبيهاً بالهدف الذي ترمى إليه، وفي الحديث «ليس وراء الله مرمى»، أي مقصد ترمى إليه الآمال، ويروجه نحوه الرجاء.
- لسان العرب مادة «رمى».
- (٧) المحمل : بكسر الميم، الذي يركب عليه، والحوامل : الأرجل ، وحوامل القدم والذراع : عصبها، واحدتها حاملة.
- المصدر السابق مادة «حمل».
- (٨) المنزَع : اسم السهم ، والمنزَع أيضا : السهم الذي يرمى به أبعد ما يقدر عليه .
- المصدر السابق مادة «نزع» .

ومما يؤكد ذلك أيضاً أن المغيرة بن شعبه الثقفي<sup>(١)</sup> أتى الى أبي بكر الصديق رضي الله عنه فقال: إن علياً يقول: إنه ظلم في تأخره عن الخلافة وعن هذا الأمر، ويرى أنه لم يسلمه طوعاً بل أخذته كرهاً قهراً، وما ينتظر إلا أناساً يجتمعون إليه ويثور بها ويثبت عليها، فقال له أبو بكر رضي الله عنه: انظر فيما تولج لسانك، وعلى من تخرج [أضفانك]<sup>(٢)</sup> فإنه من الأخيار وليس يصدق عليه ما يصدق على الأغمار الأشرار، والله ما أخره عن ذلك مؤخر، ولا قهره قاهر، ولقد [كان]<sup>(٣)</sup> يوم سلمه إلى أقوى الناس عشيراً، وأكثرهم ظهيراً، وكل يرى من أهل عصره أنه يضعف عن ظلمه، وإنما تأخر عنه طلباً للراحة، ولم يشك أنني وإياه في ذلك سواء فاسأله عن إجماع هو وأوله وأخره وظاهره وباطنه، وذلك أمر لو لم يكن فيه علي [١/١٨] لما ختم ولما تم ولا انتظم، ولقد استقلت الجماعة التي [كان]<sup>(٤)</sup> فيها، وودت أنه يليها وهو عينها واذنها ولسانها وجنانها فما أقالني بل ثبتني وما أزالني، ولم آل جهداً في [كفايته]<sup>(٥)</sup> كلما عرض من غيره، والسعيد من كفي بغيره، وإني لأود الآن أن يتسلمه مني، فامض إليه مني وأخبره بذلك، فإن فعل فقد حمل عني ثقلاً، ويسلم مني شاغلاً، وقضى بتسليمه أكثر الحاجات، وأدى إلي أكثر الطلبات، ووجب علي مزيد في الدعاء له بحسن الجزاء، وأن أثني عليه فوق ما كنت أثني من جميل الثناء، فبلغ ذلك علياً كرم الله وجهه، فقال: صدق الصديق فيما قال، وما زال عين رضاء الله وما حال، وما زلت

(١) تقدمت ترجمته رضي الله عنه ص ١٠٣ .

(٢) في الاصل : [أضفانك] وما أثبت من (ر) .

(٣) إضافة يقتضيها السياق .

(٤) في الاصل و (ر) : [كانت] .

(٥) في الاصل : [كفاية] وما أثبت من (ر) .

أعرفه أنه لا يتجاهل بعلم يعلمه، ولا يتحامل بظلم يؤثمه ، وإنه في هذا الأمر الكفي الملي والشديد الرشيد، وكما استقالنا لم نجد له فيها مقبلاً، وما ظلمني في هذا الأمر ولا ظلم غيري، ولقد أفك<sup>(١)</sup> الذي حكى عني هذا التظلم إكفاً أراد به ضربي، والله له بالمرصاد، ومنصفي منه يوم النصفه من ظلمة العباد، وما كنت لاضطلم، ولا كنت<sup>(٢)</sup> [لأتظلم]<sup>(٣)</sup> منه على ضمد<sup>(٤)</sup>، ولا لاسكن معه في بلد، ولو فعلت ذلك لكنت لنفسي ظالماً، وفي ظلمها عند الله أثماً إذ يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ، قَالُوا فِيمَ كُنتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْضَعِفِينَ فِي الْأَرْضِ، قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا، فَأُولَئِكَ مَاؤَاهُم جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾<sup>(٥)</sup> وهذا الأمر ما جعله الله لأحد مقاماً لا يملكه، لكنه جعله إلى مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه، ومن أوليائه الصالحين وأصفيائه المفلحين، فإذا حمى بيضة<sup>(٦)</sup> الاسلام ولم يغير شيئاً من الأحكام واستمر على أخذ الحق ممن عليه الحق، ودفعه الى من يستوجب دفعه إليه، فهو في الأمر كفيء، ويحقه مليء، ويجب على كل مسلم طاعته، فهذا ما عندي، وما زال

(١) أفك : كذب، والإفك : الكذب. لسان العرب مادة «أفك» .

(٢) في (ر) : [ولا لا كنت] بتكرار [لا] وقد حدثت التكرار ليستقيم الكلام.

(٣) في الأصل [لأتظلم] وما أثبت من (ر) .

(٤) الضمّد : الظلم، والضمّد بالتحريك: الحقد اللزق بالقلب، وقيل: هو الحقد ما كان، وقد ضمّد عليه، بالكسر، ضمداً: أي أحقّ عليه، قال النابغة.

ومن عصاك فعاقبه معاقبة تنهى الظلوم ولا تقعد على ضممد

لسان العرب مادة «ضممد» .

(٥) الآية ٩٧ من سورة النساء .

(٦) بيضة الاسلام : جماعة المسلمين .

لسان العرب مادة «بيضة»

باعتقادي، ومن اتهمني بظن هذا فأنا منه بريء، والله مناقشه، فبلغ ذلك أبا بكر الصديق رضي الله عنه، فقال: كرم الله وجهه<sup>(١)</sup> أبا الحسن فما أسعد أوداه<sup>(٢)</sup>، وما اشقا أعداه<sup>(٣)</sup>، وأنا أقول: رضي الله عنهما وكرم الله وجوههما. [فهذا]<sup>(٤)</sup> أيدك الله قول من ظلم وغضب حقه؟! ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾<sup>(٥)</sup> ومن أقوى الدليل على أنه غير منصوص عليه، ولا مظلوم ولا مقهور كتابه رضي الله عنه إلى أهل الكوفة في أيام خلافته مع ابنه الحسين وعمار بن ياسر<sup>(٦)</sup> وقيس بن سعد بن عبادة<sup>(٧)</sup> رضي الله عنهم [يوم]<sup>(٨)</sup> بعثهم إلى هناك: بسم الله الرحمن الرحيم من عبدالله علي أمير المؤمنين إلى من بالكوفة من المسلمين سلام الله عليكم، فإني أحمد الله تعالى اليكم، أما بعد فإن الله تبارك وتعالى أمر أن نحمده ونشكره ونثني عليه [٨٨/ب] الخير ولا نكفره، فإنه هدانا لبيته وأكرمنا بكتابه ومن علينا بنبيه محمد ﷺ، ففضلنا به على الجميع، فنحن نشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً

(١) في (ر) : [وجه] .

(٢) الود : الحب ، وَدَّتُ الرَّجُلَ أَوْدُهُ وَدًّا إِذَا أَحْبَبْتَهُ . قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾، لسان العرب مادة «ودد» ، فمعنى أوداه أي : أحباه .

(٣) لم أجد -فيما اطلعت عليه- من ذكر قول المغيرة ورد أبي بكر عليه وما دار بين أبي بكر وعلي رضي الله عن الجميع، وما تقدم من الكلام المنسوب للمغيرة لا يليق بمقام اصحاب رسول الله ﷺ ولا يتصور صدوره عنهم فهم أجل وأفضل من أن يضعوا في مثل هذا القول، فلعل هذه القصة شاتها شأن غيرها فما نسب إليهم وهم منه براء .

(٤) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل الصواب : [أقهدا؟] استقهام .

(٥) الآية ٤٤ من سورة الفرقان .

(٦) تقدمت ترجمته ص ١١٧ .

(٧) قيس بن سعد بن عبادة بن دليم الأنصاري الخزرجي، اختلف في كنيته، قيل: أبوعبدةالله وأبو الفضل وأبو عبد الملك، كان سخياً كريماً داهية، وكان من النبي ﷺ بمنزلة صاحب الشرطة من الأمير، جاء ذلك في الصحيح، وكان شريفاً في قومه غير مدافع، وكان أبوه وجده كذلك، صحب علياً وشهد معه مشاهدته، ثم كان مع الحسن حتى صالح معاوية، ثم رجع إلى المدينة، ومات في آخر خلافة معاوية بالمدينة. انظر : الاصابة ٢٣٩/٣ .

(٨) في (ر) : [يوم يوم] .



عبده ورسوله ﷺ بعثه [بنيوته] (١) ورضيه لرسالته فجعله خاتم النبيين وسيد المرسلين وحجة الله على جميع العالمين، فقام بأمر الله وأمضى حدوده على ما أحب العباد وكرهوا، وعبد ربه حتى أتاه اليقين وصلى الله عليه وعلى آله أجمعين. وقد علم الله تعالى أنني كنت للخصومة بين أمتي كارهاً، فما أراد الله أمراً أسأل الله خيره وأعوذ به من شره، فاجتمع الناس على أن يبأيعوني، وأنا [كاره] (٢) لذلك، أقبض يدي ويبسطونها، وأدخل منزلي ويخرجونني، وذكروا أنهم لو وجدوا [أحداً] (٣) أحمل بهذا الأمر مني وأرضى لأنفسهم لأتوه وتركوني، حيث أبيت عليهم، وما أقول هذا تزكية مني لنفسي، فلما رأيت ذلك استخرت (٤) الله تعالى ثلاث ليال كل ليلة مائة مرة، وتخوفت على أمة محمد ﷺ ولاة الفجار، فأعطيت الله تعالى بيعتي، وبذلت مهجتي في طاعة ربي وسنة نبيي محمد ﷺ إلى آخر عمري، وذلك لله ولرسوله قليل مني للذي أنعم على به، فاتقوا الله يا عباد الله، فإن الله تعالى لم يرض من أهل القرآن بتلاوته نون العمل به، وإن مثل من حمل وتفقه في الدين وترك الجهاد كمن عصى الله

(١) في (ز) : [بنيوة] .

(٢) في الاصل وفي «د» «كارها» .

(٣) في «ر» «واحد» .

(٤) الاستخارة: طلب خير الأمرين لمن احتاج إلى أحدهما. وقد حث عليها رسول الله ﷺ، كما في حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن: «إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول: اللهم إني استخيرك بعلمك، وأستقدر بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري -أو قال: في عاجل أمري وأجله- فاقدره لي، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري -أو قال: في عاجل أمري وأجله- فاصرفه عني واصرفني عنه، واقدر لي الخير ثم رضني به، ويسمي حاجته» .

صحيح البخارى بشرحه ١٨٢/١١

عز وجل، في كلام طويل اختصرت هذا مثلاً<sup>(١)</sup>، فانظر أيها المخالف المفتون برأيه، وما زين له الشيطان من سوء عمله إلى كتابه بيده: «إني كنت كارها لهذا الأمر»، هل هذا كلام من هو منصوص عليه؟ أبت القلوب إلا ضللاً، والمخالف الا محالاً، ومما يؤكد ذلك أيضاً ما روى عبدالله بن الكوا<sup>(٢)</sup> قال: دخلت أنا وقيس بن [عباد]<sup>(٣)</sup> الي أمير المؤمنين علي رضي الله عنه بعدما رجع من غزاة الجمل، فقلنا له: هل معك عهد رسول الله ﷺ؟ فقال: اما أن يكون معي عهد<sup>(٤)</sup> من رسول الله ﷺ فلا والله، ولو كان عندي عهد ماترتك أخائيم مرة يعني ابا بكر، ولا تركت ابن الخطاب على منبره، ولو لم أجد أحداً إلا يدي هذه، ولكن نبيكم ﷺ نبي رحمة لم يمت فجأة، ولا قتل قتلاً، بل مرض ليالي وأياماً، وأياماً وليالي، يأتيه بلال يأذنه الي الصلاة فيقول: «مروا أبا بكر فليصل بالناس»<sup>(٥)</sup>، وهو يرى مكاني ماكنت غائباً ولا مريضاً، ولو أراد تقديمي

(١) لم أجد - فيما اطلعت عليه - من ذكر نص كتاب علي رضي الله عنه هذا الي أهل الكوفة .

(٢) عبدالله بن الكواء اليشكري، أول أمير للخوارج من حين اعتزلوا جيش علي رضي الله عنه، وخرجوا عليه، مع أنه كان من نوي النجدة بين أصحاب علي، وكان يحرصهم على القتال، ويقول شعراً في مدح وتحريض جيش صفين، ثم كان هو أحد الذين اختاروا عبدالله بن قيس -أبا موسى الأشعري- في قصة التحكيم.

انظر وقعة صفين، لنصر بن مزاحم ص ٢٩٥ و ٥٠٢ .

(٣) في الأصل [عباد] وفي (ر) [عبادة] والصواب [عباد] بضم أوله وتخفيف الموحده، القيسي الضبي -نزىل البصرة- له إدراك ذكره ابن قانع في الصحابة وأورد له حديثاً مرسلأ، وقيل: قدم المدينة في خلافة عمر فرؤى عنه وعن غيره، وروي عنه ابنه عبدالله والحسن وابن سيرين، وذكره العجلي في التابعين، وقال: ثقة من كبار الصالحين، قيل: قتله الحجاج، وكان ممن خرج مع ابن الأشعث.

انظر : الاصابة ٢/٣٦٠

(٤) في الأصل و (ر) : [«عهداً»].

(٥) تقدم تخريجه ص ٦٨ .

لقدمني، فلما قبض رسول الله ﷺ نظرنا في أمرنا فإذا الصلاة عضد الإسلام وقوام الدين، فرضينا بأمر رضىه [١٩/أ] رسول الله ﷺ لديننا، فولينا الأمر أبا بكر رحمة الله عليه، بين أظهرنا، الكلمة جامعة، والأمر واحد لا يختلف عليه اثنان، ولا نشهد على أحد منا بالشرك، ولا يقطع منه، وكنت آتية أخذ منه -رحمه الله- إذا أعطاني، وأغزو إذا أغزاني وأضرب [بيدي]<sup>(١)</sup> هذه بين يديه الحدود إذا أمرني، فانظر أيها المخالف الى كلام هذا رحمة الله عليه، وروى طارق أيضاً هو ابن شهاب [الأحمسي]<sup>(٢)</sup> قال: خرجت استقبل علياً رضي الله عنه أيام خروجه الى الجمل، وكان لي صديق فلقيته بالربذة،<sup>(٣)</sup> فسألت عنه ما أقدمه الى الربذة، فقال لي: خالفه طلحة والزبير وعائشة وأتوا البصرة، وهم على وجه القتال، فقلت في نفسي: أقاتل حوارى رسول الله ﷺ، وأم المؤمنين رحمة الله عليهم؟ فهذا عظيم، أم أدع القتال مع علي رضي الله عنه وهو أول المؤمنين ايماناً بالله، وابن عم رسول الله ﷺ؟ فهذا عظيم، إذ لا عذر لي من مثل هذا، فأتيت علياً رضي الله عنه، فسلمت عليه ثم جلست اليه، فقص علي قصة القوم وقصته، فلما فرغ صلي بنا الظهر ثم انفتل فقام اليه ابنه الحسين رضي الله عنه، فمثل بين يديه وبكى، ثم قال: أمرتك بأمر فعصيتني ثم

(١) في الأصل [يدي] وما أثبت من (ر).

(٢) في الأصل و (ر) : [الأخسي] ، والصواب ما أثبت. وهو: طارق بن شهاب بن عبد شمس الأحمسي ممن رأى النبي ﷺ، وغزا في خلافة الصديق وعمر رضي الله عنهما بضعاً وأربعين غزاة وترفي بالمدينة سنة ثلاث وثمانين من الهجرة.

البداية والنهاية ٨/٥٥

(٣) الربذة: من قرى المدينة على ثلاثة أيام، قريبة من ذات عرق على طريق الحجاز، إذا رحلت من فيد تريد مكة، وبها قبر أبي ذر رضي الله عنه. انظر معجم البلدان ٢٤/٣ وتبعد عن المدينة النبوية بمائتين وأربعة كيلو متر تقريباً عن طريق بلدة الحناكية .

أمرتك وأنت تقتل غداً ولا ناصر لك، فقال له رضي الله عنه: هات ما عندك ولا تحن<sup>(١)</sup> كما تحن المرأة، ماهو الذي أمرتني فزعمت أنني عصيتك، قال: أمرتك حين أحاط الناس بعثمان أن تعتزل فإن الناس إن قتلوه طلبوك حيثما ماكنت حتى يبايعوك فلم تفعل، ثم قتل عثمان فلما [أناك]<sup>(٢)</sup> الناس يبايعونك فأمرتك أن لا تفعل حتى تجمع الناس وتأتيك وفود العرب فلم تفعل، ثم خالفك طلحة والزبير فأمرتك أن لا تتبعهما وتدعهما، فإن اجتمعت عليك الأمة قبلت ذلك منها، وإن اختلفت عليك رضيت بقضاء الله تعالى<sup>(٣)</sup>، فقال له رضي الله عنه: والله لا أكون كالضبيح تنتظر اللدم<sup>(٤)</sup> حتى يدخل عليها طالبها فيدخل الحبل في رجلها ثم يقال لها: دياب دياب فيقطع عرقوبها، ولكن أبوك يضرب بالمقبل المدبر، وبالسامع المطيع العاصي المخالف أبداً، قال صاحب الكتاب نضر الله وجهه: اللدم أي ذلك شيء يحرك عند جحر الضبيح لتسمعه فترتاع من صوته فتنزوي في جانب جحرها، [فيدخل]<sup>(٥)</sup> عليها طالبها فيربطها، أي فأني لا أخدع كما تخدع الضبيح، وكان طارق بن شهاب إذا ذكر هذا الحديث بكى.

فانظر أيها المخالف إلى قول الحسين رضي الله عنه هل هو قول من علم أن أباه منصوص عليه بالإمامة فيعدل عنها، معاذ الله أن يعلم بذلك، ويتكلم بهذا، ومما

(١) في تاريخ الطبري «إنك لا تزال تحن خنين الجارية» ٤٥٦/٤

(٢) في الأصل و (ر) : [أناك].

(٣) انظر تاريخ الطبري ٤٥٦/٤ وأبداية والنهاية ٢٤٥/٧ وفيهما أن القائل هو الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما، والمصنف رحمه الله نسبه إلى الحسين رضي الله عنه.

(٤) سينكر المصنف معنى ذلك قريباً.

(٥) في (ر) : [فدخل].

يؤكد ذلك أيضا ماروي عن ابن عباس<sup>(١)</sup> رضي الله عنه [١٩/ب] أنه قال: شاورني على رضي الله عنه في البيعة، فقلت له: أمطيعي أنت؟ قال: إن شاء الله، فقلت: إئت مكة فادخل دارك وأغلق عليك بابك، فإن العرب تجول وتضطرب فلا يجنون غيرك فيأتوك، واعلم أنك إن نهضت اليوم حملك الناس دم عثمان غدا، قال ابن عباس: فأبى ولم يطعني<sup>(٢)</sup>، فبأبيها المخالف، هل كان أيضا يجوز لابن عباس رضي الله عنه يتكلم بذلك إلى علي رضي الله عنه، وهو بزعمك أنه منصوص عليه بها [مظلوم]<sup>(٣)</sup> مقهور ما بايع من قبله إلا مكرها، لا يقول بها إلا مائل عن الحق وطريقه، ما بايع رحمة الله عليه أبابكر رضي الله عنه إلا طائعا غير مكره، لأنه لم يكن [منصوصا]<sup>(٤)</sup> عليه في الخلافة، ولو كان ذلك كما ذكرت لما كان يسعه رضي الله عنه أن يبايع إماما ظالما، فيكون هو الظالم لنفسه، وأن يصلي خلفه، وأن يسمع أمره، وأن يزوجه ابنته<sup>(٥)</sup>، وأن يأخذ من غنيمته سهمه، وأن يستحل فرج امرأة من سبيه، وهو عنده غير مفترض الطاعة، هذا ما لا يكون ولا يجوز أن يستحل، بل بايع رحمه الله طائعا غير مكره، وأخذ من غنائمهم سهمه، واستولد أم محمد بن الحنفية<sup>(٦)</sup> من [سهم]<sup>(٧)</sup> سبي بني حنيفة، سباهم أبوبكر في خلافته رحمة الله عليه، وزوج عمر بن الخطاب رضي

(١) تقدمت ترجمته ص ١٤ .

(٢) انظر تاريخ الطبري ٤/٤٤٠ .

(٣) في الأصل و (ر) : [بمظلوم].

(٤) في الأصل و (ر) : [منصوص].

(٥) الصحيح أن علي رضي الله عنه إنما زوج ابنته وهي أم كلثوم لعمر رضي الله عنه لا لأبي بكر رضي الله عنه كما سيأتي بعد أسطر كلام المصنف صواباً.

(٦) هي خولة بنت جعفر بن قيس بن مسلمة بن عبيد من بني بكر بن وائل، سباهها خالد بن الوليد رضي الله عنه أيام الصديق رضي الله عنه، في حروب الردة من بني حنيفة فصارت لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه فولدت له محمداً هذا . البداية والنهاية ٧/٣٤٤ .

(٧) لا توجد في (ر) .

الله عنه ابنته أم كلثوم<sup>(١)</sup> بنت فاطمة رضي الله عنها في خلافته أيضا، وذلك بعد أن سأله عمر نكاحها فقال له بعد إنها صغيرة، وأنا فمرسلها إليك حتى تنتظر إلى صغرها، فأرسلها إليه وأمرها أن تقول: يا أمير المؤمنين هل رضيت الحلة، فلما جاءت قالت له كذلك، قال لها: نعم رضيناها. أفهل كان هذا يجاهل عن الحق وطريقة يجوز له أن يزوج ابنته إماماً ظالماً يتقيه بها عن نفسه، هذا لا يقول به أحد من المسلمين له عقل ودين معاذ الله. ومما يؤكد ذلك ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: طرقتني عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد هداة من الليل، فقال: أخرج بنا نحرس ضواحي المدينة، قال فقمتم معه، وأنا على عنقه<sup>(٢)</sup> دونه حافيا، فمضى حتى أتى إلى بقيع الغرقد<sup>(٣)</sup> فاستقل على ظهره، وجعل

(١) أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب الهاشمية، أمها فاطمة بنت النبي ﷺ، ولدت في عهد النبي ﷺ، تزوجها عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، وولدت له زيداً ورقية، وماتت هي وولدها في يوم واحد. الإصابة ٤/٤٦٨.

وزواج عمر رضي الله عنه بأم كلثوم بنت علي رضي الله عنهما رد عظيم على الرافضة -تبجحهم الله- الذين يرون أن علياً رضي الله عنه كان مظلوماً من أبي بكر وعمر لأخذهما الخلافة التي هي حق له قبلهما، كما زعموا.

ولكنهم -كما هي سجيبتهم- قد وقفوا من هذا الزواج موقفاً مخزياً -وكل مواقفهم مخزية- فقالوا على لسان الامام جعفر الصادق قوله: ( هي أول فرج غصبناه) فروع الكافي ج٢، ويعلق محمد باقر المجلسي على هذه الرواية بقوله: ( تدل على تزويج أم كلثوم من الملعون المناق ( عمر بن الخطاب) ضرورة وتقية) نقلا عن كتاب بطلان عقائد الشيعة للتونسوي ص ٦٦ وهذا غاية السخف والقبح منهم في حق أم كلثوم ووالديها واخوانها، وزوجها رضوان الله تعالى عليهم جميعا.

(٢) اعتنت الشيء: كرهته، ووجدت له علي مشقة وعنفا، واعتنت الأمر اعتنافاً: أي أتيت به ولم يكن لي به علم. لسان العرب، مادة «عَنَفَ».

(٣) بقيع الغرقد: بالغين المعجمة، وأصل البقيع في اللغة: الموضع الذي فيه أروم شجر، من ضرور شتى، وبه سمي بقيع الغرقد، والغرقد: كبار العوسج، وهو مقبرة أهل المدينة. معجم البلدان ٨/٤٧٣.

يضرب أخمص<sup>(١)</sup> قدميه بيده ويتأوه صعداً، فقلت له : يا أمير المؤمنين، ما أخرجك الى هذا الأمر، قال: يا ابن عباس<sup>(٢)</sup>، قال: فقلت: إن شئت أخبرتك بما في نفسك، قال: عصر عواص<sup>(٣)</sup> إن كنت ليقول<sup>(٤)</sup> فتحسن، قال: ذكرت هذا الأمر بعينه والى من يصير، قال: صدقت، قال فقلت له: أين أنت من عبدالرحمن بن عوف؟ قال: ذلك رجل ممسك وهذا الأمر لا يصلح الا لمعطٍ من غير سرف، ومانع من غير اقتار، قال فقلت له: فسعد بن أبي وقاص؟ قال: مؤمن ضعيف، قال: فقلت فطلحة بن [عبيدالله]<sup>(٥)</sup> [٢٠/أ] قال: فذلك رجل يتناول للشرف والمديح، يعطي ماله حتى يصل الى مال غيره، وفيه يأوا وكبر، قال فقلت: فالزبير؟ قال: ذلك رجل يوم إنسان ويوم شيطان، إنه ليكادح على المكيلة من التمر من بكرة الى الظهر، حتى تفوته الصلاة، قال فقلت: فعثمان؟ فقال: إو ولي حمل بني أبي معيط وبني أمية على رقاب الناس فاعطاهم مال الله، ولئن ولي ليفعلن ولئن فعل لتسيرت العرب اليه فتقتله في بيته، فسكت ثم قال: يا ابن عباس، [أتري في]<sup>(٦)</sup> صاحبكم لها موضعاً، قال فقلت، وأين تبعده من ذلك مع شرفه وفضله وسابقتها وقرابته وعلمه؟ قال: هو والله على ما ذكرت، ولو وليهم لحملهم على نهج الطريق وأخذ لهم الحجة البالغة الواضحة، إلا أن فيه دعاية في

(١) الأخمص : باطن القدم، ومارق من أسفلها وتجافى عن الأرض، فلا يلصق بها عند الوطء.

لسان العرب مادة «خمص» .

(٢) تقدمت ترجمته ص ١٤ .

(٣) يقال: اعتاص علي الأمر فهو معتاص: إذا التاث عليه أمره فلم يهتد لجهة الصواب فيه.

المصدر السابق مادة : «عوص».

(٤) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل «لتقول» بالثناة الفوقية.

(٥) في الأصل و (ر) : [عبدالله] وهو خطأ سبق التنبيه عليه.

(٦) في الأصل و (ر) : [أتري في] .

المجلس واستبداد الرأي، مع حداثة سنه، وقريش لما يحمله وليس وليه<sup>(١)</sup>، ليأخذنهم بمر الحق لا [يجلون]<sup>(٢)</sup> عنده رخصة، ولئن فعل لينكثن بيعته ثم ليحاربن، قال ابن عباس: وكان الأمر على ما قال<sup>(٣)</sup>.

فانظر أيها المخالف للحق الى قول ابن عباس ، وجوابه له، هل كان هذا بعد علم منهما أنه منصوص عليه؟ أبت القلوب الا ضلالاً، والأهواء الا محالاً. رجع الكلام، وأما ما نقموا عليه رضي الله عنه وتنقصوه به من قوله في خطبته يوم بويج: (وليتكم ولست بخيركم)، وقالوا : هذا اقرار منه على نفسه أنه ليس بخيرهم، ومن كان كذلك لم يستحق الإمامة، فالجواب أنه رضي الله عنه لم يجعل [ذلك]<sup>(٤)</sup> [إزراء]<sup>(٥)</sup> بنفسه ولا اسقاطاً لمحلّه بل تواضعاً منه لربه ألم تر الى قول رسول الله ﷺ : «أنا أفصح العرب ولا فخر»<sup>(٦)</sup>، وقال أيضاً عليه السلام : «أعطيت خمساً ولا

(١) كذا في الأصل و (ز) ، ولم يتبين لي معناها ..

(٢) في الأصل و (ر) : [يجدوا] .

(٣) ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى من الحديث الذي دار بين عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم، يخالف ما كان عليه هؤلاء الستة الذين هم من أجلة الصحابة ومن العشرة المبشرين بالجنة، وهم انفسهم الذين جعل عمر رضي الله عنه الخلافة فيهم، فلا ريب أن هذا الكلام من دسائس الرافضة - كما هي سجيتهم- نسجوا هذه الدسيسة فيما بعد، وألبسوها ثوب الاجتهاد لعمر، ليتقولوا عليه ما لم يقله في خيرة الصحابة، وليصفوهم بما ليس من صفاتهم، والمصنف قصد من ايراده هذا الكلام الاستدلال بان علياً رضي الله عنه غير منصوص عليه بالخلافة من رسول الله ﷺ، وهناك من الأدلة الصحيحة ما يفني عن مثل هذه الأكاذيب. وما جاء في هذا الكلام المفتري على عمر رضي الله عنه عن أحداثه سن علي رضي الله عنه قد أورده الموسوي في كتابه (الشيعمة والتصحيح) ص ١٢ نقلاً عن نهج البلاغة ١٢٤/١، وقد اغتر بعض الناس فظن أن الموسوي بكتابه المذكور يرد على الرافضة، والصحيح خلاف ذلك.

(٤) اضافة يقتضيهما السياق.

(٥) في الأصل : [إزراء] ، وما أثبت من (ر) .

(٦) أورده الحافظ ابن كثير في التفسير ٢/١ بلفظ : «أنا أفصح من نطق بالضاد»، وقال: لا أصل له، والمعجلوني في كشف الخفاء ٢٠٠/١ - ٢٠١ رقم ٦٠٩ بلفظ : «أنا أفصح العرب بيد أني من قريش»، وقال: أورده أصحاب الغريب ولا يعلم له إسناد.

انظر: غريب الحديث لأبي عبيد ١٤٠/١، والنهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ١٧١/١، =



أقول فخراً، بعثت الى الأحمر والأسود، وجعلت لي الأرض طهوراً، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، ونصرت بالرعب ، فهو يسير أما مي مسيرة شهر، وأعطيت الشفاعة فأدخرتها لأهل الكبائر من أمتي»<sup>(١)</sup>.

فأي فخر أعظم من هذا؟ لكنه عمد بذلك ﷺ تواضعاً لربه، فاستن ابوبكر رضي الله عنه بسنته، وأخذ بطريقته ﷺ ، فأى نقم على من استن بنبيه ﷺ، وأما ما تقدموا به عليه من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه : كانت بيعة أبي بكر رضي الله عنه فلتة<sup>(٢)</sup> وقانا الله شرها، إنها كانت فلتة من نزغات الشيطان، وقيام العصيان وحسد الإنسان، لفساد ما اجتمعوا عليه، ولم يسفك فيها دم، ولا اختلف فيها إثنان، لأنها كانت فلتة عنهم حيث لم يتمكنوا من شق عصا المسلمين بالفساد، لا أنها خديعة كما ذكروا، وكيف ينقم على نزغات الله تعالى الخلق كلهم في رسول الله ﷺ، ولم يعاتبه لقوله تعالى : ﴿ الا تصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا [٢٠/ب] ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله

<sup>=</sup> والفايق للزمخشري ١١١/١، والنماز على اللماز للسمهودي ص ٤١.

وأورده الإمام ابن قيم الجوزية في الصواعق المنزلة ٣٩٨/٢ بلفظ : «أنا أقصح العرب بيد أني من قريش، وأسترضعت في بني سعد بن بكر»، ومعنى الحديث صحيح كما قال السيوطي في اللؤلؤ..  
(١) صحيح البخاري بشرحه ٤٣٦/١ كتاب التيمم باب (١) ح ٢٣. بلفظ : «فضلت على الأنبياء بست: فذكر أربعاً من هذه الخمس وزاد اثنتين: أعطيت جوامع الكلم، وختم بي النبيون» ولم يذكر الشفاعة. وقد جمع الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى بين اللفظين بقوله : (لعله أطلع أولاً على بعض ما اختص به، ثم أطلع على الباقي، ومن لا يرى مفهوم العدد حجة يدق هذا الاشكال من اصله). فتح الباري ٤٣٦/١. وقوله في الرواية التي أوردها المصنف هنا : «ولا أقول فخراً» هي لفظ إحدى روايات الحديث، مروية عن ابن عباس رضي الله عنهما، ذكر ذلك ابن حجر في نفس الموضوع. وصحيح مسلم بشرحه ٣/٥ كتاب المساجد ومواضع الصلاة بأكثر من لفظ..

(٢) سبق الكلام عند معنى قول عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : (كانت بيعة أبي بكر رضي الله عنه فلتة وقانا الله شرها)، انظر ص ١١٦ هامش ٧.

وهذا رد من المصنف رحمه الله تعالى على المرافضة ومن سلك سبيلهم من أهداء أصحاب رسول الله ﷺ رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم.

معناه<sup>(١)</sup> ولم يكن حزنه رضي الله عنه إلا خوفاً على رسول الله ﷺ لا خوفاً على نفسه، فلما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ : «ما ظنك باثنين الله ثالثهما»<sup>(٢)</sup>، وهذا أيديك الله لا يقال به الأباطيل<sup>(٣)</sup>، والله أعلم.



(١) الآية ٤٠ من سورة التوبة .

(٢) صحيح البخاري بشرحه ٢٢٥/٨ كتاب التفسير، باب (٩) ح ٤٦٦٣، ومسنند الإمام احمد ٤/١ .

والآية والحديث المذكوران هنا من أعظم الأدلة على مكانة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وفصله عند الله عز وجل، وعند رسوله ﷺ، وكان هذا معلوماً لدى جميع الصحابة رضوان الله عليهم جميعاً بلا استثناء، ومن أولهم علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، فلقد قال في اعتذاره عن تأخره عن بيعة أبي بكر هو والزبير رضي الله عنهم: (والله ما غضبنا إلا لانا أخرنا عن المشورة، وإنما نرى أبا بكر أحق الناس بها، إنه لصاحب الغار، وانا لنعرف شرفه وخيره، ولقد أمره رسول الله ﷺ بالصلاة بالناس وخوحي). وقد تقدم ذلك ص ٨٠ هامش (١).

(٣) كذا في الأصل و(ر) ، ولعل في الكلام سقطاً.

## فصل

وأما قولهم : [إن<sup>(١)</sup>] أبا بكر رضي الله عنه ظلم فاطمة رضي الله عنها حقها ميراثها من أبيها ﷺ، ونحلتها من سهام فدك، وما أطالوا فيه من الكلام والفحش والتنجس، فالجواب أنه لما مات رسول الله ﷺ، واستخلف أبو بكر رضي الله عنه، جاءت فاطمة رضي الله عنها إليه، وقد لاثت<sup>(٢)</sup> خمارها على رأسها، ومعها أمة من نسائها وخدم أهلها تجراً ذيالها<sup>(٣)</sup> حتى أتت إليه وهو في مجلس فيه من المهاجرين والأنصار فنيطت<sup>(٤)</sup> دونها ملاءة، وقعدت خلفها [فاجهش]<sup>(٥)</sup> لها بالبكاء، فلما سكتوا خطبت خطبة بليغة حسنة، ثم سألت على إثر ذلك ميراثها من أبيها ﷺ، فقال لها: يا ابنة رسول الله ﷺ، إن الأنبياء لا تورث سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنا معشر الأنبياء [لا نورث]<sup>(٦)</sup>، إلا ما خلفناه صدقه». وكان بحضرته قوم من الصحابة فيهم

(١) في الأصل : [إنا] وما أثبت من (ر) .

(٢) اللوثُ : الطي واللي. لسان العرب مادة «لوث» .

(٣) الذيل : آخر كل شيء، وذيل الثوب والإزار: ما جُرمته إذا أسبله وذيل المرأة : لكل ثوب تلبسه إذا جرته على الأرض من خلفها، وجمعه : أذيال وذبول.  
نفس المصدر مادة «ذيل» .

(٤) معناه : أظهرتها ووضعتها سترأ نونها، وفي تاج العروس : نبط البئر نبطها نبطاً، استخرج ماها، وكل ما أخرج بعد خفاء فقد أنبط.  
تاج العروس مادة «نبط» ٢٢٩/٥ - ٢٣٠ .

(٥) في الأصل و (ر) : [باجهش] ولعل الصواب ما أثبت ، وجهش للبكاء بجهش جهشاً، وأجهش، كلامهما: استعد له واستعبر.  
لسان العرب مادة «جهش» .

(٦) لا توجد في الأصل ، والتصويب من (ر) ومصادر الحديث.  
والحديث في صحيح البخاري بشرحه ٧٧/٧، كتاب فضائل الصحابة باب (١٢) ح ٣٧١٢، وصحيح مسلم بشرحه ٧٦/١٢ باب حكم الفتي بلفظ : «لا نورث ما تركناه صدقة» بغير لفظ «إنا معشر الأنبياء»، وزيادة «إنا يأكل آل محمد من هذا المال» وفي مسلم : في هذا المال. وزاد البخاري «ليس لهم أن يزيدوا على المأكل» .

عثمان وعلي وطلحة والزبير والعباس وعبدالرحمن بن عوف وسعد وغيرهم، فقال لهم ابوبكر: أنشدكم الله تعالى الذي تقوم به السموات والأرض أما سمعتم رسول الله ﷺ يقول: «إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة»؟ فقالوا: اللهم نعم<sup>(١)</sup>. فإن اعترض مخالف على هذا فقال: فإن الله تعالى يقول خلاف ما ذكرتم حاكياً عن زكريا عليه السلام: ﴿وإني خفت الموالي من ورائي، وكانت امرأتي عاقراً فهب لي من لدنك ولياً، يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضياً﴾<sup>(٢)</sup> أفليس هذا يدل على أنه يرثه؟ وابو بكر يقول: الأنبياء لا تورث، فهل هذا إلا إقك عظيم؟

فالجواب: أن يقال له: زكريا عليه السلام سأل ربه ولداً يرث علمه ونبوته لا ماله وكذلك تحمل الآية التي في سورة النمل ﴿وورث سليمان داود﴾<sup>(٣)</sup> أنه ورث منه النبوة والعلم لا المال<sup>(٤)</sup>، فانكسر بهذا مقالوه والحمد لله.

(١) انظر: العواصم من القواسم لابن العربي ص ١٣ - ١٥ .

وهذا من عظيم حرص الصديق رضي الله عنه على امتثال ما جاء به رسول الله ﷺ، ومن ذلك صلة قرابته ﷺ، بما لا يخالف ما جاء به عليه الصلاة والسلام، وقد قال لفاطمة رضي الله عنها: (والذي نفسي بيده، لقرابة رسول الله ﷺ أحب إلي من أن أصل قرابتي)، وكان يقول: (ارقبوا محمداً ﷺ في أهله) صحيح البخاري بشرحه ٧٨/٧.

وعائشة رضي الله عنها ابنته وارثة كما ان فاطمة رضي الله عنها وارثة.

البداية والنهاية ٢٤٩/٥ وما بعدها.

(٢) الأيتان ٥ ٦٠ من سورة مريم .

(٣) الآية ١٦ من سورة النمل.

(٤) قال الامام ابن كثير رحمه الله تعالى عند تفسير هذه الآية: ( «ورث سليمان داود» ) أي: في النبوة، إذ لو كان في المال لما خصه من بين اخوته بذلك، ولما كان في الإخبار بذلك كبير فائدة). ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ١١١/٣.

وفي الحديث عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة، وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضى بما يصنع، وإن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيوان في الماء، وفضل العالم =

رجع الكلام، قالت فاطمة رضي الله عنها: فإن أبي نحلني<sup>(١)</sup> سهاماً من فذك قال: [أبنت]<sup>(٢)</sup> رسول الله ﷺ أقيمي البينة على ذلك، فشهد لها علي رضي الله عنه وأم أيمن<sup>(٣)</sup> أخت علي رضي الله عنهما<sup>(٤)</sup>، قال: زيدي رجلاً مع علي أو امرأة مع أم أيمن، ولم يكن معها غيرهما، فاستوحشت من مقالته، ونهضت مغضبة، إذ كانت لا تدعي إلا الحق، وهو أيضاً لا يجوز له أن يحكم ببينة ناقصة إلا [٢١/أ] أن تكون كاملة<sup>(٥)</sup> كما قال تعالى: ﴿واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء، أن تضل أحدهما فتذكر إحداهما الأخرى﴾<sup>(٦)</sup>. ولم تأت فاطمة رضي الله عنها ببينة كما ذكر الله تعالى، والحق أحق أن يتبع، فلما

---

على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب، وإن العلماء ورثة الأنبياء، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، إنما يورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر.

سنن الترمذي ٤٧/٥ كتاب العلم، باب (١٩) ح ٢٦٨٢، وصححه الألباني.

(١) النُّحْلُ : بالضم: إعطاؤك الإنسان شيئاً بلا استعاضة. لسان العرب مادة «نحل».

(٢) في (ر) : [يابنت] .

(٣) تقدمت ص ١١٦.

(٤) في الأصل [عنها]، وما أثبت من (ر) .

(٥) وكلاهما يريد الحق ، ففاطمة رضي الله عنها لو علمت أن الذي تطلب به ليس حقاً لها لما طلبته، ولو علمت أن في ما تدعي مخالفة لله ورسوله لأجمعت عنه.

والصديق رضي الله عنه يعلم أنه لا حق لها في ذلك، وأن طاعة الله ورسوله ﷺ هي الحق الذي لا

يجوز العدول عنه حتى مع أقرب الناس لرسول الله ﷺ، وهو الذي قال عليه الصلاة والسلام: «وأيم

الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها»، ولما نزل قوله عز وجل : ﴿وأندر عظيمك الأقربين﴾

كانت فاطمة فيمن دعاهم فقال لها: «يا فاطمة بنت محمد سليني من مالي ما شئت لا أغني عنك من

الله شيئاً»، وهي رضي الله عنها لا تريد إلا الحق واتباعه، حتى ولو اختلفت مع أبي بكر أو غيره،

والرافضة وأمثالهم هم الذين لا يريدون الحق ولا اتباعه.

(٦) الآية ٢٨٢ من سورة البقرة .

رجعت إلى بيتها مضى إليها زوجها علي رضي الله عنه يترضاها، فقالت له: ويك<sup>(١)</sup> ابن أبي طالب، اشتملت [مشملة الجنين]<sup>(٢)</sup> وقعدت حجرة [الصنين]<sup>(٣)</sup> فشكواي إلى ربي، وعدواي إلى أبي، فقال لها: أنتهى ابنة الصفوة من وجدك، فرزقك مضمون وكفيلك مأمون، فقالت: حسبي الله ونعم الوكيل، وأمسكت رحمة الله عليها، فلو أن أبا بكر حكم لها ببينة ناقصة، لاستن بذلك من يترخصه من بعده، ولزم عليه بذلك من يغتتم عثرته فينقم عليه به<sup>(٤)</sup>، ومع هذا أيضاً فإنه لم ينكر عليه أحد في أيامه ولا أيام عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم، ولا تعرض منهم أحد لنقض ماحكم به لأنه الحق، فلو أنهم علموا أن حكمه بغير الحق لأنكروا عليه، كما أنكروا على عثمان بن عفان رضي الله عنه حيث ستر رجلاً وضرب رجلاً حتى قتلوه فكيف على من منع فاطمة رضي الله عنها حقها من أبيها ﷺ، ونحلتها منه، وهذا أعظم

(١) وَيْ : كلمة ندم، وقيل: كلمة تعجب، ويقال: ويك، وقيل: بمعنى ويك، ومنه قول عنتره:

واقعد شفا نفسي وأبرأ سقمها  
قيل الفوارس : ويك عنتر أقدم .  
فتح القدير للشوكاني ١٨٧/٤ - ١٨٨ .

(٢) في الأصل و (ر) : [شتملة الجنين] بالحاء المهملة ولعل الصواب ما أثبت، والاشتمال: افتعال، من الشملة، وهو كساء يتغطى به ويتلف فيه، والرحم تشتمل على الجنين إذا تضمنته.  
لسان العرب مادة «شمل».

(٣) في الأصل و (ر) : [الصنين] ولعل الصواب: الظنين، وهو : المتهم الذي تظن به التهمة.  
نفس المصدر مادة «ظن».

ومعنى ذلك: عتابها لعلي رضي الله عنهما في عجزه وعدم مطالبته بحقها، وحاشا لعلي رضي الله تعالى عنه أن يكون عاجزاً عن المطالبة بالحق، وحاشا فاطمة رضي الله عنها أن تخاطب زوجها - وهي ابنة صفوة الخلق - بهذه العبارات. ولكنها افتراءات الرافضة وسخافاتهم، وهم مع هذا يدعون محبة علي وفاطمة رضي الله عنهما!

انظر : بطلان عقائد الشيعة، لمحمد عبدالستار التونسي ص ٥٥ - ٥٧ .

(٤) وكيف لا ، وهم الذين يتقنون عليه بأباطيل لفقوها من عند أنفسهم، أو أمور حرفوها لتوافق أهواهم الضالة وقلوبهم الحاقدة.

حرمة وأشد إنكاراً من صنيع عثمان، مع أنهم لو علموا أن حكمه كان بغير الحق لنقضه من خلفه ولم يكن يسعه أن يجريه على ما أجرا عليه إمام ظالم فيكون [ظلماً]<sup>(١)</sup> منه، لأنه كالفاعل وما كانوا هكذا رحمة الله عليهم.

وبعد، فلو أنه حكم بغير الحق لأخذه علي وإبناؤه عليهم السلام في أيامهم، لأن فاطمة رحمة الله عليها ماتت بعد أبيها ﷺ بستة أشهر، ولما كان يسعه أن يجريه على ما أجراه عليه إمام ظالم قبله، فيكون كمن عرف الحق فلم يعمل به<sup>(٢)</sup>، وهذا خلاف ما يلزم الأئمة، وأما الذي تأولوه عليه من قول الله تعالى : ﴿وَيَوْمَ يَعْزُزُ الظَّالِمَ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا، يَا لَيْتِي لَيْتِي لِمَ اتَّخَذْتُ فُلَانًا خَلِيلًا، لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾<sup>(٣)</sup>. إن العاض على يديه أبو بكر والخليل عمر رضي الله عنهما<sup>(٤)</sup>، فليس كما تأولوه، وإنما نزلت هذه الآية في عقبة بن أبي معيط<sup>(٥)</sup>، وفي [خليله]<sup>(٦)</sup>

(١) في الأصل وفي (ر) : [ظلم] . وكلام المصنف في استدلاله بالإنكار على عثمان رضي الله عنه يومه صحة ما نسب إليه رضي الله عنه من ارتكاب تلك الأخطاء التي نسيوها إليه افتراءً وكذباً، وهذا غير صحيح، فعثمان رضي الله عنه بريء منه ولم يثبت أنه ضرب عماراً، ثم لو صح فإن للإمام أن يؤدب رعيته وقد يومه كلام المصنف كذلك بأن الذين أقدموا على قتل عثمان هم الصحابة، وليس كذلك بل هم اعلاج، خارجون، يطلبون الفتنة، ولعل هذا اندفاع من المصنف في الدفاع عن أبي بكر رضي الله عنه، أوقعه فيما كان لا ينبغي أن يقع فيه، وهو رحمه الله تعالى معلوم بالدفاع عن الصحابة رضي الله عنه والرد على كل من ينال منهم.

(٢) والرافضة يقولون عنه رضي الله عنه : إنه بايع تقية، ولم يستطع اظهار ماعنده، فأي داع للتقية وقد سارت الخلافة إليه؟ وأصبح حكم الأمة في يده، وحاشاه عما يقول الرافضة، بل إن الثابت خلاف ما قالوا، يقول زيد بن علي بن الحسين بن أبي طالب رضي الله عنهم: (أما لو كنت مكان أبي بكر لحكمت بما حكم به أبو بكر في فُذَك). البداية والنهاية ٢٥٣/٥ .

(٣) الآيات من ٢٧ - ٢٩ من سورة الفرقان .

(٤) انظر : الكشف لجعفر بن منصور اليمن ص ٤٦ .

(٥) عقبة بن أبان بن نكوان بن أمية بن عبد شمس، كنيته أبو الوليد ، وكنية أبيه أبو معيط، كان شديد الأذى للمسلمين عند ظهور الدعوة ، فسأروه يوم بدر وقتلوه ثم صلبوه، وهو أول مصلوب في الاسلام. الاعلام للزركلي ٣٦/٥ .

(٦) في الأصل و (ر) : [خليل] .

أبي [بن] (١) خلف الجمحي، لا في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وذلك أن عقبة صنع طعاماً مأدبة ودعا إليه أشرف مكة، وكان فيهم رسول الله ﷺ، فأبى أن يطعم معهم شيئاً حتى يتشهد عقبة شهادة الحق، فشهدا عقبة، فأكل معهم ﷺ، فبلغ ذلك [خليله أبي بن] (٢) خلف فدخل عليه فقال له: أصبأت (٣) [٢١/ب] فقال: لا، ولكن دخل علي رجل من أشرف مكة فاستحييت أن يخرج ولم يأكل من طعامي، قال: ما كنت لأرضى منسك هذا حتى تبصق في وجهه، ففعل ذلك عقبة، فأنزل الله فيهما هذه الآية ﴿وَيَوْمَ يَعْزُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً﴾ يعني بالظالم عقبة بن أبي معيط، يقول: ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً، أي ليتني كنت أمنت بالله، ياويلتي ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً، يعني أبي بن خلف الجمحي، لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاني، يقول: لقد أضلني عن الإسلام إذ جاني، فهذا هو المعنى

(١) في الأصل [أبي] والتصويب من (ر) .

وهو أبي بن خلف بن وهب الجمحي من بني لؤي، أخوه أمية بن خلف، كلاهما عدو رسول الله ﷺ وأصحابه، قتل يوم بدر سنة ثنتين من الهجرة.

نهاية الأرب ص ٢٠٢ .

(٢) في الأصل و (ر) : [خليفة أبي أبي] .

(٣) صبأً : يقال: صبأ فلان، إذا خرج من دين إلى دين غيره، من قولهم: صبأ ناب البعير، إذا طلع، وصبأت النجوم : إذا خرجت من مطالعها، وكانت العرب تسمي النبي ﷺ الصابئ، ويسمون من يدخل في الإسلام مصبواً، لأنهم كانوا لا يهزمون، فأبدلوا من الهمزة وأوا، ويسمون المسلمين الصبابة بغير همز.

النهاية في غريب الحديث والأثر ٢/٣ .



في الآية<sup>(١)</sup>، لا ما ذهبوا إليه والله أعلم.

فأما الذي تأولوه في أصحاب رسول الله ﷺ من قول الله تعالى: ﴿وكان في المدينة سعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون﴾<sup>(٢)</sup>، إن الرهط أبوبكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبدالرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح، فإن هذا أيضاً غير صحيح لأن الآية نزلت في تسعة رهط كانوا يفسدون في المدينة [الحجر]<sup>(٣)</sup> من قوم صالح عليه السلام، وهم قدار بن سالف عاقر الناقة، ومصوع وداب وأخوه بن مهرج وعأيد بن عبيد ومريل وأخوه ابن عمرو

(١) انظر: تفسير القرطبي ٢٥/١٣ - ٢٦، وتفسير ابن كثير ٣/٢١٦.

وليس غريباً على الرافضة مثل هذه التحريفات، والتأويلات الباطلة في كتاب الله عز وجل، فكتبهم مملوكة بها، بل إن منهم من لا يعترف بهذا القرآن، وينتظر مصحف فاطمة -مع المهدي المنتظر كما يزعمون- وإنما يقرعون هذا القرآن تقية منهم، مثلهم في ذلك مثل اليهود والنصارى الذين حرفوا كتب أنبيائهم، وقالوا عليهم ما لم يقولوه، بل قد ألف بعضهم كتاباً في تحريف القرآن الكريم سماه (فصل الخطاب في اثبات تحريف كتاب رب الأرياب) وهو النووي الطبرسي، ومن أباطيل هذا الكتاب -سلكه أباطيل- تحريفه قول الله تعالى: ﴿واسروا النجوى الذين ظلموا ان هذه الا بشر مثلكم﴾ قال: ﴿واسروا النجوى الذين ظلموا﴾ (آل محمد حقهم)، وتحريفه قوله تعالى: ﴿هذان خصمان اختصموا لي ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار﴾ قال: (هذا خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا -بولاية علي- قطعت لهم ثياب من نار) وغير ذلك كثير. فصل الخطاب للنووي ص ٢٥٨ - ٢٥٩. نقلاً عن كتاب الشيعة وتحريف القرآن لمحمد مال الله. ص ١٣٨.

والله تعالى يقول: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾ ويقول: ﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد﴾.

(٢) الآية ٤٨ من سورة النمل.

(٣) كذا في الأصل وفي (ر) : فإن كان المراد أن [الحجر] بدل من المدينة فصحيح، وإن كان المراد أنه مضاف إليه، فمخالف لقواعد اللغة العربية.

وهريم و [صواب] (١)، لأنهم كما قال الله تعالى : ﴿يفسدون في الأرض ولا يصلحون﴾ أي يعملون بالمعاصي، ولا يطيعون، فهذا معنى الآية (٢) لا مذهبوا اليه من أنهم أصحاب رسول الله ﷺ، وإنما غرأ ضعفاء العقول باسم المدينة أنها مدينة الرسول ﷺ، وإن التسعة هم أصحابه، ليس كذلك ، وإنما هي مدينة صالح عليه السلام [التي يقال لها] (٣) الحجر والتسعة من تقدم ذكرهم، فأما مدينة النبي ﷺ فليست المعنية بذلك، لأن اسمها يثرب وطيبة وطاية والدار [والمكينة] (٤) [والبجيرة والمجبورة] (٥)، والمحبة والمحبوبة، والعذراء والمرحومة والقاصمة ، وببدر ثلاثة أسماء (٦). والله أعلم.

(١) في الأصل و (ز) : [وصوب] ، وقد أورد الإمام ابن كثير في تفسيره عن السدي عن أبي مالك عن ابن عباس رضي الله عنهما : (كان أسماء هؤلاء التسعة : دعيمي ودعيم وهريما وهريم وداب وصواب ودياب ومسطع وقدار بن سالف، عاقر الناقة الذي باشر ذلك بيده). قال تعالى : ﴿فنادوا أصحابهم فضاطي فعمرق وهو أشقى ثمود، كما سماه الله تعالى : ﴿إذا انبث اشقاها﴾. تفسير ابن كثير ٣/٣٦٧ .

وفي الحديث عن عبدالله بن زمعة رضي الله عنه، أنه سمع النبي ﷺ يخطب، وذكر الناقة والذي عقر، فقال رسول الله ﷺ: «إذا انبث اشقاها : انبث لها رجل عزيز عارم منيع في رهطه مثل أبي زمعة.. الحديث». صحيح البخاري بشرحه ٨/٧٠٥ كتاب التفسير، باب ٩١ ح ٤٩٤٢. وصحيح مسلم بشرحه ١٧/١٨٨ كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب جهنم أعاننا الله منها.

(٢) انظر : تفسير البغوي ٣/٤٢٢، وتفسير ابن كثير ٣/٣٦٧.

(٣) في الأصل و (ز) : [وإن التسعة هم أصحابه - التي يقال لها]، واستقامة الكلام كما أثبت. والحجر : اسم ديار ثمود بوادي القرى بين المدينة والشام. معجم البلدان ٢/٢٢١. وهي تابعة لمدينة العلا التي تبعد عن المدينة أربعمئة كيلو متر تقريباً.

(٤) كذا في الأصل و (ز) ، ولعلها : [المسكينة] .

(٥) في الأصل و (ز) : [والبجيرة والمجوزة]. وجاء في معجم البلدان ٥/٨٠٣ ان للمدينة أسماء أخرى بلغت تسعة وعشرين اسماً.

(٦) كذا في الأصل وفي (ز) ولم يتبين لي مراد المصنف ، وقد يكون في الكلام سقط.

## فصل

وأما الذي نقموا به على عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فمه باحراق بيت فاطمة رضي الله عنها، فإنه قد كان ذلك منه على غير ما [وهموا] <sup>(١)</sup> به، وأنه لما تأخر علي والزبير والمقداد عن بيعة أبي بكر رضي الله عنه يوم بؤيع، كانوا مجتمعين في منزلها، فسمع بذلك عمر رضي الله عنه فأتى إليهم إلى منزلها ليعزلهم عما كان منهم فلم يجدهم هناك، فقال لفاطمة رضي الله عنها: يا بنت رسول الله ﷺ، [والله] <sup>(٢)</sup> ما أحد أحب إلينا من أبيك، ولا أحد بعده أحب إلينا منك، وأيم الله ما ذاك بما نعي [١/٢٢] من أنه إذا اجتمع عندك هؤلاء النفر أن أحرق عليهم هذا البيت، لأنهم أرادوا شق عصي المسلمين بتأخرهم عن البيعة، ثم خرج عنها، فلم يلبث أن عادوا إليها، فقالت لهم: تعلمون أن عمر جاعني وحلف بالله لأن أُنتم عدتم إلى هذا البيت ليحرقته عليكم، وأيم الله إنه ليصدقن فيما حلف عليه، فانصرفوا عني فلا ترجعوا إلي، ففعلوا ذلك، ولم يرجعوا إليها إلا بعدما بايعوا <sup>(٣)</sup>، فهذا هو المعنى فأى شئ على عمر [من] <sup>(٤)</sup> منقود في هذا لأنه هم

(١) في (ر) : [هموا] .

(٢) لا توجد في (ر) .

(٣) في الأصل و (ر) باثبات [من] ولعل الأولى حذفها .

ولم يفعل<sup>(١)</sup>، ما أراد بذلك إلا الإصلاح.

ألا ترى إلى قول الله تعالى في قصة يوسف عليه السلام : ﴿ولقد همت به وهم بها﴾<sup>(٢)</sup> ولم ينقد عليه بذلك ناقد، وهو نبي الله ﷺ، فكيف مع أنه لم يقصد بذلك فاطمة رضي الله عنها، بل المتأخرين عن البيعة، وأما الذي نقموا عليه من قوله: لا تغالوا في صدقات النساء، وجواب المرأة له، فإنه رضي الله عنه ما جعل [الإثنتي عشرة]<sup>(٣)</sup> أوقية حداً لا يزداد عليها، فيكون قد دخل بما ليس في كتاب الله تعالى وإنما [دعا]<sup>(٤)</sup> الناس بالتخفيف لغير هذا اتباعاً للسنة، لأن رسول الله ﷺ قال: «أعظم النساء بركة أيسرهن مؤنة»<sup>(٥)</sup>. وقال أيضاً عليه السلام: «تياسروا بالصدق»<sup>(٦)</sup>، أي تراضوا بما يستيسر، ولا تغلوا به، مع أن كل عالم بشر ينسى كما

---

(١) هذه القصة لم تثبت عن عمر رضي الله تعالى عنه، ودعوى أن عمر رضي الله عنه هم بأحراق بيت فاطمة، من نسج الرافضة أعداء صحابة رسول الله ﷺ، وقد أوردها مع أكاذيب أخرى الطبري الطبرسي في كتابه (دلائل الامامة) ص ٢٦ ط الثانية عن جابر الجعفي، وهو رافضي كذاب باتفاق أئمة الحديث كما في الميدان للذهبي ١/٢٧٩، وتهذيب التهذيب ٢/٤٧.

(٢) الآية ٢٤ من سورة يوسف.

والمفسرين أقوال كثيرة في معنى الهم من يوسف عليه السلام. انظر: تفسير ابن كثير ٢/٤٧٤-٤٧٥.

(٣) في الأصل و (ر) : [الإثنتي عشر] .

(٤) في الأصل و (ر) : [دعت] ولعل الصواب ما أثبت، لأن الداعي عمر رضي الله تعالى عنه.

(٥) مسند الإمام أحمد ٦/٨٢ .

(٦) مسند الامام احمد ٦/٧٧ .

ينسى البشر، وقد يحفظ الحديث ولا يحضره ذكره. فيفتي بخلافه، وكذا في أي القرآن أيضاً، ألا ترى إلى قول عمر رضي الله عنه يوم مات رسول الله ﷺ إنه لم يموت، ولا يموت حتى يكون [آخرهم موتاً] <sup>(١)</sup>، فقرأ عليه بعض أصحابه: ﴿إنك ميت وإنهم ميتون﴾ <sup>(٢)</sup>، فذكر ذلك عمر رضي الله عنه ورجع عن قوله، مع علمه بالآية لكنه نسيها للخطب العظيم الوارد عليه من موت رسول الله ﷺ <sup>(٣)</sup>، وليس في كلامه للمرأة نقم، لأنه يجوز أنه نسي حكم الآية فذكرته المرأة، ولهذا قال عند قولها: امرأة أصابت ورجل أخطأ <sup>(٤)</sup>، قال صاحب الكتاب: وليس يسلم المتحفظ من زلل، ولا المتحرز المتيقظ من خلل، فتبارك من خص نفسه بالكمال.

وأما الذي نقموا عليه في قوله للشاهد الذي أراد أن يشهد على المغيرة بن شعبه بالزنا في امرأة يقال لها أم جميل <sup>(٥)</sup> من بني هلال أحد بني عامر بن صعصعة: أرى فتى لا يفضح الله تعالى على يديه أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ، فإنه قد كان منه ذلك إتباعاً للسنة في درء الحدود بالشبهة <sup>(٦)</sup> في حقوق الله تعالى

(١) في الأصل و (ر) : [آخر موتاً] .

(٢) الآية ٣٠ من سورة الزمر.

(٣) سبق الكلام عن ذلك ص ٨٢ .

(٤) سبق الكلام عن ذلك ص ١٠٣ .

(٥) أم جميل بنت المجلل بن عبدالله أو عبید بن أبي قيس القرشية العامرية كانت من السابقات، أسلمت بمكة وبابعت وهاجرت الى الحبشة الهجرة الثانية هي وزوجها حاطب بن الحارث.  
انظر : الاصابة ٤/٤٢٠ .

(٦) إن صحت القصة فعل ذلك من باب قوله ﷺ : «من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه». سنن الترمذي ٤/٣٤، كتاب الحدود باب ما جاء في الستر على المسلم ، ح ١٤٢٥، سنن ابن ماجه ٢/٨٥ كتاب الحدود، باب الستر على المسلم، ودفع الحدود بالشبهات

دون حقوق ابن آدم، لأن حقوق الله تعالى مبنية على المسامحة، وحقوق بني آدم مبنية على الشح، وذلك غير منقود عليه، ألا ترى الى قول رسول الله ﷺ للسارق الذي أتى اليه به [٢٢/ب] ليقيم عليه الحد : «ما أظنك سرقت»<sup>(١)</sup> فدل هذا على أن عمر رضي الله عنه ما اتبع بتعريضه للشاهد بالزنا إلا ما سنه رسول الله ﷺ وليس عليه رضي الله عنه منقود، وإنما ينكره من لا يعرف الشرع<sup>(٢)</sup>، والله أعلم.

وأما الذي نقموا عليه من أمر الشورى، حيث جعلها الى ستة نفر<sup>(٣)</sup>، ولم ينص بالإمامة على رجل بعينه، فإنه رضي الله عنه ما اعتمد ذلك تزكية لنفسه، وبعداً من التهمة، فجعله الى من يوثق براهيه مع سابقته وعلمه وفضله، وجعل معهم ابنه عبد الله<sup>(٤)</sup>، وقال له : أنت معهم بالرأي والمشورة دون الأمر، وكان أهل الشورى عثمان

ج ٢٥٤٤.

(١) الحديث في مسند الامام احمد ٢٩٢/٥، عن أبي أمية المخزومي رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ أتى بلص فاعترف، ولم يوجد معه متاع، فقال له رسول الله ﷺ : «ما إخالك سرقت، قال: بلى، مرتين أو ثلاثا، قال: فقال رسول الله ﷺ : اقطعوه، ثم جأوا به، قال: اقطعوه، ثم جأوا به فقال له رسول الله ﷺ: قال: استغفر الله وأتوب اليه، فقال رسول الله ﷺ: اللهم تب عليه.

(٢) بل في قصة ماعز بن مالك والغامدية اللذين زنيا، وسؤال الرسول ﷺ وتعريضه لهما ما يؤيد ما فعله عمر رضي الله عنه، وهو المعروف بجرأته وشجاعته في الحق، لا تأخذه في الحق لومة لائم، رضي الله عنه وأرضاه.

(٣) سيأتي ذكر أسمائهم رضي الله عنهم جميعاً.

(٤) عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي، ولد سنة ثلاث من البعثة، أسلم مع أبيه وهاجر معه، استصغر في بدر وأحد، وشهد الخندق، من رواية الحديث المكثرين عن النبي ﷺ، كان كثير الصلاة والعبادة، ومن فقهاء الصحابة وزهادهم، كان يحفظ ما يسمع من رسول الله ﷺ، ويسأل من حظر إذا غاب عن قوله وقعله، وكان يتبع آثاره في كل مسجد صلى ﷺ فيه، مات سنة ثلاث وسبعين على الأرجح رضي الله عنه.

وعلي بن أبي طالب وطلحة بن عبيدالله، والزيبر بن العوام وسعد بن أبي وقاص، وعبدالرحمن بن عوف رضي الله عنهم، وليس عليه في هذا منقود، لأنه اختار من يوثق برأيه، ومن نقم على عمر شورى هؤلاء<sup>(١)</sup>، فقد نقم عليهم أيضاً بقبولها إذ هي بزعمه خطأ، فأشار به عليه وهو عالم معلوم أنه إذا استشار الرجل غيره برأي خطأ فأشار به عليه وهو عالم أنه خطأ فخطؤه بذلك أعظم من خطأ المستشار لأنه ما جاء منه عجز ولا مكر، وإنما العجز والمكر جاء من [الذي]<sup>(٢)</sup> عرف أنه خطأ فأشار به ، وليس هم كذلك، فافهم ذلك يرحمك الله، وأصرف عنك مقالة أهل البدع والأهواء موقفاً إن شاء الله.

وأما الذي نقموا به عليه من قوله في أهل الشورى : ان اجتمع اربعة وأبى اثنان فاضربوا اعناقهما، وإن مضت الثلاث، ولم يجتمعوا على رجل واحد، فاقتلوه، فإنه إنما جعل ذلك [منه]<sup>(٣)</sup> اجتهاداً لهم لئلا يطول الوقت فيقع التنازع والاختلاف

الإصابة ٢/٣٢٨-٣٤١.

(١) الشورى : مبدأ عظيم من مبادئ الإسلام، وقاعدة هامة من قواعده، حث عليها القرآن الكريم وأمر بها، وجعلها من صفات عباد الله المؤمنين، قال سبحانه وتعالى : ﴿واورهم في الأمر﴾ آية ١٥٩ آل عمران، وقال عز وجل عن المؤمنين : ﴿وأمرهم شورى بينهم﴾ آية ٢٨ الشورى، والرسول ﷺ كان يستشير أصحابه في كثير من الأمور العظيمة، كاستشارته لهم في لقاء المشركين في بدر، وفي أحد، والخندق، وغير ذلك كثير، فممر رضي الله عنه في عمله هذا متبع لا مبتدع، وأمر الخلافة من أعظم ما يهم الأمة، وقد جعلها في الستة الباقين من العشرة الذين بشرهم رسول الله ﷺ بالجنة، ومات وهو راض عنهم، وهذا عمل يحمد عليه رضي الله تعالى عنه وارضاه.

(٢) في الأصل : [الذين] والتصحيح من (ر) .

فيكون للعدو في الفرقة بينهم مجال، فيفسد الاسلام<sup>(١)</sup>، ألا ترى ما استنته علي بن أبي طالب كرم الله وجهه منه لقوله لسعد بن أبي وقاص حين لم يبايعه: إن أخذك بسنة عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوم الشورى، حيث قال: إن اجتمع أربعة وأبى اثنان فاضربوا اعناقهما والإثنان من الستة ثلثها، وقد هلك من أهل الشورى اثنان، وبقينا أربعة، أنا وطلحة والزبير وأنت، قد اجتمعنا وبقيت أنت، وأنت ربع ما بقي، فإن بايعت والا ضربت عنقك، فلما سمع سعد بن أبي وقاص منه حجة هذه بايع<sup>(٢)</sup>.

(١) في الاصل وفي (ر) : [عنه] .

(٢) انظر قصته في تاريخ الطبري ٢٢٧/٤ وما بعدها.

ولا ريب أن هذا من حرص الفاروق رضي الله تعالى عنه وأرضاه على أمر الأمة، في أعظم ما يهمها، وهو الخلافة، وموقفه يوم بيعة أبي بكر رضي الله عنه يشهد له بذلك، وتحريه في الاستخلاف على الأمة من بعده، واهتمامه العظيم بهذا الأمر شاهد آخر عظيم له رضي الله تعالى عنه، ولو كان يريدنا لأحد من قرابته لما استبعد وده عبدالله، وابن عمه سعيد بن زيد وهو من العشرة المبشرين بالجنة، وقد قال لذلك الرجل الذي دله على عبدالله بن عمر: (قاتك الله، والله ما أردت الله بهذا، كيف استخلف رجلاً عجز عن طلاق امرأته، لا أرب لنا في أموركم، ما حمدتها فأرغب فيها لأحد من أهل بيتي؟! إلى أن قال: بحسب آل عمر أن يحاسب منهم رجل واحد).

فهل هذا قول من يحابي أو يداهن في دين الله عز وجل، حاشاه عن ذلك، رضي الله تعالى عنه وأرضاه. انظر: تاريخ الطبري ٢٢٨/٤ .

(٢) جاء في تاريخ الطبري ٤٢٨/٤ في قصة طلب علي بن أبي طالب سعد بن أبي وقاص ليبايعه: (وجازا بسعد، فقال علي: بايع، قال: لا أبايع حتى يبايع الناس، والله ما عليك مني بأس، قال: خلوا سبيله).

وفي الفتوح لابن أعمش ٤٤٠/٢ أن سعداً جاء إلى علي رضي الله عنهما وأخبره أنه لا يشك أنه على الحق، ولكنه يعلم أنه سينازع، وأن منازعوه هم أهل الصلاة، وطلب سعد من علي إن أحب أن يبايعه أن يعطيه سيفاً له لسان وشفتان يعرف المؤمن من الكافر حتى يقاتل معه... إلى آخر القصة).

ولم أجد - فيما اطلعت عليه - نص ما ذكره المصنف رحمه الله.



فيا أيها المخالف الأعمى الأصم لو كانت الشورى من عمر رضي الله عنه خطأ  
كما ذكرت لما اقتدى بها علي رضي الله عنه، حتى قال ما قال، لكنه عرف الحق وبإيعة  
رضي الله عنه.



## فصل

وأما الذي نقموا به على عثمان رضي الله عنه من ركوبه ذروة المنبر خلافاً لمن قبله، فإنه قد كان منه، وليس هذا [ذنباً]<sup>(١)</sup> يؤدي الى لعنه وتقسيقه [١/٢٣] [وقتلته]<sup>(٢)</sup>، مع علمهم بسابقته وفضله<sup>(٣)</sup>، ألا ترى إلى ما روي عن عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه [ما]<sup>(٤)</sup> طعن الناس عليه وكان مريضاً أنه كتب إليه:

بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد : فإني قد كنت وليتك أمر الناس يوم وليتك، وفي فضاء ليست لك، لأنني شهدت مع رسول الله ﷺ الحديبية وبايعته، ولم تشهدا ولم تبايعه، وشهدت معه بداراً ولم تشهدا، وثبت يوم أحد وهربت أنت.

وكتب إليه عثمان: يامن أفلج<sup>(٥)</sup> عليه، أما ما ذكرت من أنك شهدت الحديبية ولم أشهدا وبايعت رسول الله ﷺ ولم أبايعه، فإني كنت وقد رسول الله ﷺ إلى قريش بمكة، فلما أبطأت عليه ﷺ، تخوف غدري فهاجه مكاني عن البيعة فبايع، ثم لم يمنع ذلك أن ضرب بشماله [على]<sup>(٦)</sup> يمينه، وقال: «هذه»<sup>(٧)</sup> بيعة عثمان»، فشمال

(١) في الأصل و (ر) : [ذنب] .

(٢) في الأصل : [وقتل] والتصحيح من (ر) .

(٣) انظر المواسم من القواصم ص ١٠١ .

(٤) في الأصل و (ر) : [ما] .

(٥) الفلج : الظفر والفوز، وقد فلج الرجل على خصمه يُفْلجُ فلجاً.

لسان العرب مادة «فلج» .

(٦) في الأصل : [عن] والتصحيح من (ر) .

(٧) في الأصل و (ر) : [هذا] .

رسول الله ﷺ خير من أيمانكم، وأما ما ذكرت من أنك شهدت بدماء ولم أشهدها، فخرجت مع رسول الله ﷺ أريدها فأمرني أن أتخلف مع ابنته<sup>(١)</sup> فأمرضها، إذ كانت مريضة، فأطعت رسول الله ﷺ وتخلفت فمرضتها حتى ماتت رحمة الله عليها، فلما قدم رسول الله ﷺ قلت : يا رسول الله صلى الله عليك وسلم، أجزري ، قال: «وجب أجرك وسهمك»<sup>(٢)</sup> فكان أجزري مثل أجركم، وسهم لي رسول الله ﷺ مثل سهامكم، وأما ما غيرتني من فراري يوم أحد، وثبت أنت، فقد كان ذلك، فأنزل الله عفوهم من السماء في كتابه، عني وعن من فعل مثل فعلي فقال عز من قائل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ، وَلَقَدْ عَفَى اللَّهُ عَنْهُمْ إِنْ

(١) وهي رقية رضي الله تعالى عنها، وتقدمت ترجمتها ص ٥٩ .

(٢) لم أجد -فيما اطلعت- من ذكر هذه القصة منسوبة إلى عبدالرحمن بن عوف وعثمان رضي الله عنهما، فهي من جملة الأكايب المنسوبة إلى أصحاب رسول الله ﷺ من الرافضة، وعبدالرحمن وعثمان أجل وأرفع من أن يقولوا ذلك، والصواب أنها بين رجل من مصر وأبن عمر رضي الله عنهما حيث سأل الرجل ابن عمر فأجاب.

انظر : صحيح البخاري بشرحه ٥٤/٧، كتاب فضائل الصحابة، باب (٧) ح ٣٦٩٨، ومستند الإمام احمد ١٠١/٢، ١٢٠، ونص الحديث كما ورد في الصحيح: (جاء رجل من أهل مصر وحج البيت، فرأى قوماً جلوساً، فقال: من هؤلاء القوم؟ فقالوا: قريش، قال: فمن الشيخ؟ قال: عبدالله بن عمر، قال: يا ابن عمر، إني سائلك عن شيء فحدثني عنه، هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد؟ قال: نعم، قال: تعلم أنه تغيب عن بدر ولم يشهد؟ قال: نعم، قال الرجل: هل تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهد؟ قال: نعم، قال: الله أكبر، قال ابن عمر: تعال أبين لك. أما فراره يوم أحد فاشهد أن الله قد عفا عنه وغفر له، وأما تغيبه عن بدر، فإنه كانت تحته بنت رسول الله ﷺ، وكانت مرضت، فقال له رسول الله ﷺ: «لك أجر رجل شهد بدماء وسهمه». وأما تغيبه عن بيعة الرضوان، فلو كان أحداً أعز ببطن مكة من عثمان لبعثه مكانه، فبعث رسول الله ﷺ عثمان، وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان إلى مكة، فقال رسول الله ﷺ بيده اليمنى «هذه يد عثمان، فضرب بها على يده فقال: هذه لعثمان»، قال ابن عمر: اذهب بهذا الآن معك).

وانظر هذا الموضوع مفصلاً في كتاب العواصم من القواصم ص ١٠١-١٠٤ .

الله غفور رحيم ﴿١﴾ أفقتعيرني بما قد غفر الله تعالى لي؟ ولك ذنوب لا تدري أيغفرها  
الله تعالى لك أم لا. قال: فبكي عبدالرحمن وقال: صدق عثمان.

وأما الذي نقموا عليه من طرده لأبي ذر الغفاري ﴿٢﴾ رحمة الله عليه ﴿٣﴾،  
وتقريبه لمروان ﴿٤﴾ بن [الحكم] ﴿٥﴾ واستعماله لأقاربه [اختصاصاً] ﴿٦﴾ منه لهم من بين  
المسلمين ﴿٧﴾، وكتابه ﴿٨﴾ إلى مصر، فقد كان ذلك، فاستتابوه فتاب،  
وحلف عن الكتاب، بأخبار يطول شرحها، وكان منهم بعد ذلك من  
حصاره وقتله ما كان من غير جرم يوجب قتله، لكن الأمور مقدرة ﴿٩﴾.

- 
- (١) الآية ١٥٥ من سورة آل عمران.  
(٢) تقدمت ترجمته رضي الله عنه ص ١١٧.  
(٣) خروج أبي ذر رضي الله عنه إلى الريثة إنما كان باختياره رضي الله تعالى عنه حين اختلف مع  
معاوية بالشام في قوله تعالى: ﴿والذين يكتزون الذهب والفضة﴾ الآية، ثم اختلعه مع أكثر الصحابة  
بعد قدومه المدينة فأشار عليه عثمان بالخروج قريباً من المدينة إن شاء فقبل ذلك باختياره.  
انظرك في صحيح البخاري ٢٧٨/٣، كتاب الزكاة باب (٤) ح ١٤٠٦٦، وانظر منهاج السنة لشيخ  
الإسلام ابن تيمية ١٩٨/٣ - ١٩٩.  
(٤) تقدمت ترجمته ص ١٠٥.  
(٥) في الأصل: [حكّم] وما أثبت من (ر).  
(٦) في الأصل و (ر): [اختصاص].  
(٧) المصدر السابق ١٩٠/٣ - ١٩١.  
(٨) وهو كتاب زور على عثمان رضي الله عنه ونسبوا إليه أنه كتب إلى ابن أبي السرح يأمره بقتل محمد  
بن أبي بكر، وكانوا قد طلبوا منه رضي الله عنه أن يعزل ابن أبي السرح، ويولي محمد بن أبي بكر،  
وذكروا أنهم وجدوا الكتاب مع أحد الرعاة ذاهباً إلى مصر، وأنه بخط مروان بن الحكم، وجاءوا إلى  
عثمان وحلف عن الكتاب وأنه لم يكتبه ولم يمله ولا علم له به. انظر: البداية والنهاية ١٨٢/٧. وقول  
المصنف: (فاستتابوه فتاب... الخ) غير صحيح، فعثمان رضي الله عنه لم يقع ذلك منه أصلاً حتى  
يتوب منه.  
(٩) وهذا تصديق لما أخبر به رسول الله ﷺ حين بشر عثمان رضي الله عنه بالجنة على بلوى تصيبه، كما  
في حديث بن أريس الذي يرويه أبو موسى الأشعري رضي الله عنه، وفيه: «فجاء إنسان يحرك الباب  
فقلت: من هذا؟ فقال: عثمان بن عفان، فقلت: على رسلك، فجنبت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته، فقال:  
إنذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه، فجنبت فقلت له: أدخل، ويشرك رسول الله ﷺ بالجنة على  
بلوى تصيبك... الحديث».

[ألا ترى] (١) الى ما روي عن زيد بن أرقم (٢) أنه قال: بعثني رسول الله ﷺ الى عثمان : (أن أقرئه مني السلام وقل له : أبشر بالجنة بعد بلاء شديد، فانطلقت إليه فاقراءته عنه السلام، وأعلمته بما قال لي رسول الله ﷺ، فأخذ بيدي ومضينا اليه ﷺ، وقال: يا رسول الله صلى الله [٢٢/ب] [عليه] (٣) وسلم: جاعني زيد بن أرقم بيشارة منك في الجنة بعد بلاء شديد، فأني بلاء يصيبني يا رسول الله ﷺ، والذي بعثك بالحق نبياً ما تعנית ولا تمنيت (٤)، أي ولا كذبت ، ولا مسيت ذكرني بيمينتي، منذ بايعتك، ولا زنيت في

صحيح البخاري بشرحه ٢١/٧ كتاب فضائل الصحابة باب (٥) ح ٣٦٧٤، وصحيح مسلم بشرحه ١٥/١٧١-١٧٢، كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل عثمان رضي الله عنه، وفي الحديث الآخر عن أنس رضي الله عنه قال: «صعد النبي ﷺ أحداً معه أبو بكر وعمر وعثمان، فرجف فقال: اسكن احد - أظنه ضربه برجله- فليس عليك إلا نبي وصديق وشهيدان». صحيح البخاري بشرحه ٥٣/٧، كتاب فضائل الصحابة باب (٧) ح ٣٦٩٩. وهذا من معجزاته ﷺ في إخباره عثمان رضي الله عنه بما سيصيبه من البلاء، وأنه سيموت شهيداً.

- (١) في الأصل و (ر) : [ألا ماترى] بزيادة : [ما] .
  - (٢) تقدمت ترجمته ص ٧٨ .
  - (٣) في (ر) : [عليك] .
  - (٤) تعנית : بالعين المهملة ، وفي بعض الروايات بالعين المعجمة، كما في السنة لابن أبي عاصم ٢/٥٩٥، وتاريخ الطبري ٤/٣٩٠.
- تمنيت : أي كذبت، التمني: التكنب: تفعل من مَنَى يَمْنِي، إذا قَدَّر، لأن الكاذب يقدِّر الحديث في نفسه، ويقال للأحاديث التي تُتَمَنَّى : الأمانى،  
النهاية في غريب الحديث والأثر ٤/٣٦٧.
- وقد جاء بيان معنى : تمنيت في قول عثمان رضي الله عنه: (ولا تمنيت أن لي بديني بدلاً منذ هداني الله له)، فضائل الصحابة للامام احمد ١/٤٦٥.

جاهلية ولا اسلام<sup>(١)</sup>، فقال له النبي ﷺ هو ذاك، فكان من أمره ما كان رضي الله عنه، قيل: وكان عمرو بن العاص يوم قُتل بفلسطين، وهو إذ ذاك أكثر الناس عليه تحريضاً، فبلغه خبر مقتله فخرج مغموماً يبحث عن الخبر ليقع على حقيقته، فإذا هو براكب من [خدام]<sup>(٢)</sup> قد أقبل، فقال له عمرو: ومن أين أوضع<sup>(٣)</sup>. الراكب؟ قال: من المدينة، قال: فالخبر؟ قال: قتل عثمان، قال عمرو: أنا أبو [عبدالله]<sup>(٤)</sup> إني إذا حككت قرحة أدميتها، قال: فمن بايعوا بعده؟ قال: علياً رضي الله عنه، قال: ذلك خير

(١) لم أجد - فيما اطّلت عليه - نص ما ذكره المصنف عن زيد بن أرقم رضي الله عنه أنه جاء إلى عثمان ببيشارة رسول الله ﷺ بالجنة، وإنما جاء في بعض السنن أن عثمان قال للخارجين عليه حين هذبوه بالقتل ، فخرج اليهم وذكرهم بقول رسول الله ﷺ : «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث... الحديث». ثم قال لهم: فوالله ما زنت في جاهلية ولا اسلام، ولا أردتد منذ بايعت رسول الله ﷺ، ولا قتلت النفس التي حرم الله، فبم تقتلونني؟  
انظر : سنن الترمذي ٤٦٠/٤ كتاب الفتن، وقال: حديث حسن، وسنن ابن ماجه ٨٤٧/٢ كتاب الحدود.

وفي تاريخ الطبري ٣٩٠/٤ قوله رضي الله عنه : (والله ما كشفت امرأة في جاهلية ولا اسلام ولا تغنيت ولا تمغيت ، ولا وضعت يميني على عورتي منذ بايعت رسول الله ﷺ).  
وفي البداية والنهاية ١٨٩/٧ قوله رضي الله عنه في كلمة له: (ولا زنت ولا سرقت في جاهلية ولا اسلام، ولا تمغيت ولا تغنيت منذ أسلمت، ولا مسست فرجي بيمينتي منذ بايعت بها رسول الله ﷺ).

(٢) كذا في الأصل و (ر) ولعلها : [جذام] بالجيم والذال المعجمتين ، وهم بطن من كهلان من القحطانية، وهم بنو جذام بن عدي بن الحارث بن مرة، وجذام أول من سكن مصر من العرب، حين جاوا في الفتح مع عمرو بن العاص، وأقطعوا فيها بلاداً.  
معجم قبائل العرب، عمر كحالة ١٧٤/١.

(٣) تأتي هذه الكلمة بلفظ : [أوضع] و [أوضح] يقال : من أين أوضع ومن أين أوضح الراكب، أي: من أين أنشأ. لسان العرب مادة «وضع»

(٤) في الأصل و (ر) : [عبيدالله] ، والصواب ما أثبت، لأنها كنية عمرو بن العاص رضي الله عنه كما يكتى أباً محمد. الاصابة ٢/٣ .

قريش، قال: فما صنع بقتلة عثمان؟ قال أوامهم ومنعهم قال: فتبسّم عمرو وقال: خلط عليهم أبو الحسن، قال: فما صنع طلحة والزبير؟ قال: بايعا له يومهما، وعليه غنوهما، قال: فما فعلت عائشة أم المؤمنين؟ قال: هي على رأيها الأول في عثمان، قال: كلا، يعطفها على عثمان بغضها لعلي، قال: فما فعل مروان بن الحكم؟ قال: نجا، قال: ذلك رجل قومه، قال: فما سمعت الناس يقولون في عمرو بن العاص؟ قال: يقولون: لعنة الله ألهبها على عثمان ناراً ثم فر إلى فلسطين، قال: قد كان بعض ذلك، وأنا عمرو بن العاص، قال الفتى: وأسوأ تاءه، لو عرفتك ما لعنتك، وكتمت عيبك، قال: إنما تكتم ما لا يعلمه غيره، وأنشأ يقول:

أنتني أمور فصدقتها	وكننت بها [إذ أتت] <sup>(١)</sup> قائلًا
فإن الزبير رمى رمية	وطلحة جب بها الكاهلا
فإن علياً يجيد الأمور	أيقتل أم يمنع القاتلا
وكيف يأمر بنصر القتيل <sup>(٢)</sup>	وكان لصاحبه خسالا
سيسحب فيها لهم ذيله	ويمشي لهم حافياً ناعلا
فطوراً يقول أرى حربه	وطوراً يقول أرى باطلا <sup>(٣)</sup>

(١) في الأصل و (ر) : [إذ كنت] .

(٢) كذا في الأصل و (ر) ، والوزن غير مستقيم، ولم أجد من أورد هذه الأبيات.

(٣) لم أجد - فيما اطّلت عليه - من أورد هذه القصة بين عمرو رضي الله عنه والراكب، والغالب - والله أعلم - أنها مكذوبة مقتراه، فهي تتنافى مع ورع عمرو وصلاحه وتقواه، ومع أدب عائشة وفضلها وتقواها، وصدق علي وطلحة والزبير.

وقد كذب من قال إن طلحة والزبير نكثا البيعة، فالقصة تنطوي على كذب وإفتراء على أصحاب رسول الله ﷺ. انظر: المواصم من القواصم ص ١٤١ وما بعدها.

## فصل

واعلم أيدك الله أن الذي هيج الناس على قتل عثمان ذي النورين رضي الله عنه ابن سبا<sup>(١)</sup> الذي يقال له: ابن السوداء، وخبره وفرقته تأتي فيما بعد إن شاء الله تعالى، وإنما قيل لعثمان ذي النورين [منذ]<sup>(٢)</sup> أنه ما تزوج ابنتي رسول الله ﷺ واحدة بعد واحدة قط غيره<sup>(٣)</sup>، روي [عن]<sup>(٤)</sup> ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى أوحى إلي أن أزوج كريمتي رقية من عثمان»<sup>(٥)</sup> [١/٢٤] فزوجتها، فماتت تحتها، فزوجته الأخرى فماتت تحتها أيضاً، فلما ماتت قام رسول الله ﷺ على قبرها وقال: ألا أبو ألا

---

(١) عبد الله بن سبا: رأس الطائفة السبئية، وكانت تقول بالكومية علي رضي الله عنه، أصله من اليمن، قيل: كان يهودياً فأنظره الاسلام، رحل الى الحجاز فالبصرة فالكوفة، وبخل دمشق في أيام عثمان رضي الله عنه فأخرجته أهلها، فأنصرف الى مصر وجهر ببدعته، ومن مذهبه أنه يقول برجعة النبي ﷺ ويعجب ممن يقول برجعة عيسى عليه السلام وينكر رجعة محمد ﷺ، يقال له: ابن السوداء لسواد أمه، ومن مذهب السبئية أنهم يقولون: إن علياً حي في السحاب، وأن الرعد صوته. قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى: ابن سبا من غلاة الزنادقة، أحسب أن علياً حرقه بالنار. الأعلام للزركلي ٤/٢٢٠.

وقد سبقت الإشارة الى مذهب السبئية ص ٨٥، وسيأتي الكلام عنها كما ذكر المصنف رحمه الله تعالى.

- (٢) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل الصواب [حيث] .  
(٣) تقدم الكلام عن ذلك ص ٧١ هامش (٥).  
(٤) إضافة يقتضيها السياق .  
(٥) مجمع الزوائد للهيتمي ٨٣/٩، باب تزويج عثمان رضي الله عنه، وقال: رواه الطبراني في الأوسط عن ابن عباس رضي الله عنهما، وفيه عمير بن عمران الحنفي، وهو ضعيف بهذا الحديث وغيره. وكذا أورده الشوكاني في: در السحابة في مناقب القرابة والصحابة ص ١٨١.



أخو [ثم] <sup>(١)</sup> يزوجها عثمان، فلو كان لي عشر لزوجتهن عثمان، وما زوجته إلا بوحى من السماء <sup>(٢)</sup>، والله أعلم.

وأما ما [نقم] <sup>(٣)</sup> به الخوارج على علي بن أبي طالب رضي الله عنه، من أنه شك في دينه وحرار في أمره، وأنه الحيران الذي ذكره الله تعالى في كتابه بقوله: ﴿حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى انصأ﴾ <sup>(٤)</sup>، فإنه ليس كما تأولوه، وحاشاء عن ذلك بأبي هو وأمي، وإنما ضرب الله مثلاً في هذه الآية في عبدالرحمن بن أبي بكر <sup>(٥)</sup> قبل إسلامه لما ادعى إلهاً غيره، فقال عز من قائل: ﴿قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله، كالذي استهوته الشياطين في الأرض﴾. يعني استفزته الشياطين ﴿حيران﴾ يدور فيها ﴿له أصحاب يدعونه إلى

(١) كذا في الأصل و (ز) ، ولعلها [أيم] كما سيأتي في هامش (٢).

(٢) مجمع الزوائد ٨٣/٨ ، ولفظه : «ألا أبا أيم، ألا أبا أيم يزوجها عثمان... الحديث». رواه الطبراني عن أبي هريرة رضي الله عنه، من حديث طويل ، وفيه عبدالرحمن بن أبي الزناد وهولبن، وبقية رجاله ثقات.

والأيم في الأصل : التي لا زوج لها، بكرة كانت أو ثيباً، مطلقة أو متوفى عنها.

النهاية في غريب الحديث ٨٥/٨ .

(٣) في الأصل و (ز) : [نقموا] .

(٤) الآية ٧١ من سورة الأنعام .

(٥) عبدالرحمن بن عبدالله بن عثمان أبي بكر بن أبي قحافة القرشي التيمي، وأمه أم رومان أم عائشة، رضي الله عنهم، كان اسمه عبدالكمية فغيره النبي ﷺ، وتأخر إسلامه إلى أيام الهدنة، فأسلم وحسن إسلامه، شهد بدرأ في المشركين، وهو أسن ولد أبي بكر رضي الله عنه، مات فجأة وهو في طريقه إلى مكة، ودفن بها سنة أربع وخمسين وقيل: خمس، وقيل: ست، وقيل: ثمان. الإصابة ٢/٣٩٩-٤٠١ .

الهدى اثنا<sup>(١)</sup> يعني أبويه كانا [يدعوانه]<sup>(٢)</sup> الى الله والاسلام، وهو يدعوهما الى الضلال، فهذا هو المعنى بالآية لا علياً كرم الله وجهه<sup>(٣)</sup>.

وأما الذي نقموا عليه أنه حكم الرجال في دين الله تعالى<sup>(٤)</sup> ، وهو غير جائز، فهذا أيضاً غير صحيح لأن الله تعالى حكم الرجال في صيد [يصيده]<sup>(٥)</sup> المحرم، بقوله عز من قائل: ﴿يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة﴾<sup>(٦)</sup>. وكذا في شقاق الرجل وامرأته لقوله تعالى : ﴿فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها، إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما﴾<sup>(٧)</sup>، فكيف لا يجوز التحكيم في حقن دماء المسلمين، وذكر التحكيم فيما دونه<sup>(٨)</sup>؟ ، وأما الذي [نقم]<sup>(٩)</sup> عليه الناس عن نصره عثمان رضي الله عنه حتى قتل، فإنه قد كان من الناس عليه ما كان بسبب

(١) الآية ٧٠ من سورة الأنعام .

(٢) في الأصل (ر) : [يدعونه] .

(٣) انظر تفسير القرطبي ١٨/٧، ولعل الراجح أن الآية عامة في كل من دعا غير الله تعالى، وأعرض عن عبادته وحده، وانظر تفسير ابن كثير ١٤٥/٢ . وتقدم الكلام عنها ص٢٧ هامش (٢).

(٤) مرادهم بذلك ما تم في قضية التحكيم بين علي ومعاوية رضي الله تعالى عنهما، وما لفقوا حولها من أباطيل وافتراءات طمعاً في تفريق كلمة المسلمين وذرع الفتنة بينهم. وقد تقدم الكلام عن ذلك ص١١.

(٥) في الأصل : [يصيد] ، وما أثبت من (ر) .

(٦) الآية ٩٥ من سورة المائدة.

(٧) الآية ٢٥ من سورة النساء .

(٨) بل التحكيم في حقن دماء المسلمين والصلح بينهم من أهم ما يجب التحكيم فيه، وهذا أمر يحمد عليه علي رضي الله عنه، وليس مما يذم به أو ينتقد عليه. وتقدم الكلام عن ذلك .

(٩) في الأصل و (ر) : [نقموا] .

الأحداث [التي]<sup>(١)</sup> ذكروا أنه أحدثها [وصيران]<sup>(٢)</sup> الأمر بينهم حتى حصروه في داره<sup>(٣)</sup>، وعلي رضي الله عنه لازم لبيته، بعدما أمر ولده الحسن والحسين رضي الله عنهما إلى نصر عثمان رضي الله عنه بيذلان له أنفسهما [لنصرته]<sup>(٤)</sup> فشكر لهما سعيهما وردهما، فلما قتل وسمع علي رضي الله عنه الصيحة في داره رفع يديه إلى السماء وقال: اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان<sup>(٥)</sup>، وهذا غير منقود عليه.

وأما الذي نقموا عليه في قوله لسعد بن أبي وقاص رحمة الله عليه: بايعت وإلا ضربت عنقك، فإنه لما بويح رضي الله عنه اعتزل قوم من أصحاب رسول الله ﷺ، منهم: سعد بن أبي وقاص، وعبدالله بن عمر، ومحمد بن [مسلمة]<sup>(٦)</sup>، وكعب بن مالك،

(١) في الأصل: [الذين]، و (ر) : [الذي] .

والمراد بالأمور التي أحدثها عثمان بن عفان رضي الله عنه، ما كان من من إتمام الصلاة في الحج، وصعوده ذروة المنبر خلافاً ما كان عليه أبوبكر وعمر رضي الله عنهما، وتولية بعض أقاربه، وزعمهم أنه أخرج أبان رضي الله عنه، وغير ذلك من الأمور التي عدوها مأخذ عليه، وليست كما زعموا، وقد أجاب رضي الله عنه عن كل ذلك، وبين الأسباب الصحيحة له.  
انظر: العواصم من القواصم ص ٦٨ وما بعدها.

(٢) في الأصل (ر) : [صرار] .

(٣) وكل ما لفقوه ونسبوه إلى عثمان رضي الله تعالى عنه كذب وزور أرادوا به إثارة الفتنة وتفريق الكلمة، راجع قصة حصار عثمان وقتله رضي الله عنه في البداية والنهاية ١٨٤/٧ وما بعدها، والعواصم ص ١١٩ وما بعدها.

(٤) في الأصل: [نصرته]، وما أثبت من (ر) .

(٥) فضائل الصحابة ١/٤٥٢، البداية والنهاية ٧/٢٤٠، وتاريخ الطبري ٤/٤٤٤ .

(٦) في الأصل: [مسلمة]، وما أثبت من (ر) . وهو محمد بن مسلمة بن خالد الأنصاري الأوسي الحارثي، أبو عبد الرحمن المدني، حليف بني الأشهل، ولد قبل البعثة باثنتين وعشرين سنة، وهو ممن سمي في الجاهلية محمداً، أسلم قديماً على يد مصعب بن عمير رضي الله عنه، وشهد المشاهد كلها، واعتزل الفتنة، فلم يشهد الجمل وصفين، سكن الربيعة بعد مقتل عثمان رضي الله عنه، مات سنة ثلاث وأربعين بالمدينة بوقيل: قتل، رضي الله عنه. الاصابة ٣/٣٦٢ - ٣٦٤ .

وأسماء بن زيد، وحسان بن ثابت، وعبدالله بن سلام<sup>(١)</sup>، وغيرهم.

بعث علي رضي الله عنه الى عبدالله بن عمر فأتى إليه مليباً، فقال له: بايع، قال: لا أباع والله أبداً حتى يجتمع الناس، قال له الأشتري<sup>(٢)</sup>: يا أمير المؤمنين، إن هذا أمن سيفك وسطوتك فأمكنني منه، فاشهد إن لم يبايع لأضربن عنقه، وأشهد [٢٤/ب] إن رأى سيفي مشهوراً ليبايعن، قال علي: أمهل، ثم أتني أيضاً بسعد بن أبي وقاص فقال له: بايع، فقال له: يا أبا الحسن إذا لم يبق غيري بايعتك، [خل<sup>(٣)</sup>] سبيلي، فوالله ما يأتيك مني شر تكرهه أبداً، فقال: خلو عنه ثم أمسك عنهم<sup>(٤)</sup>، فلما كان بعد أيام قيل لعلي: لو بعثت الى هؤلاء القوم الذين تأخروا عن بيعتك يدخلون فيما دخل به الناس، فقام الأشتري فقال: يا أمير المؤمنين، هؤلاء ليسوا بأولى منا بما سبقنا إليه وشاركناهم فيه وهذه [بيعة<sup>(٥)</sup>] عامة

---

(١) عبدالله بن سلام بن الحارث، أبو يوسف، من ذرية يوسف النبي عليه السلام، حليف النوازل من الخزرج، الاسرائيلي الأنصاري، كان حليفاً، وكان من بني قينقاع، يقال: كان اسمه الحصين فغيره النبي ﷺ، أسلم أول ما قدم النبي ﷺ المدينة، بشره الرسول ﷺ بالجنة، وهو المراد بقوله تعالى: ﴿وشهد شاهد من بني اسرائيل على مظلوم﴾ آية ١٠ الأحقاف . مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين . المصدر السابق ٣١٢/٢ - ٣١٣ .

(٢) هو مالك بن الحارث النخعي، أحد الأشراف والأبطال المذكورين، حدث عن عمر وخالد بن الوليد، وفقتت عينه يوم اليرموك، وكان شهماً مطاعاً بليفاً فصيحاً، شهد صفين مع علي رضي الله عنه، ولاه علي رضي الله عنه مصر، ومات مسعوماً وهو في الطريق إليها . سير اعلام النبلاء للذهبي ٢٤/٤ - ٣٥ .

(٣) في الأصل و (ز) : [خلي] بالياء .

(٤) انظر قصة طلب علي البيعة من سعد وابن عمر رضي الله عنهم، في تاريخ الطبري ٤٢٨/٤، وقد تقدم الكلام عما يتعلق ببيعة سعد رضي الله عنه .

(٥) بياض في الأصل وفي (ز) ولعل الصواب إضافة كلمة [بيعة] ليستقيم الكلام، وهو المذكور في كتاب الفتح لابن أعم ٤٣٩/٢ .

[الخارج] <sup>(١)</sup> منها طاعن <sup>(٢)</sup> والمنثني <sup>(٣)</sup> عنا مستعتب <sup>(٤)</sup>، فلا [تعط] <sup>(٥)</sup> الناس أهواهم، فأدبهم، فإن أدبهم اليوم اللسان، وغداً السيف، فقال له علي : مالي لك يامالك دعني وأمري، قال: فغضب الاشتهر وخرج يقول:

نصحت أمير المؤمنين نصيحة	وكان أمراً تهدي إليه النصائح
فقلت له والحق فيه مرارة	وحيثي له قد يعلم الله ناصح
أيرغب عما أنت فيه محمد	وسعد وعبدالله <sup>(٦)</sup> والحق واضح
ولو كان هذا قولهم يوم بايعوا	لعثمان طاحت بالرجال الطوائج <sup>(٧)</sup>

في كلمة طويلة <sup>(٨)</sup> اختصرت هذا [منها] <sup>(٩)</sup>، فلم يلبثوا أن بايعوا على الطاعة دون القتال فسمع منهم بعد ذلك كلاماً يكرهه بسبب القتال معه، فقال: أنا أبو الحسن

- 
- (١) في الأصل و (ر) : [الخارج] ، ولعل الصواب ما أثبت. وانظر المصدر السابق.
- (٢) طعن فيه وعليه بالقول يطعن -بفتح العين المهملة وضمها- : إذا عابه، ومنه الطعن في النسب. النهاية في غريب الحديث ١٢٧/٣.
- (٣) تثبت الشيء ثبناً : عطفته، وثناه : كفه. لسان العرب مادة «ثني».
- (٤) الإعتاب والعتبي : رجوع المعتوب عليه الى ما يرضى العاتب، والاستعتاب : طلبك الى المسيء الرجوع عن اسأته. المصدر السابق مادة «عتب».
- (٥) في الأصل و (ر) : [تعطي] بالياء .
- (٦) لعله يقصد محمد بن مسلمة، وسعد بن أبي وقاص، وعبدالله بن عمر رضي الله عنهم، فهم من الذين تأخروا عن بيعته كما سبق ذكره.
- (٧) طاح يطوح ويطيح طوحاً : أشرف على الهلاك ، والطائح: الهالك المشرف على الهلاك، وطوحتهم طيحات: أهلكتهم خطوب. لسان العرب مادة «طوح وطيح».
- (٨) انظر : الفتوح لابن أعم ٤٣٩/٢ .
- (٩) في الأصل و (ر) : [منه] .

وكان إذا غضب قالها- فأمر الناس أن يجتمعوا، فلما اجتمعوا حمد الله تعالى وأثنى عليه بما هو أهله، وصلى على النبي ﷺ، وقال: أيها الناس إنما بايعتموني على ما كان ببيع عليه من قبلي، وإنما الخيار للناس قبل أن يبايعوا، وأما إذا بايعوا فلا خيار لهم، وإن علي الاستقامة، وعلى الرعية التسليم، فلما فرغ من خطبته قال: قد بلغني عنكم أمور كرهتها، ولست [أكرهكم]<sup>(١)</sup> على القتال معي، أليس قد بايعتم من قبلي؟ قالوا: بلى، قال: فلم تكرهون القتال معي وقد قاتلتهم معهم، فقال له سعد: ابغ لي سيفاً [حتى أقاتل]<sup>(٢)</sup> معك له لسان وشفتان يتكلم يعرف المؤمن من الكافر، [فقال له علي]<sup>(٣)</sup> أهكذا شرط الناس على ولايتهم<sup>(٤)</sup>، ثم قال لـمحمد بن سلمة: وأنت مامنك من القتال معي؟ قال: لا أستحل ذلك، قال: «ولم؟ قال: لأن ابن عمك رسول الله ﷺ دفع إلى سيفاً وقال لي: اقتل به المشركين، فإذا رأيت رجلين من أهل الصلاة يقتتلان [قات به]<sup>(٥)</sup> أحداً فاعترضه بسيفك حتى تكسره، والزم الأرض حتى تأتيك يد خاطئة أو منية عاجلة قاضية<sup>(٦)</sup>»، وقد اعترضته كما أمرني رسول الله ﷺ

(١) في الأصل وفي (ر) : [أكرههم] .

(٢) إضافة يقتضيهما السياق .

(٣) إضافة يقتضيهما السياق .

(٤) انظر : الفتوح لابن أعم ٤٤٠/٢ ، وفيه أن علياً رضي الله عنه قال لسعد رضي الله عنه: (يا ابن نجاح ياسعد، أتري لو أن سيفاً نطق بخلاف ما نزل به جبريل عليه السلام، هل كان لا شيطاناً؟ ليس هكذا يشترط الناس على واليهم).

(٥) ما بين القوسين لا يوجد في الأصل ولا (ر) . وهو نص الحديث.

(٦) الحديث أورده الحافظ ابن حجر رحمه الله في الإصابة ٢/٢٦٤ من طريق هشام عن الحسن بن محمد بن سلمة قال: (إعطاني رسول الله ﷺ سيفاً فقال: «قاتل به المشركين ما قاتلوا، فإذا رأيت أمي يضرب بعضهم بعضاً قات به أحداً فاضربه به حتى يكسره، ثم اجلس في بيتك حتى تأتيك يد خاطئة، أو منية قاضية». قال الحافظ : ورجال هذا السند ثقات، إلا أن الحسن لم يسمع من محمد بن سلمة. وأورده الحافظ الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢/٢٧٣ بالسند نفسه ، ونصه : «قاتل به المشركين، فإذا رأيت المسلمين قد أقبل بعضهم على بعض فاضربه أحداً حتى تقطعه، ثم اجلس في بيتك ثم تأتيك يد خاطئة أو منية قاضية».

حتى [٢٥/١] كسرتة، فقال له علي رضي الله عنه: كل مفتون بغائب ، ولا كل من بايعنا نريد قتله، ثم قال لابن عمر: وأنت فما يمنعك عن القتال معي؟ قال: ما أستحل قتال أهل الصلاة، ومن قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ، قال له علي رضي الله عنه: أترغب عن أبيك وعن أبي بكر رضي الله عنهما، وقد استحلا قتال أهل الصلاة، ومن قال لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ أيام الردة<sup>(١)</sup>؟ وذلك أنهم قالوا: نقر بالإسلام ولا نؤدي الزكاة اليكم بل نقسمها في قرابتنا، فشاور في ذلك أبو بكر أباك، فأشار إليه أن يكف عنهم، فقال أبو بكر: والله لو منعوني منها عقلاً من فريضة الزكاة لأجاهد<sup>(٢)</sup>هم عليه، فقاتلهم فقتل وسبى وحرق، وقد دعا أبوك عند موته المهاجرين والأنصار وشاورهم في ثلاثة أيام ولياليهن، وقال لهم قد جعلت الأمر شورى بينكم الى ستة منكم ، وجعلك معهم وليس لك من الأمر شيء، وقال: إن اجتمع أربعة وتخلف اثنان فاقتلوهما، وإن مضت ثلاثة أيام ولم يفرغوا فاضربوا أعناق الستة، فخلّونا أول يوم فلم نصنع شيئاً، ثم اليوم الثاني فلم نصنع شيئاً، فلما صلينا العصر من اليوم الثالث تراحم الناس علينا مخترطين اسياقهم، قالوا: إن غابت الشمس ولم تفرغوا عن هذا الأمر لنضربن أعناقكم، فاخترنا عثمان فبايعناه، فقال له عبدالله : أنشدك الله تعالى والرحم أن لا تخلني فيما

(١) أيام الردة : هي ما حصل بعد وفاة رسول الله ﷺ من رجوع بعض الناس عن الاسلام الى الكفر، وبعضهم منع الزكاة، وقد حاربهم أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه، وجيش لحرب المرتدين جيوشاً كثيرة حتى قضى على هذه الفتنة بكل حزم وعزم، وكانت من اعظم اعماله رضي الله عنه.

(٢) في (ر) : [لجاهدتم] .

لا أعرف<sup>(١)</sup>، ثم قال لأسامة بن زيد<sup>(٢)</sup>: وأنت فما منعك من القتال معي؟ قال له: لأنني عاهدت ابن عمك رسول الله ﷺ أنني لا أقاتل أحداً بعده يشهد أن لا إله إلا الله وأنه محمد رسول الله ﷺ، وسبب هذا: أن أسامة كان قتل رجلاً في عهد رسول الله ﷺ يقال له مرداس بن نهيك<sup>(٣)</sup> وهو يقول: لا إله إلا الله في [بعث]<sup>(٤)</sup> بعثه إلى بني غطفان، فعاهد رسول الله ﷺ على ما ذكره<sup>(٥)</sup>، فقال لهم علي رضي الله عنه: أخرجون من هذه البيعة؟ قالوا: لا، ولكننا لا نقاتل معك، فقال لهم رضي الله عنه: إذا بايعتم فقد قاتلتم، وأمسك رحمة الله عليه، وليس في هذا عليه منقود لناقد.

(١) لم أجد - فيما اطّلت عليه - من أورد ما ذكره المصنف رحمه الله من حوار بين علي وابن عمر رضي الله عنهم، وإنما ورد في تاريخ الطبري ٤٢٨/٤ أن علياً رضي الله عنه قال لابن عمر رضي الله عنهما: بايع، قال: لا أباع حتى يبايع الناس، قال: إنني بحميل - أي: كفيل - قال: لا أرى حميلاً، قال الأستر: خل عني أضرب عنقه، قال علي: دعوه، أنا حميله، إنك - ما علمت - لسيء الخلق صغيراً وكبيراً.

كما أورده الطبري مرة أخرى ٤٤٦/٢ برواية أخرى قريبة من الرواية السابقة عندما عزم علي رضي الله عنه على الخروج إلى البصرة وفيها أنه قال لابن عمر: (لولا ما أعرف من سوء خلقك صغيراً وكبيراً لأنكرتني).

وهذه العبارة - إن صححت - فلا تعدو مجرد العتاب لابن عمر رضي الله عنهما في تأخره عن أمر البيعة الذي هو من أعظم ما يهيم الأمة، وابن عمر لم يمتنع وإنما أراد انتظار مبايعة الناس لعلي رضي الله عنهم جميعاً، كان الحق مطلبهم ولا شيء غيره ولا يخافون في سبيله لومة لائم.

(٢) تقدمت ترجمته ص ٦٩ .

(٣) مرداس بن نهيك الغطفاني ثم الفزاري، من بني مرة، من أهل فدك، أسلم من الليلة وأخير أهله بذلك، ثم قتل فيها.

تفسير القرطبي ٣٢٧/٥ .

(٤) في الأصل و (ر) : [بعثه].

(٥) انظر : تفسير القرطبي ٣٢٦/٥ - ٣٢٧، وتفسير ابن كثير ٥٣٨/١ - ٥٣٩، وهناك أقوال للمفسرين في القاتل والمقتول.



وأما الذي نقموا عليه من دخوله على عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها في دار عبدالله بن خلف الخزاعي<sup>(١)</sup>، وقوله: لقد هممت أن أفتح هذا البيت، وهذا البيت وأقتل من فيهما<sup>(٢)</sup>، فإنه لما فرغ من حرب الجمل دخل البصرة، فنظر الى بيت المال الذي فيها وصعد<sup>(٣)</sup> فيه وصوب<sup>(٤)</sup> كأنه يريد [حزره]<sup>(٥)</sup> ثم قال: اقسموه بين أصحابي خمسمائة خمسمائة، فقسمت بينهم ، فما نقصت درهماً ولا زادت درهماً كأنها كانت عنده [٢٥/ب] بميزان، وكان مبلغ المال ستة آلاف ألف والناس اثني عشر ألف رجل<sup>(٦)</sup>، قال: فلما فرغ من ذلك قام اليه رجل من بني غني<sup>(٧)</sup> يقال له محرز بن هشام<sup>(٨)</sup> فقال: والله يا أمير المؤمنين ما عدلت في القسم، قسمت بيننا ما [جبي]<sup>(٩)</sup>

- 
- (١) تقدمت ترجمته ص ١١٠ .  
(٢) تقدم الكلام عن معنى الهم ، وجزاء من هم وفعل، أو هم ولم يفعل وما ورد في ذلك من نصوص ص ١٤٢ .  
(٣) صعد رأسه : أي نظر الى أعلى .  
لسان العرب مادة «صعد» .  
(٤) صوب رأسه : خفضه .  
المصدر السابق مادة «صوب» .  
(٥) في الأصل و (ز) : [حزره] وامل الصواب ما أثبت ، وهو الموافق لسياق القصة، وهو من حزر الشيء يحززه ويحززه حزرًا: قدره بالحدس، والحزر : التقدير والحرص .  
المصدر السابق ، مادة «حزر» .  
(٦) انظر : مروج الذهب للمسعودي ٢/٢٨٠ ، وبقية القصة لم أجد من ذكرها .  
(٧) بنو غني، والنسبة اليهم غنوي، وهو غني بن يعصر، وقيل: أعصر، واسمه منبه بن سعد بن قيس بن عيلان بن مضر .  
انظر : الانساب للسمعاني ٤/٣١٥ .  
(٨) لم أجد له ترجمة .  
(٩) في الأصل : [جري] ، وما أثبت من (ز) ، ومعنى [جبي] يقال: جبي الخراج يجباه ويجبيه: جمعه .  
لسان العرب مادة : [جبي] .

عسكرهم، وتركت أبناعهم ونساعهم ، فقال له رضي الله عنه: إن كنت كاذباً أني لم أعدل في القسم فلا أملك الله حتى تدرك غلام ثقيف<sup>(١)</sup>، عبد لا يذر لله محرماً إلا ركبته، ولا حرمة إلا انتهكها ، يعني الحجاج بن يوسف<sup>(٢)</sup> فقال الغنوي لمن حضر: نحن نسأله عما يعيننا وهو يأتي بالترهات، قسمعه علي فقال له: نكثتك أمك، إنا لا نسبي المرأة، ولا نأخذ الصغير بذنب الكبير، إن دار الشرك أحلت ما فيها، وإن دار الاسلام حرمت ما فيها، ثم التفت الى أصحابه وقال: أيكم يأخذ عائشة بسهمه؟ فقالوا: لا أحد، فأمر بالغنوي فنحي عنه، فأنصرف وهو يقول:

إذا ما سألت النصف فالحق واضح علياً أتى بالترهات البسباس<sup>(٣)</sup>

(١) ثقيف : حي من قيس ، وقيل : أبو حي من هوازن، وأسمه : قسي وقد يكون ثقيف اسم للقبيلة. لسان العرب مادة «ثقف» .

(٢) الحجاج بن يوسف بن الحكم الثقفي، أبو محمد، قائد داهية سفاك خطيب، ولد ونشأ بالطائف (بالحجاز)، وانتقل الى الشام فلحق بروح بن زنياع نائب عبد الملك بن مروان، فكان في عديد شرطته، ثم مازال يظهر حتى ولاء عبد الملك مكة والمدينة والطائف والعراق، قتل عبدالله بن الزبير وفرق جموعه، كان سفاحاً باتفاق معظم المؤرخين ، مات بواسطة سنة خمس وتسعين من الهجرة. البداية والنهاية ١٢٣/٩ - ١٢٨، والاعلام للزركلي ١٧٥/٢ .

وقد أخبر عنه رسول الله ﷺ. فقد جاء في صحيح مسلم ١٠٠/١٦، كتاب الفضائل باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم، وفي مسند الامام احمد ٢٥٢/٦ : «إنه يخرج من ثقيف كذاب ومبير». فالكذاب : هو المختار بن أبي عبيد الثقفي، ومن كذبه: أنه ادعى أن جبريل عليه السلام كان يأتيه. أما المبير - وهو المهلك - : فهو الحجاج بن يوسف.

انظر : شرح صحيح مسلم للنووي ١٠٠/١٦ .

(٣) الترهات البسباس: هي الباطل. لسان العرب مادة «بسس».

وانظر: الكامل للمبرد ١٩٠/١ - ١٩١.

وقد أود هذا البيت وخمسة أبيات بعده وذكر أن عمرو بن العاص تمثل بها بعد أن تناظر هو ومعاوية رضي الله عنهما مع جرير بن عبدالله البجلي رضي الله عنه الذي أوفده علي رضي الله عنه الى معاوية يطلبه البيعة، وأولها:

فيا ليتني أدركت عبد ثقيفكم وما أنا من هذا الغلام بيانس  
 فسمعها علي فقال : اللهم اجعل منيته على يديه، فروى الشعبي<sup>(١)</sup> الفقيه أن ذلك  
 الغلام أدرك الحجاج فقتله.

ورجع الكلام، ثم إن علياً رضي الله عنه دخل على عائشة رضي الله عنها في  
 دار عبدالله بن خلف الخزاعي<sup>(٢)</sup>، وكان قد قتله يوم الجمل مبارزة، وقتل أخوه عثمان  
 ابن خلف<sup>(٣)</sup> بصف علي أيضاً، فلما رأته امرأة<sup>(٤)</sup> عبدالله عرفته، فصاحت عليه: مه  
 يا ابن ابي طالب، ياقاتل الأحبة، يا مفرق الجمع، أيتم الله ولدك كما أيتمت ولد  
 عبدالله منه، فنظر إليها رضي الله عنه وقال: إنك لأنت هي، إنك امرأة ولا ألومك  
 على بغضي، فأعادت عليه قولها الأول، فقال: لو كنت قاتل الأحبة لقتلت من في هذا

تطاول ليلى وامترتني وسابسي  
 لات أتسى بالترهات البساسيس  
 وبعده:

أتاني جرير والصدوات جمّة  
 بتسلك التي فيها اجتداع المعاطس  
 وأخرها:

وإني لأرجو خير ما نال نائل  
 وما أنا من ملك العراق بيانس  
 ولم يذكر أنها للفنوي كما ذكر المصنف رحمه الله تعالى.

(١) أبو عمرو عامر بن شراحيل بن عبدالله بن ذي كبار، ونو كبار: قيل من أقبال اليمن، الشعبي، وهو من  
 حمير وعداده في همدان، وهو كوفي تابعي جليل القدر وأقر العلم، روي أن ابن عمر رضي الله عنهما  
 مر به يوماً وهو يحدث بالمغازي فقال: شهدت القوم، وأنه أعلم بها مني، وقال الزهري: العلماء أربعة:  
 ابن المسيب بالمدينة، والشعبي بالكوفة، والحسن البصري بالبصرة، ومكحول بالشام، قيل: إنه أدرك  
 خمسمائة من اصحاب الرسول ﷺ، مختلف في سنة ولادته وسنة وفاته على أقوال كثيرة، وكان موته  
 فجأة، رحمه الله تعالى.

وفيات الاعيان لابن خلكان ١٢/٣-١٦.

(٢) تقدمت ترجمته وترجمة أخيه ص ١١٠.

(٣) اسما صفية بنت الحارث الثقفية.

البيت، ومن في هذا البيت، فأعادت عليه قولها الأول، فقال علي لعائشة رضي الله عنها: ألا تنهين عني كلابك، أما إني لقد هممت أن افتح هذا البيت وهذا البيت فأقتل من فيهما، ولولا حبي للعاقبة لاستخرجتهم فضربت أعناقهم، وكان في البيت أولاد عثمان بن عفان عمرو وأبان<sup>(١)</sup>، وفيه عبدالله بن الزبير<sup>(٢)</sup>، وعبدالرحمن بن عتاب بن أسيد<sup>(٣)</sup> مجروحين، فلما سمعن ذلك منه سكتن، ولم يعاودنه بسوء<sup>(٤)</sup>، وليس عليه في هذا حجة لناقم<sup>(٥)</sup>، والله أعلم.



- (١) عمرو وأبان: هما أبنا عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه من زوجته أم عمرو بنت جندب بن عمر بن حممة بن الحارث بن رفاعة، من الأزدي، وقد ولدت له عمرواً وخالداً وأباناً وعمر ومريم.  
انظر: تاريخ الطبري ٤/٤٢٠.
- (٢) تقدمت ترجمته ص ١١٠.
- (٣) تقدمت ترجمته ص ١١٠.
- (٤) انظر: الفتوح لابن أعمش ٢/٤٩٢-٤٩٣.
- (٥) وعلي رضي الله عنه يعلم مكانة عائشة رضي الله عنها، وأنها أم المؤمنين، الصديقة بنت الصديق، وأنها ما خرجت تريد إثارة فتنة ولا إشعال حرب، وحاشاها عن ذلك، وإنما اجتهدت في الصلح وجمع الكلمة، فكان ما كان من أمر الله تعالى، وما كان أحد من الطرفين يود أن يقع ما وقع، ولكن الله غالب على أمره.
- وقد تضمنت بعض كتب التاريخ عند الحديث عن هذا الموضوع كلاماً زعموا أنه وقع بين علي وعائشة حين دخل عليها في دار عبدالله بن خلف الخراعي، وحين أمرها بالرجوع إلى المدينة، وعند انصرافها من البصرة إلى المدينة، كما ورد في كتاب الفتوح لابن أعمش ٢/٤٩٢-٤٩٤ مما لا يصح نسبته إلى ابن عم رسول الله وإلى أم المؤمنين عائشة زوج رسول الله ﷺ وحاشاهما أن يكونا كذلك رضي الله عنهما وعن جميع الصحابة الذين هم خير الخلق بعد الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام.

## فصل

وأما ما تقدموا به على الحسن بن علي رضي الله عنهما من تسليم الأمر لمعاوية<sup>(١)</sup> وانخلاءه عن الإمامة وأخذه الجائزة، فإنه لما قتل علي رضي الله عنه بايع أهل الكوفة الحسن بن علي رضي الله عنهما، وبايع أهل الشام معاوية بن أبي سفيان، فسار بهم يريد الكوفة، وسار الحسن بن علي بأهل العراق يريد الشام، فالتقيا بموضع [٢٦/أ] من أرض الكوفة يقال لها مسكن<sup>(٢)</sup>، فنظر الحسن بن علي رضي الله عنهما إلى كثرة من معه من جيوش العراق، وإلى كثرة من مع معاوية من جيوش الشام، فناداه الحسن بن علي، يا معاوية إنني قد اخترت ما عند الله، فإن يكن هذا الأمر لك فما ينبغي أن أتازعك عليه، وإن يكن لي فإني قد جعلته لك، فكبر أصحاب معاوية، فقال المغيرة بن شعبة عن ذلك: أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن ابني هذا سيد، وسيصلح الله تعالى به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»<sup>(٣)</sup>، فجزاك الله خيراً، ثم إن الحسن رضي الله عنه قال لمعاوية: يا معاوية إتق الله في أمة محمد ﷺ لا تفنيهم بالسيف على طلب الدنيا فإنها غرورة فانية

(١) تقدمت ترجمته ص ٨٢ ..

(٢) مسكن: بالفتح ثم السكون: موضع قريب من أونا على نهر دجيل عند دير الجاثليق، به كانت الرقعة بين عبد الملك بن مروان ومصعب بن الزبير سنة اثنتين وسبعين.  
معجم البلدان ١٢٧/٥.

(٣) صحيح البخاري بشرحه ٩٤/٧، وكتاب الفضائل، باب (٢٢) ح ٣٧٤٦٦. ولفظه عند البخاري عن أبي بكر رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ على المنبر والحسن إلى جنبه ينظر إلى الناس مرة وإلى مرة ويقول: «ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين».  
وكذا أخرجه الإمام أحمد في المسند ٤٤/٥.

زائلة، قال فسلم الحسن الأمر الى معاوية، وصالحه وبايعه على السمع والطاعة في إقامة كتاب الله وسنة نبيه محمد ﷺ<sup>(١)</sup>، ودخل معاوية الكوفة وأخذ البيعة لنفسه على أهل العراقين، وكانت تلك السنة تسمى سنة الجماعة، لاجتماع الناس فيها، وانقطاع الحرب، وبإيع معاوية كل من كان معتزلاً عن الحرب، وأجاز حسن بن علي رضي الله عنهما بثلاثمائة ألف وألف ثوب، وثلاثين عبداً، ومائة جمل، وانصرف الحسن رضي الله عنه راجعاً إلى المدينة، وليس هذا بمنقود عليه لأنه ما قصد بذلك إلا صلاح المسلمين، وحقق دمانهم<sup>(٢)</sup>. والله أعلم.

وأما ما نقموا به على عائشة رضي الله عنها، من خروجها الى العراق طالبة بدم عثمان رضي الله عنه، وكانت أشد الناس إنكاراً، فقد كان ذلك منها رحمة الله عليها للقدر والمقدور السابق فيها وفي غيرها، ألا ترى ما روي عنها رضي الله عنها أنها قالت: «نزل جبرائيل عليه السلام على النبي ﷺ في يوم من أيامي التي كانت

(١) وكان ذلك في شهر ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من الهجرة، فاجتمعت الكلمة بذلك، وتحقق ما أخبر به رسول الله ﷺ عن الحسن بن علي رضي الله عنهما، وسمي هذا العام عام الجماعة. وكان ذلك تمام ثلاثين سنة من وفاة رسول الله ﷺ فتحقق بذلك معجزة أخرى من معجزاته ﷺ فقد جاء في الحديث عن سفينة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول «الخلافة ثلاثون عاماً ثم يكون الملك». قال سفينة: أمسك: خلافة أبي بكر رضي الله عنه سنتين، وخلافة عمر رضي الله عنه عشر سنين، وخلافة عثمان رضي الله عنه اثنتي عشرة سنة، وخلافة علي رضي الله عنه ست سنين. مسند الإمام أحمد ٥/٢٢٠.

(٢) ولا ريب أنه كذلك، بشهادة رسول الله ﷺ ومن زعم أن في هذا ما يؤخذ على الحسن رضي الله عنه، أو اتهمه أنه سلم الأمر لمعاوية رضي الله عنه لسبب غير الإصلاح، فقد كذب واقتري، وأنكر ما أخبر به عنه رسول الله ﷺ، وأول الزاعمين الرافضة الذين يسمون الحسن لأجل ذلك: (مسود وجوه المؤمنين) وهم أولى بذلك منه رضي الله عنه، وإنما هو سيد كما سماه جده ﷺ. انظر: العواصم ص ١٨٠ وما بعدها.

لي من رسول الله ﷺ، فلما عرج الى السماء ورأيت رسول الله ﷺ كهينة المفكر، فقلت له: ما أعرف همك يا رسول الله؟ فلم يكلمني، فأعدت عليه، فقال: «أخبرني جبرائيل عليه السلام أن امرأة من نسائي تركب جملاً أحمرأ يقال له عسكر<sup>(١)</sup>، وتأتي العراق فتبجحها كلاب الحوآب<sup>(٢)</sup>، يعني ماءً هناك، فانتقي الله ولا تكونيها ياحميرا<sup>(٣)</sup>». وروي أيضاً أن أم سلمة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت: كنت ذات يوم أحيس الحيس<sup>(٤)</sup> لرسول الله ﷺ، وكان يعجبه ذلك، وعائشة تظلي<sup>(٥)</sup> له رأسه فقال لها: «يا ابنة أبي أمية، أعيذك بالله أن تكوني متبحة لكلاب الحوآب، فوقعت يدي من [الحيس]<sup>(٦)</sup>، وقلت: أعوذ بالله وبرسوله، وقال عليه السلام: «ما لإحدكن بدا من أن [٢٦/ب] تفعل ذلك»<sup>(٧)</sup>، فدل هذا على أن أمر الله مقدر فيها

(١) انظر: تاريخ الطبري ٤/٤٥٢.

(٢) تقدم الكلام عنه ص ١١٢.

(٣) لم أجد من أخرجه بهذا اللفظ، إلا ما رواه البيهقي في دلائل النبوة ٦/٢١٨، بسنده عن أم سلمة رضي الله عنها، قالت: (ذكر النبي ﷺ خروج بعض نساءه أمهات المؤمن، فضحكت عائشة، فقال: «انظري ياحميرا ألا تكوني أنت، ثم التفت إلى علي، فقال: يا علي، إن وليت من أمرها شيئاً فارق بها».

قال الإمام ابن كثير في البداية والنهاية ٦/٢١٨ هذا حديث غريب جداً.

(٤) الحيس: الإقط يخلط بالتمر والسمن.

لسان العرب مادة: «حيس».

(٥) تظلي: فلا رأسه يفلوه، ويفليه فلاة وقلياً، وفلاه: بحث عن القمل، وقليت رأسه.

المصدر السابق مادة «فلاه».

(٦) في الأصل: [حيس] وما أثبت من (ر).

(٧) لم أجد -فيما اطلعت عليه- من أورد هذا الحديث بهذا النص، وما جاء فيه أن أم سلمة قالت: «أعوذ بالله وبرسوله» فيه استعانة بغير الله تعالى يستبعد من أم سلمة أن تقول ذلك وهي تعلم ما فيه، ويستحيل لو حصل منها أن يسكت عنها رسول الله ﷺ، وهو ﷺ لا يسكت على باطل أياً كان فكيف على أمر فيه شرك بالله عز وجل -إن ثبت ذلك-. ولعل هذا يدل على عدم صحة هذه الرواية التي أوردها المصنف رحمة الله تعالى.

وفي غيرها كائن فمضى الزمان على ذلك في أيام خلافته رضي الله عنه، فخرجت عائشة في أيام حصاره الى مكة حرسها الله تعالى، فاقامت بها إلى أن بلغها خبر مقتله والبيعة لعلي رضي الله عنه فلم تلبث أن وصلها طلحة والزبير عاتبين على علي رضي الله عنه لأمور جرت بينهم، فلقبها هناك عمال عثمان بن عفان هراباً فيهم عبدالله بن عامر بن كرز<sup>(١)</sup> والي البصرة فشكيا اليه ماهما فيه، وقالوا : [أشر]<sup>(٢)</sup> علينا برأيك، فقال لهما: خذا الشئ من وجهه، وأظهرا أن عثمان رضي الله عنه قتل مظلوماً، وأنكما تطلبان بدمه، وأخرجنا الى البصرة، وأنا أكفيكما أهلها، وإنهم أشد الناس حباً لعثمان رضي الله عنه، وفيها مائة ألف سيف يطلبون بدمه، وقد عرضوا علي المقام معهم، والطلب بذلك فأبيت، قال طلحة: نعم الرأي رأيت، فقال الزبير: ما صنعتما شيئاً إن لم تخرج معنا عائشة، فإنها ان خرجت معنا لم يخالفها أحد من أهل البصرة، فاستقام رأيهم على ذلك، وأمروا اليها عبدالله بن الزبير أن يكلمها لأنها خالته، فدخل عليها فقال لها: يا [أماه]<sup>(٣)</sup> إن عثمان استخلفني من بعده<sup>(٤)</sup>، وقد

(١) تقدمت ترجمته ص ١١٢.

(٢) في الاصل: [ياشير] وما أثبت من (ر).

(٣) في الاصل وفي «ر»: «أمتاه» ولعل الصواب ما أثبت، فهي أم المؤمنين جميعاً رضي الله عنها.

(٤) لم أجد -فيما أطلعت عليه- من نسب الى ابن الزبير رضي الله عنهما أنه قال ذلك، إلا ما ورد في

تاريخ الطبري ٣٨٩/هـ ونصه: (كان آخر من خرج عبدالله بن الزبير، وأمره عثمان أن يصير الى أبيه

في وصية بما أراد، وأمره أن يأتي أهل الدار فيأمرهم بالانصراف الى منازلهم، فخرج عبدالله بن

الزبير آخرهم، فما زال يدعى بها ويحدث الناس عن عثمان بأخر ما مات عليه).

فوصية عثمان رضي الله عنه لم تكن وصية باستخلاف عبدالله بن الزبير ولا غيره من بعده، ولم يدع

ذلك لنفسه، ولم ينقل أحد عنه ذلك -فيما أعلم- وإنما كانت وصية عثمان للزبير من جنس وصايا

بعض إخوانه من الصحابة الذين كانوا يوصون الزبير رضي الله عنه، فكان ينفق على ايتامهم،

ويحفظ لهم أموالهم، ومن أوصى له بذلك: عبدالرحمن بن عرف، وابن مسعود، والمقداد وغيرهم، كما

روى ذلك ابن عساكر في تاريخه ٣٦٢/هـ.



قتل مظلوماً من بعد ماتاب، وأنا والله غير تارك هذا الأمر حتى أطلبه، فانطلقني معنا حتى ندخل البصرة فإن أهلها متابعون، ولو قد رآك الناس لم يخالفنا أحد، فلما فرغ من الكلام إليها دخل الزبير إليها فكلما بمثل ذلك، فقالت له: أتامرني بالخروج من بيتي والقتال وأنا امرأة، قال: بل تخرجين مصلحة، وتنهين الناس عن بيعة علي وتردين الأمر شورى إلى المسلمين، وتخبرينهم أن عثمان قتل مظلوماً، فمضت إلى أم سلمة رضي الله عنها لتشيرها بذلك، وقالت: إن القوم استتابوا عثمان حتى إذا تاب [قتلوه]<sup>(١)</sup>، فنهتها أم سلمة عن ذلك وذكرت لها مقالة رسول الله ﷺ أيام حياته، في كلام طويل، وكان عبدالله عند الباب يسمع الكلام، فقال: يا أبنة أبي أمية، والله لقد عرفناك وعداوتك لآل الزبير [ولأخته]<sup>(٢)</sup> التي كانت في الجاهلية، قالت أم سلمة رضي الله عنها: إني لا أقول هذا، [وإني]<sup>(٣)</sup> لأمر الله تعالى ما ض فيها، وفي غيرها، لتوردنها يا ابن الزبير ثم تصدورها، فقالت عائشة لعبدالله: يا ابن [أختي]<sup>(٤)</sup> إن خروجي علي شديد، فانشدك الله أن لا تعرضني لقتال علي رضي الله عنه<sup>(٥)</sup>، وبلغ ذلك سعيد بن العاص<sup>(٦)</sup> فبعث إليها ينهاها عن ذلك، وعن الخروج، وكتب إليها أبياتاً

(١) في الأصل: «ثم قتلوه» وما أثبت من (ر). وانظر ما تقدم حول استتابة عثمان وعدم صحتها ص ١٥٠ هامش (٨).

(٢) كذا في الأصل و«ر»، ولعل الصواب: «ولانت».

(٣) كذا في الأصل و«ر»، ولعل الصواب: «وانه».

(٤) في الأصل و«ر»: «أخي».

(٥) وهي رضي الله تعالى عنها لم تخرج لقتال علي رضي الله عنه ولا غيره، وإنما استجابت لما طلب منها بعد تكرار الطلب، قصداً للإصلاح بين الناس وطمأنياً في جمع كلمة المسلمين اجتهاداً منها ومعن طلب ذلك من الصحابة رضي الله عنهم، وسيأتي مزيد بيان لهذه المسألة.

(٦) سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية القرشي الأموي، أبو عثمان لم يكن للعاص ولد غير سعيد المذكور، كان عمره يوم مات النبي ﷺ تسع سنين، وقتل أبوه يوم بدر، قتله على رضي الله عنه، كان من فصحاء قريش، ومعن نذبهم عثمان رضي الله عنه لكتابة القرآن الكريم، ولي الكوفة وغزاً طبرستان، وولي المدينة لمعاوية، مات في قصره بالعقيق سنة ثلاث وخمسين، رضي الله عنه. الاصابة ٤٥/٢-٤٦.

يقول:

يا أمّتي لا تطيعي أمر من سبقت  
عاقاه<sup>(١)</sup> حتى إذا ما قال قائلهم  
صبا عليه من [المكشوح]<sup>(٢)</sup> نابغة<sup>(٣)</sup>  
صلعاء<sup>(٤)</sup> قاصمة<sup>(٥)</sup> أودت<sup>(٦)</sup> بعثمان<sup>(٧)</sup>  
منه العداوة في قتل ابن عفان  
هذا الزبير وهذا طلحة الثان[٢٧/أ]

في كلام طويل، فلما قرأت كتابه عزمتم على المقام، فلم يزالوا بها حتى أطاعتهم

(١) عاقاه عن الشيء يعوقه عرقاً: صرفه وجبسه.

لسان العرب مادة «عوق».

(٢) في الأصل و«ر»: «المكشوح» بالسين المهملة، والصواب بالشين المعجمة، وهو قيس بن المكشوح المرادي، يكنى أبا شداد، والمكشوح لقب لأبيه، واختلف في اسمه ونسبه، ولقب أبوه بالمكشوح لأنه ضرب على كشمه أو كوي، واختلف في صحبته، وقيل: إنه لم يسلم إلا في خلافة أبي بكر أو عمر، وذكر أنه ممن أعان على قتل الأسود العنسي مدعي النبوة، وهذا يدل على أنه أسلم في عهد النبي ﷺ، لأن قتل العنسي كان في حياته ﷺ، وكان فارساً شجاعاً، وهو ابن أخت عمرو بن معديكرب، وقد أرتد عن الإسلام ثم رجع وهاجر وشهد الفتوح، وقتل بصفين مع علي رضي الله عنه.

الاصابه ٢٦١/٣، وانظر: الفتوح لابن أعم ٤٤٤/٢.

(٣) نبغ الدقيق من خصائص النخل ينيغ: خرج، ويقال: نبغ فلان يتوسيه: إذا خرج بطبعه، وأظهر خلقه وترك التخلق، ومعناه: أظهر لوجه الذي كان يخفيه.

لسان العرب مادة: ينيغ.

(٤) الصلعاء: الشديدة.

المصدر السابق مادة «صلع».

(٥) قصمه يقصم قصماً: أهلكه.

المصدر السابق مادة «قصم».

(٦) يقال: أودى بالشيء: ذهب به، وأودى به المنون: أهلكه. المصدر السابق مادة: «ودي».

(٧) لم أجد -فيما اطلعت عليه- من ذكر هذه الآيات التي نسبها المصنف رحمه الله تعالى إلى سعيد بن

العاص رضي الله عنه، وأنه أرسلها لعائشة رضي الله عنها.

على الخروج بعد مراجعة يطول شرحها<sup>(١)</sup>، فلما أيقن طلحة والزبير وعبدالله بن الزبير ومروان بن الحكم وعبدالله بن عامر أنها خارجة معهم لا محالة، قالوا: ومن تمام الأمر أن يشخص<sup>(٢)</sup> معنا عبدالله بن عمر<sup>(٣)</sup> بن الخطاب رضي الله عنهما، وكان بمكة معتزلاً من قتل عثمان، فأتاه طلحة والزبير فقالا له: يا [أبا] <sup>(٤)</sup>عبدالرحمن، إن أم المؤمنين قد عزمت على المسير معنا رجاء الصلح، وإن علينا ليس بأرضى في الناس ولا أحق بالألفة منك، ولك بأمر المؤمنين وينا أسوة فإن يايئنا الناس فليس أحد أحق بها منك، فقال لهما: أيها الشيخان، أتريدان أن تخدعاني حتى تخرجاني من بيتي

(١) راجع قصة خروج أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها الى العراق في:

وتاريخ الطبري ٤/٤٥٦ وما بعدها. والمعاصم من القواصم ص ١٢٨ وما بعدها، والبداية والنهاية ٧/٢٤١ وما بعدها

ومما يجب علي كل مسلم أن يعلمه في أمر خروجها رضي الله عنها، أن كتب التاريخ قد جمعت روايات متعددة في ذلك، وكثير منها غير صحيح، وتتناقى مع ما يجب لأصحاب رسول الله ﷺ من حبهم والترضي عنهم جميعاً، واعتقاد أنهم خير الناس بعد الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام، وتتناقى كذلك مع ما وصفهم الله تعالى به في قوله سبحانه: ﴿أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾، ومع ما يجب على المسلم اعتقاده والتزامه عند الحديث عما شجر بينهم، وأنهم جميعاً مثابون ماجورون مصيبهم ومخطوئهم، وأن لهم -رضوان تعالى عليهم- من السابقة والفضل والجهاد والخير ما ليس لأحد بعدهم، وأن مطلبهم جميعاً الحق، لا يخافون في سبيله لومة لائم، وما قيل عن خروج عائشة رضي الله عنها فإن الصحيح منه أن خروجها كان قصد الصلح بين الناس ودرء فتنة تكاد تقع بينهم في أمر الخلافة، ومقتل عثمان رضي الله عنه، وهو مقصد الزبير وطلحة ومن معهما من الصحابة رضي الله تعالى عنهم، وهو الذي كان الزبير وطلحة يطلبانه منها ويقولان: لعل الله يصلح بك بين الناس.

انظر هذا الموضوع مفصلاً في المعاصم من القواصم ص ١٤١ وما بعدها.

(٢) الشفوخ: السير من بلد إلى بلد.

لسان العرب مادة «شخص».

(٣) تقدمت ترجمته رضي الله عنه ص ١٤٥.

(٤) ما بين القوسين لا يوجد في الأصل ولا في «ر».

كما تخرج الضبع من حجرتها، ثم تلقيناني، ثم التفت الى عبده فقال: إن هؤلاء يطلبون الوصيف والوصيفة<sup>(١)</sup>، والدينار والدرهم، ولست من أولئك، قد تركت هذا الأمر عياناً في عافية، وانصرفا عنه وقد ينسا منه<sup>(٢)</sup>، ثم إنهما بعد ذلك هما بمعاهدته، فقال لهما مروان بن الحكم : أمسكا عني يومكما هذا حتى القي اليه أبياتاً من الشعر ثم بعد ذلك تأتياه، فكتب اليه:

ألا قل لعبدالله هل ذهب الهوى	وصيرك الأمر الصحيح الى الهدى
ونور مبين فيه للناس راحة	إلى مثلها في مثله ينتهى المنى
أترغب عمن أوجب الله حقه	عليك من ام المؤمنين فمن عسى
تبايع أو من ذا الذي تقتدي به	وفيما تروم اليوم لائمة البقى
وكان أبوها من أبيك بمنزل	واختك منها بالمكان الذي ترى
بمنزلة بين العصا ولحائها <sup>(٣)</sup>	وأنت لها فيما ترى يومنا كذى

(١) الوصيف: العبد، والوصيفة: الأمة.

لسان العرب مادة «وصف».

(٢) والذي يظهر - والله أعلم - أن هذا لم يقع، وإن وقع فليس كما ورد، ففيه أمور تتنافى مع ما هو معروف عن أصحاب رسول الله ﷺ من الصدق والوفاء والجرأة في الحق، وهم أبعد الناس عن تلك الأمور التي تنطوى على الغدر والكذب والخيانة والمغالطات، وحاشاهم عن ذلك جميعاً رضي الله تعالى عنهم.

(٣) اللحاء: ما على العصا من قشرها، ولحاء كل شجرة قشرها.

لسان العرب مادة «لحاء».

فإن نحن قابلنا علياً فخلنا      وطمعن المذاكي<sup>(١)</sup> في العجاجة<sup>(٢)</sup> بالقنى<sup>(٣)</sup>  
ولا تدن منا حيث تسمع صوتنا      وقل بالذي تهوى وقل بالذي ترى

وأنفذ اليه بالأبيات<sup>(٤)</sup>، فلما قرأها عبدالله بن عمر رضي الله عنه أتياه وعاوداه على الخروج معهم فتبسم قال: هذا قولكم لي بالأمس، فإن يكن ماتقولان حقاً ففضل صنعته، وإن [يكن]<sup>(٥)</sup> باطلاً فشر نجوت منه، وبيت عائشة خير لها من بغيرها، والمدينة خير لها من البصرة، والمغزل<sup>(٦)</sup> خير لها من السيف، ولن يقاتل علياً إلا من هو خير منه، فاكفياني أنفسكما يرحمكما الله، فرجعا فأخبرا مروان بذلك، فقال: أتركا الرجل يلهو عنكم فإنكم إن أخرجتموه نصب لكم العداوة، فلما أزمعوا<sup>(٧)</sup> على المسير أخذت عائشة رضي الله عنها ابني عثمان عمرواً وأباناً<sup>(٨)</sup>، ومضوا وكان دليلهم صفوان [ب/٢٧] بن قبيصة العوني<sup>(٩)</sup>، فما مروا بماء إلا سألت عنه فمروا

(١) المذكي: الممن من كل شيء، وخص بعضهم به ذات الصافر، وهو أن يجاوز القروح بسنة، والمذاكي: الخيل التي أتى عليها بعد قروحها سنة أو سنتان.

لسان العرب مادة: «ذكي».

(٢) العجاجة: الغبار، وقيل: هو من الغبار ما ثورته الريح، واحدة عجاجة.

المصدر السابق مادة: «عجج».

(٣) القنأة: الريح، والجمع: قنوات وقنأ وقنئي.

المصدر السابق مادة: «قنأ».

(٤) لم أجد -فيما اطلعت عليه- من ذكر هذه الأبيات المنسوبة الى مروان بن الحكم.

(٥) في الأصل: [يكون] وما أثبت من (ر).

(٦) المغزل: بالميم المثناة: اسم ما تغزل به المرأة.

لسان العرب مادة: «غزل».

(٧) الزمع والزماع: المضاء في الأمر والعزم عليه.

المصدر السابق مادة: «زَمِع».

(٨) تقدمت ترجمتها ص ١٦٦.

(٩) لم أجد له ترجمة.

بماء الحوآب [فنبحتهم] (١) [كلابهم] (٢) فقالت عائشة رضي الله عنها لصفوان: يا أخاه عرفني أي ماء هذا؟ قال: ماء الحوآب، فصعقت صعقة برة أفرزعت أهل الماء، واسترجعت، وضربت عضد بعيرها ، وأناخت، وقالت ربوني، فإني والله منبحة كلاب الحوآب، قال العوني: فستموني وحلقوا بالله تعالى ما هذا الحوآب، وإنه لكاذب، وأقاموا لها شيخاً من الأعراب وجعلوا له جعلاً ، فشهد بالله تعالى لقد جازت ذلك الماء، ففيل إنها أول شهادة شهدت بالاسلام بجعل (٣)، فدلّت هذه الأخبار أنها مخلوعة للقدر السابق فيها وفي غيرها كما تقدم ذكره، فمضت ، وكان من وقعة الجمل في موضع يقال لها الخريبة (٤) على فرسخ من البصرة ما قد شاع عنه، وانهزم الناس بعد وقعته، فلما استقر الأمر أمرَ علي رضي الله عنه محمد بن أبي بكر (٥)

(١) في الأصل: «فنبحتهم» وما اثبت من «ر».

(٢) هكذا في الأصل و«ر»، ولعل الأولى: [كلابهم].

(٣) وهذا لا يليق أن ينسب إلى صفوة الأمة أصحاب رسول الله ﷺ ، فما نسب إليهم فيه كذب وحلف عليه، وشهادة بالباطل وخداع، ولا يصح أن يوصف به أولئك الأخيار، وفي مقدمتهم الزبير وطلحة رضي الله عنهما المبشران بالجنة، والسابقان الى الاسلام، واللذان كانا من دعائم الاسلام في أشد المواقف حرجاً وكان ينبغي للمصنف رحمه الله تعالى أن يبين ذلك ويرد على القائلين به، كما هو منهجه في كتابه هذا.

(٤) الخريبة: بلفظ تصغير خربة: موضع بالبصرة، وسميت بذلك فيما ذكره الزجاجي، لأن المرزبان كان قد ابتنى به قصراً وخرّب بعده، فلما نزل المسلمون البصرة ابتنوا عنده وفيه أبنية وسموها الخريبة، وعندها كانت وقعة الجمل.

معجم البلدان ٢/٣٦٣.

(٥) محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما ولد في حياة النبي ﷺ في حجة الوداع تحت الشجرة عند الحرم ، وأمه أسماء بنت عميس، تزوجها علي رضي الله عنه، ونشأ محمد في حجره، فلما صارت إليه الخلافة استنابه على بلاد مصر بعد قيس بن سعد بن عبادة، وفي سنة ثمان وثلاثين أرسل معاوية جيشاً لاسترداد مصر، وفيها قتل محمد بن أبي بكر، وهو دون الثلاثين من العمر. رحمه الله ورضي عنه.

البداية والنهاية ٧/٣٢١، وشذرات الذهب لابن العماد ١/٤٨.

وعمار بن ياسر يقطعان [أنساع]<sup>(١)</sup> الرجل وينظران هل أصاب أم المؤمنين [شيء]<sup>(٢)</sup> تكرهه، ففعلاً ذلك فوجدوا قد أصابها سهم في أصبعها [إلى]<sup>(٣)</sup> ساعدها، فقالت لعمار: من أنت؟ قال: ابنتك البار عمار، قالت: كذبت لست لك بأم، قال: بلى وإن كرهت<sup>(٤)</sup>، فتعاتبنا طويلاً حتى وصل اليهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه فسلم عليها فردت عليه السلام، وقالت له: ملكت فاسمح، أي فاعف، وإنما أردت الصلاح، فبلغ من الأمر ما ترى، ثم إنه أمر معها عشرين امرأة من نوات الشرف والدين يعضين معها [إلى المدينة]<sup>(٥)</sup> فإنها [مغرورة]<sup>(٦)</sup> وتراجع إلى بيتها، فسارت حتى دخلت المدينة وتابت إلى ربها من ذنبها واعترفت به، وكانت رحمة الله عليها، إذا ذكرت خروجها بكى وقالت: ﴿ياليتي مت قبل هذا وكت نسيماً نسيماً﴾<sup>(٧)</sup>، قال صاحب الكتاب رضي الله عنه: هذا وإن كان عصياناً منها بخدعهم لها<sup>(٨)</sup>، فإنه ليس يخرجها من جملة أمهات المؤمنين رضي الله عنهن اللاتي مات عنهن رسول الله ﷺ وهن تسع نسوة:

- 
- (١) في الأصل وفي (ر): [اتساع] .  
والأنساع جمع نسعة بكسر النون، والنسعة: سير مضفور يجعل زماماً للبعير وغيره، وقد تنسج عريضة تجعل على صدر البعير.  
النهاية في غريب الحديث ٤٨/٥.
- (٢) في الأصل و«ر»: «شيئاً» .
- (٣) في الأصل و«ر»: «التي» .
- (٤) انظر كتاب الفتوح لابن أعثم ٤٨٩/٢، وفيه: أن عائشة رضي الله عنها لما سألها أخوها محمد، هل أصابك شيء؟ قالت: لا، ما أصابني شيء .  
انظر: تاريخ الطبري ٥٢٣/٤، والبيدانية والنهاية ٢٥٥/٧.
- (٥) ما بين القوسين من «ر» .
- (٦) كذا في الأصل و«ر»، ولعل الصواب «مفردة» .
- (٧) الآية ٢٣ من سورة مريم، وانظر: الفتوح ٤٩٤/٢ .
- (٨) انظر ما سبق في الصفحة السابقة هامش (٣) .

عائشة، وحفصة<sup>(١)</sup>، وأم سلمة<sup>(٢)</sup>، وجويرية<sup>(٣)</sup>، وصفية<sup>(٤)</sup>، وزينب<sup>(٥)</sup> بنت [جحش]<sup>(٦)</sup>،  
 [وميمونه]<sup>(٧)</sup> بنت الحارث، وأم حبيبة<sup>(٨)</sup>، وسودة<sup>(٩)</sup>، فمن أنكر أنها ليست بأُم المؤمنين،  
 فقد خرج من جملة المؤمنين، لا سيما وقد روي عنها أنها قالت: أعطيت [خصالاً]<sup>(١٠)</sup>  
 لم تعطهن امرأة من أهل وقتي، ولي فضل على نساء رسول الله ﷺ منها أنه أتاه  
 الملك بصورتني في كفه<sup>(١١)</sup>، وتزوجني وأنا ابنة ست سنين، وأنا بي وأنا ابنة تسع

(١) تقدمت ترجمتها ص ٨٢.

(٢) تقدمت ترجمتها ص ٦٠.

(٣) تقدمت ترجمتها ص ٦١ .

(٤) تقدمت ترجمتها ص ٦٤ .

(٥) تقدمت ترجمتها ص ٦٥ .

(٦) تقدمت ترجمتها ص ٦٣ .

(٧) في الأصل و (ر) : [ججيش] .

(٨) في الأصل و (ر) : [زينب] وهو خطأ، وتقدمت ترجمتها ص ٦٥ .

(٩) تقدمت ترجمتها ص ٦٤ .

(١٠) سودة بنت زمعة بن قيس بن عيد شمس القرشية العامرية، أمها: الشموس بنت قيس بن زيد  
 الأنصارية من بني عدي بن النجار، تزوجها السكران بن عمر أخو سهيل، وتوفى عنها، تزوجها  
 رسول الله ﷺ وهي أول امرأة تزوجها بعد خديجة رضي الله تعالى عنهم جميعاً، طلبت من رسول  
 الله ﷺ ألا يطلقها، ووهبت يومها لعائشة، ماتت آخر خلافة عمر رضي الله عنه، ويقال: سنة أربع  
 وخمسين رضي الله عنها.

الاصابة ٤/٣٣٠ - ٣٣١ .

(١١) في الأصل : [خصال] وما أثبت من (ر)، والخصال جمع خصلة، والخصلة : الخلة، وهي الفضيلة  
 والرذيلة تكون في الانسان، وقد غلب على الفضيلة.

لسان العرب مادة «خصل».

(١٢) فقد جاء في الحديث عنها رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ : «أرتيك في المنام ثلاث ليال،  
 جاء بك الملك في سرقة -أي: قطعة- من حرير فيقول: هذه امرأتك، فاكشف عن وجهك فإذا أنت فيه،  
 فأقول: إن يك هذا من عند الله يمضه» هذا لفظ مسلم، وعند البخاري «أرتيك في المنام مرتين».  
 صحيح البخاري بشرحه ٧/٢٢٣ كتاب مناقب الأنصار باب (٤٤) ح ٣٨٩٥، وصحيح مسلم بشرحه  
 ١/٢٠٢ كتاب الفضائل، باب فضل أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها.



سنتين، ورأيت جبريل عليه السلام ولم [تره]<sup>(١)</sup> امرأة غيري<sup>(٢)</sup> وأنزل الله تعالى براعتي من السماء<sup>(٣)</sup>، ولم يتزوج رسول الله ﷺ بكرةً غيري، وكنت أحب نسائه إليه<sup>(٤)</sup> ومات [١/٢٨] في بيتي وفي يومي، وبين سحري<sup>(٥)</sup> ونحري، وجمع الله بين ريقِي وريقه، ولم يشهده غيري والمكية<sup>(٦)</sup>، وليس لنا قم عليها بعد هذا كلام، والخطأ مكتوب على الأدمي، والله تواب رحيم.

- (١) في الأصل: [تره]، وما أثبت من «ر».
- (٢) جاء في المسند ٢٧٤/٦، ٧٥، عن سفيان بن مجالد عن الشعبي عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها قالت: (رأيتك يا رسول الله وأنت قائم تكلم بحية الكلبى، فقال: « وقد رأيتك؟ » قالت: نعم، قال: «قائمه جبريل، وهو يقرئك السلام» قالت: وعليه السلام ورحمة الله، جزاء الله من زائر ودخيل، ونعم صاحب ونعم الدخيل).
- وفي سننه مجالد، وهو ضعيف، قال في التريب: ليس بالقوى، وقد تغير في آخر عمره.
- انظر التريب ٢٢٢٩/٢. أما حديث: «إن جبريل يقرئك السلام» فهو ثابت في الصحيحين وغيرهما.
- (٣) المراد براعتها مما تقوله عليها أهل الأفك، وأنزل الله تعالى في ذلك قرآناً يتلى، وهو قوله تعالى: ﴿أَنْ الَّذِينَ جَاؤُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ...﴾ الآيات من سورة النور.
- (٤) في الحديث: «إن رسول الله ﷺ بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل قال: فأتيت فقلت: أي الناس أحب إليك؟ قال عائشة، قلت: من الرجال؟ قال: أبوها، قلت: ثم من؟ قال: عمر. فعد رجلاً، فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم».
- صحيح البخاري بشرحه ٧٤/٨ كتاب المغازي باب (٦٣) ح ٤٣٥٨٤، وصحيح مسلم بشرحه ١٥٣/١٥ كتاب الفضائل، باب فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه.
- (٥) السحر: الرئة، وقيل: ما لصق باللقوم من أعلى البطن، والمعنى: أنه مات وهو مستند إلى صدرها، وما يحاذي سحرها منه.
- النهاية في غريب الحديث ٣٤٦/٢.
- (٦) لعل المقصود -والله اعلم- بقولها (يشهده) أبي جبريل، ويقولها: (المكية): خديجة رضي الله عنهن جميعاً.
- وقضائل عائشة رضي الله تعالى عنها كثيرة، وسيرتها مثل يحتذى، وكيف لا تكون كذلك وهي الصديقة زوجة إمام الأنبياء والمرسلين، وابنة الصديق خليفة رسول رب العالمين.
- انظر سير اعلام النبلاء ١٣٥/٢ وما بعدها.

## فصل

وأما الذي نقموا على طلحة والزبير من نكثهما ببيعة علي رضي الله عنه، وخروجهما الى مكة حرسها الله تعالى، وما كان منهما من خديعة عائشة رضي الله عنها إلى البصرة، والقصة الجارية هنالك، فإنه قد كان ذلك منهما على طريق التحاسد والتنافس على الرئاسة بينهما وبين أبناء جنسهما كسبيل بني الدنيا، لا لمروق عن الإسلام، وذلك غير مخرجهما من سابقتهما وفضلهما، وشهادة رسول الله ﷺ لهما بالجنة، ألا ترى إلى ما روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال ذات يوم لولد طلحة بن عبيدالله رضي الله عنهما: «إني لأرجو أن أكون أنا وأبوك من الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾<sup>(١)</sup>، فقال له رجل من أهل المجلس: دين الله إذا أضيقت من حد السيف، يقتل بعضكم بعضاً وتكونوا إخواناً على سرر متقابلين؟ قال له علي رضي الله عنه: لفيك التراب، وإذا لم تكن هم فمن هم؟ رجع الكلام، وسبب ذلك: أنهما لما بايعا علياً رضي الله عنه بعث عماله إلى البلاد، ولم يولهما شيئاً من أمره، وكانا يعتقدان أنه يوليهما شيئاً من ذلك لأنه كان في نفس الزبير ولاية العراق، وفي نفس طلحة ولاية اليمن، فلما رأياه لم يولهما شيئاً من ذلك، مشياً إليه وقال له: أيها الرجل، إنما بايعناك على أننا شريكاك في هذا الأمر، وكانا قد نويّا ذلك عند بيعتهما له، فقال

---

(١) الآية ٤٧ من سورة الحجر.

وانظر البداية والنهاية ٢٥٩/٧، ونص الرواية عن علي رضي الله عنه: «إني لأرجو أن أكون وطلحة والزبير وعثمان ممن قال الله فيهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾».

لهما رضي الله عنه: أما شريكاي في هذا الأمر فلا، وأما شريكاي في القوة والاستقامة والمعونة على إقامة الأود<sup>(١)</sup> قبلا، فلما رأيا ذلك منه، [أظهرا السكوت]<sup>(٢)</sup> وأنصرفا فقال الزبير: هذا جزاؤنا من علي، قمنا له في أمر عثمان حتى ثبتنا عليه الذنب وسنينا عليه القتل، وهو جالس في بيته قد كفي الأمور، فلما نال ما أراد، حمى نوننا الأمور، قال طلحة: ما أوم إلا نفسي، كنا ثلاثة من أهل الشورى فكرهه أحدنا -يعني سعداً- وبإيعناه نحن واعطيناه ما في أيدينا، ومنعنا ما في يده، فاصبحنا وقد أخطأنا ما رجوناه أمس، ولا نرجوا غداً ما أخطأناه اليوم<sup>(٣)</sup>، فبلغ

(١) الأود: العوج . لسان العرب مادة: «أود» .

(٢) في الأصل (ر) : [أظهريا السكيات] .

(٣) وهذا بعيد، أن يكون من مثل طلحة والزبير رضي الله تعالى عنهما، أن يبيتا لعثمان رضي الله عنه ويتأمرأ عليه حتى قتل، ثم يبایعا علياً ويخرجا عليه وينكثا بيعته، حاشاهما عن ذلك، ولكن هذا ومثله مما يحبك الأفاكون اعداء الله تعالى ورسوله، ومبغضوا أصحاب رسول الله ﷺ وهم رضي الله تعالى عنهم ليسوا معصومين من وقوع الخلاف بينهم، ولكنهم ولو اختلفوا في أمر من الأمور، كما هو شأن البشر، إلا أنهم أبعد الناس عن الخيانة والخداع والنفاق، فهذه ليست صفاتهم بل صفات اعدائهم، أما هم فكما قال ربهم عنهم: ﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه، وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً، ذلك الفوز العظيم﴾ آية ١٠٠ سورة التوبة.

وهذا الذي أورده المصنف رحمه الله تعالى لم أجد - فيما أطلعت عليه - من أورده.

والوارد في تاريخ الطبري ٤/٤٢٩ قوله: (وسأل طلحة والزبير أن يؤمرهما على الكوفة والبصرة، فقال: تكونان عندي، فاتحمل بكما، فأبني وحش لفراقكما).

وفي البداية والنهاية ٧/٢٣٩ ما نصه: (ولما استقرت بيعة علي، دخل عليه طلحة والزبير ورؤوس الصحابة رضي الله عنهم، وطلبوا منه إقامة الحدود، والأخذ بدم عثمان، فاعتذر إليهم، بأن هؤلاء لهم مدد وأعوان، وأنه لا يمكنه ذلك يومه هذا، فطلب منه الزبير أن يوليه إمرة الكوفة ليأتيه بالجنود، وطلب منه طلحة أن يوليه إمرة البصرة ليأتيه منها بالجنود، ليقوى بهم على شوكة هؤلاء الخوارج وجهلة الأعراب الذين كانوا معهم في قتل عثمان رضي الله عنه، فقال لهما: مهلاً علي حتى أنظر في هذا الأمر).

وبهذا يتبين مقصدهما ويتضح هدفهما رضي الله تعالى عنهما.

[علياً]<sup>(١)</sup> مقالتهما، فقال لابن عباس: هل بلغك مقالة هذين الرجلين؟ قال: نعم، قال: فما ترى فيهما؟ قال: أرى أن تغضي عنهما حتى يبدو لك أمرهما، فأمسك علي رضي الله عنه، واشتغل عنهما بانفاذ الرسل إلى معاوية بن أبي سفيان، وكتب معهم كتاباً فيه: بسم الله الرحمن الرحيم، من عبدالله أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان [ب/٢٨] سفیان سلام علی أولیاء الله تعالى، أما بعد: فإنه إن كان عثمان [ذا]<sup>(٢)</sup> حق وقرابة، فإنني ذو حق وقرابة، ألا وإن الله قلدني أمر الناس عن مشورة ملاء من المهاجرين والأنصار، ألا وإن الناس تبع لهم فيما رأوا وعملوا، وأحبوا وكرفهوا، فالعجل علي [قم]<sup>(٣)</sup> العمل، فإنني قد بعثت إلى جميع عمالي لأعهد إليهم وأقلدهم من ذلك ما قلدت، أشتري بذلك ديني وأمانتي لأنني لم أجد من ذلك بدأ، فاقدم علي في أشرف أهل الشام إن شاء الله تعالى، والسلام.

وأعطى الكتاب عوناً الأنصاري<sup>(٤)</sup>، فمضى به، فلما بلغ إلى معاوية لم يجبه إلى شيء مما دعاه إليه، وقد كان المغيرة بن شعبه قال لعلي رضي الله عنه، عندي لك يا أمير المؤمنين نصيحة فاقبلها، قال: هات، قال: إنه ليس أحد يتشعب عليك غير معاوية، وفي يده الشام، وهو ابن عم عثمان وعامله فابعث إليه بعهد يُلزمه طاعتك،

(١) في الأصل و (ر) : [علي] .

(٢) في الأصل و (ر) : [ذو] .

(٣) كذا في الأصل و (ر) ، ولعلها : [ثم] .

ولم أجد فيما اطّلت عليه من ذكر كتاب علي هذا إلى معاوية رضي الله تعالى عنهما.

(٤) لم أجد له ترجمة

فإذا استقر قدماك رأيت رأيك، قال علي رضي الله عنه: يمنعني من ذلك قول الله تعالى: ﴿وما كنت متخذ المنزلين عهداً﴾<sup>(١)</sup> ، لا والله لا يراني الله مستعيناً بمعاولي على هذا أبداً، ولكني أدعوه إلى مانحن عليه، فإن أجاب وإلا حاكمته الى الله تعالى، فانصرف المغيرة وهو يقول:

نصحت علياً [في ابن] <sup>(٢)</sup> هندياً <sup>(٣)</sup> نصيحة	فرداً ، فما مني له الدهر ثانية
وقلت له أرسل إليه بعهدده	إلى الشام حتى يستقر معاوية
ويعلم أهل الشام أن قد ملكته	وأم ابن هند بعد ذلك هاوية
فتحكم فيه ما تريد فإنــــه	لداهية <sup>(٤)</sup> فارفق به أي داهية
فلم يقبل النصح الذي جئته به	وكانت له تلك النصيحة كافية
فقالوا له ما أرخص النص كله	فقلت لهم إن النصيحة غالية <sup>(٥)</sup>

(١) الآية ٥١ من سورة الكهف.

(٢) في الأصل : [يا ابن هند] ، وفي (ر) : [يا بن] ، والصواب ما أثبت وهو نص البيت في مروج الذهب ٢٨٢/٢.

(٣) هند بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشية العبشمية، والدة معاوية بن أبي سفيان، أخبرها قبل الاسلام مشهورة، وشهدت أحداً وفعلت ما فعلت بحمزة رضي الله عنه، ثم كانت تؤلب على المسلمين، إلى أن جاء الله بالفتح فأسلم زوجها ثم أسلمت هي يوم الفتح، وبايعت بيعة النساء المعروفة.

انظر : الاصابة ٤١٠/٤ .

(٤) داهية : دام وداهيه : الهاء للمبالغة: أي عاقل، ورجل داهية: مفكر بصير بالأمور.

لسان العرب مادة : «دها» .

(٥) انظر : الفتوح لابن أعمش ، وقد أورد القصة كما أوردتها المصنف أو قريباً منه، وذكر البيت الأول من القصيدة بون بقيتها، بلفظ : (ابن حرب) بدل (ابن هند)، وأورد المسعودي في مروج الذهب ٢٨٢/٢ أربعة أبيات منها، الثلاثة الأول، وبيت آخر وهو قوله:

رجع الكلام الى ذكر طلحة والزبير رضي الله عنهما، ثم إن طلحة والزبير استأذنا علياً رضي الله عنه بالعمرة فنظر اليهما ملياً، لعمركما ما العمرة تريدان، قالا: بلى، فقال: امضيا لشأنكما، أما انكما تريدان [أن] (١) تشقاً (٢) عصى المسلمين، وتكتاً (٣) بيعتي، قالا له: ما نريد ذلك، قال: بلى قد بيضتما وستفرخان، ثم إنهما خرجا من عنده فقال لمن بحضرته؛ والله لا أراهما بعد إلا في فئة يقاتلني بها، فقيل له: أفلا تردهما يا أمير المؤمنين؟ قال: دعوهما ليقتضي الله أمراً كان مفعولاً، يريد خبراً كان في زمن رسول الله ﷺ، وذلك أن رسول الله ﷺ مر ذات يوم وهو متكى على الزبير، فسلم على علي وضحك كل [واحد] (٤) منهما الى صاحبه، فقال الزبير: يا رسول الله [٢٩/أ]، لا يترك ابن أبي طالب زهوه (٥)، فقال له رسول الله ﷺ: «ليس به زهوه، أحببه يا زبير؟ قال: نعم، قال ستقاتله وأنت

فلم يقبل النصيح الذي جنته به فقالت له إن النصيحة غالية والوارد في غيرهما من كتب التاريخ الأخرى التي اطلعت عليها، أن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه جاء إلى علي رضي الله عنه وأشار عليه بأن يبقي عمال عثمان على ماكانوا عليه، حتى يبايعوا وتستقيم الأمور، ثم يبقي من يشاء ويعزل من يشاء، فلم يقبل علي ذلك، فأشار عليه أن يبقي معاوية فلم يقبل، ثم عاد إليه مرة أخرى برأي آخر غيره، وهو أن يعزلهم جميعاً ليعلم السامع من غير السامع، فقال له ابن عباس: أما في الأول فقد نصحك وأما في الآخر فقد غشك.

انظر: تاريخ الطبري ٤/٤٣٩-٤٤١، والكامل لابن الاثير ٣/١٩٧، والبداية والنهاية ٧/٢٣٩، وتاريخ ابن خلدون ٢/٦٠٤. والقصة كما رواها الطبري -ولعل من بعده قد أخذ عنه- في سندها الواقدي وهو متروك، ثم ماجاء يتنافى وصدق المغيرة رضي الله عنه وهو من أجله الصحابة رضي الله تعالى عنه جميعاً.

- (١) اضافة يقتضيها السياق .
- (٢) سبق بيان معناها ص ٩١ .
- (٣) النكت: نقض ما تعده وتصلحه من بيعة وغيرها .
- لسان العرب مادة: «تكت».
- (٤) ما بين القوسين لا يوجد في (ر) .
- (٥) الزهوه: الكبر والتيه والفخر والعظمة. لسان العرب مادة «زهاه» .

ظالم له<sup>(١)</sup>، ثم إنهما خرجا الى مكة، وكان من مضييها بعائشة رضي الله عنها إلى البصرة والقتال الذي قد كان هناك ماكان، يطول شرحه<sup>(٢)</sup>، فقتل به طلحة بن [عبيدالله]<sup>(٣)</sup> رماه مروان بن الحكم بسهم في رجله على عرق النساء، فمات منه، وهو من صفه [غيلة]<sup>(٤)</sup> منه، وثأراً لعثمان بن عفان لأنه ابن عمه، وكان [عبدالمك]<sup>(٥)</sup> يقول على منبره: لولا ما أخبرني به أبي من قتله لطلحة يوم الجمل ماتركت عليها تيمياً إلا قتلته بعثمان، وأما الزبير رضي الله عنه، فإنه سأله علي رضي الله عنه أن يلقاه ليكلمه، فأجابه الى ذلك فالتقيا حتى اختلفت رقاب دوابهما، وقال له علي رضي الله عنه: يا زبير، أمعك نساؤكم؟ قال: لا قال: فهذا قل إنصاف، تركتم حلائكم<sup>(٦)</sup> في بيوتكم، وخرجتم بزوجة رسول الله ﷺ؟ ما انصفتموه من أنفسكم، ثم ذكر له خبر

(١) انظر: دلائل النبوة لليهقي ٤١٤/٦، ٤١٥ بالفاظ قريبة من لفظ المصنف.

(٢) انظر قصة خروج طلحة والزبير رضي الله عنهما إلى مكة ولقائهما بعائشة رضي الله عنها، ثم خروجهم ومن معهم إلى البصرة، في تاريخ الطبري ٤٤٤/٤ وما بعدها.

والكامل لابن الأثير ٢٠٤/٣ وما بعدها، والبداية والنهاية ٢٤١/٧ وما بعدها.

(٣) في الأصل و (ر): [عبدالله]، وقد سبق التنبيه عليه.

(٤) في الأصل و (ر): [عليه] بالعين المهملة وهو خطأ.

والغيلة: بكسر الغين المعجمة: الخديعة والاعتقال، وقتل فلان غيلة: أي خدعة. لسان العرب مادة «غيل».

وقد قيل: إن الذي قتل طلحة غير مروان، قال الإمام ابن كثير رحمه الله تعالى: (وهو عندي أقرب، وإن كان الأول مشهوراً، والله أعلم)، البداية والنهاية ٢٥٨/٧.

(٥) في الأصل: [ابن عبدالمك]. وما أثبت من (ر).

(٦) حلائكم: زوجاتكم.

رسول الله ﷺ الذي سبق، أنه سيقاته وهو له ظالم، فبكا الزبير من مقاتته، وحلف لا يقاته، ثم رجع فبلغ ذلك ابنه عبدالله ، فقال له: فرقت<sup>(١)</sup> من سيوف ابن أبي طالب، فغاض الزبير ذلك، فدعا بغلام يقال له مكحول<sup>(٢)</sup> فاعتقه عن يمينه، ثم هيا فرسه وركبه ورمى به وجوه القوم فحطمهم بعضهم على بعض، ثم رجع، فقال: يا بني أيفعل هذا جبان، وإنما سمعت من علي بن أبي طالب أمراً لو سمعته أنت لكسرك، ثم ذهب منطلقاً على وجهه تائباً إلى ربه، فلحقه عمرو بن جرموز التميمي<sup>(٣)</sup>، فلما نظر إليه الزبير قال له: وراك عني، قال: ليس مني عليك بأس، إنما أريد أن أسألك عن الناس وعن حالهم، قال: مضيت والناس يضربون وجوه بعضهم بعضاً، فمضى معه سائراً إلى أن أمسوا بواد يقال له وادي السباع<sup>(٤)</sup> فنزلوا به، فقال له ابن جرموز: أين يفرش لك؟ قال: على الصعيد، فأني محزون، فلما أصبح رفع صوته وقال:

ترك الأمور التي تخشى عواقبها لله [أسلم]<sup>(٥)</sup> في الدنيا وفي الدين

- (١) الفرق: بالتحريك: الخوف. لسان العرب مادة «خوف» .  
(٢) في الكامل لابن الأثير ٣/٢٤٠: (فاعتق غلامه مكحولاً، وقيل سرجس).  
وفي تاريخ الطبري ٤/٥٠٩، والبداية والنهاية لابن كثير ٧/٢٥٢ أن المعتق (سرجس).  
(٣) تقدمت ترجمته ص ١١٠.  
(٤) واد السباع: موضع بين البصرة ومكة، بينه وبين البصرة خمسة أميال.  
معجم البلدان ٥/٣٤٢ .  
(٥) في الفتوح لابن أعمش ٢/٤٧٥: [أجمل] ولم يذكر غير هذا البيت.  
وفي تهذيب ابن عساكر ٥/٣٦٥، وحلية الأولياء ١/٩١:  
إن الأمور التي أخشى عواقبها في الله أحسن في الدنيا وفي الدين  
وفي مروج الذهب ٢/٣٧٢ أورد ثلاثة أبيات منها مع بعض الاختلاف:  
اخترت عاراً على نار موجهة ما إن يقوم لها خلق من الطيــــن  
نادى علي بأمر لست أجهله عار لعمر في الدنيا وفي الأديــــن  
فقلت حسبك من عدل أباحسن في بعض هذا الذي قد قلت يكفينــــي  
ولم أجد من ذكر كامل الأبيات التي أوردها المصنف.



من التتحم فيما لا يدان به  
 نادى علي بأمر لست [أجهله]<sup>(١)</sup>  
 فقلت حسبك من لوم أبا حسن  
 فاليوم أرجع من غيي الى رشدي  
 ومن محاربة الهادي بتعليق  
 قد كان عمر ابيك الخير من حين  
 بعض الذي قلت فيه اليوم يكفيني  
 ومن مخالطة البغضا إلى الدين

فأتاه ابن جرموز فخدعه وقال له : يا أبا عبدالله إركب بعيري هذا وأرح عن فرسك، فركب الزبير بعيره، وتجرد عن سلاحه، فاغتره ابن جرموز وهو غافل [٢٩/ب] فقتله غيلة، وأخذ خاتمه وسيفه ورايته، وحشى على جثته التراب، ومضى يوم<sup>(٢)</sup> علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ومعه السيف<sup>(٣)</sup>، قال ابن جرموز: فلما وصلت إليه سلمت عليه وهنأته بالفتح، وقلت له: أنا قاتل الزبير وهذا سيفه ورايته معي

(١) ما بين القوسين لا يوجد في الأصل ولا (ر) واضفته نقلاً من مروج الذهب ٢/٢٧٢.

(٢) يوم : يقصد .

(٣) جاء في تاريخ الطبري ٤/٥٢٤، والكامل لابن الأثير ٢/٢٤٤، والبداية والنهاية ٧/٢٦٠ بالفاظ متقاربة، أن الزبير رضي الله عنه لما مر بعسكر الأحنف وراه الأحنف وأخبر به، قال: من يأتينا بخبره، فقال عمرو بن حرموز لأصحابه: أنا، فاتبعه فلما لحقه نظر إليه الزبير وكان شديد النضيب قال: ما ورائك؟ قال: إنما أردت أن أسألك، فقال غلام للزبير يدعى عطية كان معه: إنه معذ، فقال: ما يهولك من رجل؟ وحضرت الصلاة، فقال ابن جرموز: الصلاة، فقال الزبير: الصلاة، فنزلا، واستدبره بن حرموز فطعنه من خلفه فقتله، وأخذ فرسه وخاتمه وسلاحه، وخلق عن الغلام، فدقنه بوادي السباع، ورجع الى الناس بالخبر.

وزاد ابن كثير : ويقال: بل أدركه عمرو بواد يقال له : وادي السباع وهو نائم في القائلة سرت اشتداد حر الظهيرة - فجم عليه فقتله، وهذا القول هو الأشهر ويشهد له شعر امرأته عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل في قصيدة لها ترتتة:

غداً ابن جرموز بفارس ممة

يا عمرو لو نبهته لوجدت ممة لا طائشاً رعى الجنان ولا اليد

الى آخر قصيدتها، ومعنى المعرد : الصلب الشجاع.

فقال: ويحك وكيف قتلته؟ فما كان والله ابن صفية<sup>(١)</sup> بجبان ولا بلئيم، كيف كان ذلك؟ ناولني سيفه فأنا أعرفه إن كنت صادقاً، قال فتناوله إياه فسله، قال: نعم السيف سيفه، قد طال ما فرج به الكرب عن وجه رسول الله ﷺ لكنه الحين<sup>(٢)</sup>، أبشر يا أخا تميم بالنار، ثم بكأ علي رضي الله عنه، وبنوه وأصحابه أشد بكاءً، فقال له ابن جرموز: إنا لله وإنا إليه راجعون، إن قاتلنا لك فنحن في النار، وإن قاتلناكم فنحن في النار؟ فقال له علي: ويلك ذاك شيء قد سبق لابن صفية، فقال: والله ما قتلته إلا لهواك، واقتلته أمون علي من ضرطة عير بذي الجحفة<sup>(٣)</sup> ثم مضى مغضباً وهو يقول:

أتيت عليا بسيف الزبير      وقد كنت أرجو به الزلفة<sup>(٤)</sup>  
فبشر بالنار قبل العيان      فبئست بشارة ذي التحفة<sup>(٥)</sup>

(١) صفية بنت عبدالمطلب بن هاشم القرشية الهاشمية عمه رسول الله ﷺ ووالدة الزبير بن العوام، وهي شقيقة حمزة رضي الله عنه، وهي أول امرأة قتلت رجلاً من المشركين، توفيت في خلافة عمر رضي الله عنهم جميعاً.

الاصابة ٢٣٩/٤ - ٢٤٠ .

(٢) الحين : بالفتح : الهلاك. لسان العرب مادة : «حِين» .

(٣) الجحفة : موضع بالحجاز بين مكة والمدينة، وهي ميقات أهل الشام.

لسان العرب مادة : «جحف» .

(٤) الزلف والزلفة والزلفى : القرية والدرجة والمنزلة، ومنه قوله تعالى: ﴿وما أموالكم ولا أولادكم بالي تبريكم عندنا زلفي﴾ . المصدر السابق مادة «زلف» .

(٥) التحفة : ما أتحت به الرجل من البر واللفظ، وكذا: التُّحفة: بفتح الحاء والجمع تُحَفٌ .

المصدر السابق مادة «تحف» .

فلما سمعت مقال الوصي <sup>(١)</sup>	رجعت الى موضع زحفه <sup>(٢)</sup>
وقلت له إن قتل الزبير	لولا هواك من الكفة
فإن رضيت <sup>(٣)</sup> فمك الرضى	والا فدونكها حلفه <sup>(٤)</sup>
ورب المحلين والمحرمين	ورب الخصائص والجففة
لسيان عندي قتل الزبير	وضرطة غير <sup>(٥)</sup> بذى النعفة <sup>(٦)</sup>

(١) الوصي : يريد علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، كما تزعم الرافضة ومن سلك مسلكهم، الذين يقولون: ان رسول الله ﷺ أوصى بالخلافة من بعده لعلي، فهو بهذا منصوب عليه، وهذا كذب وافتراء، ولو كان الأمر كما قالوا لما خالف ذلك الصحابة رضي الله عنهم ، ولكنهم بايعوا أبابكر رضي الله عنه بالخلافة لما علموا من تقديم رسول الله ﷺ له ومنزلة التي كانوا يعرفونها جميعاً ومنهم علي رضي الله عنه.

قال الامام ابن كثير رحمه الله تعالى: (وأما ما يفتخر به كثير من جهلة الشيعة والقصاص الاغبياء من أنه أوصى الى علي بالخلافة فكذب وبهت وافتراء عظيم يلزم منه خطأ كبير من تخوين الصحابة ومعالمتهم بعده على ترك إنقاد وصيته وايصالها إلى من أوصى إليه، وصرفهم اياها الى غيره، لا لعنى ولا لسبب، وكل مؤمن بالله ورسوله يتحقق أن دين الاسلام هو الحق يعلم بطلان هذا الافتراء، لأن الصحابة كانوا خير الخلق بعد الانبياء، وهم خير قرون هذه الأمة التي هي أشرف الأمم بنص القرآن الكريم، واجماع السلف والخلف في الدنيا والآخرة والله الحمد) .  
البداية والنهاية ٢٢٥/٧ .

(٢) الزحف : المشي قليلاً قليلاً ، لسان العرب مادة «زحف» .

(٣) كذا في الأصل و (ر) ، وأهل الصواب واستقامة وزن البيت أنها : (فإنما رضيت)، ولم أجد من أورد هذه الأبيات جميعها فيما اطلعت عليه.

(٤) الحَلْفُ والحَلْفُ : القسم، لغتان، حَلَفَ أي : أقسم، يحلف حلفاً وحلفاً ومحلوقاً، وهو أحد ما جاء من المصادر على مفعول مثل: المجلود والمعتول والمعسور والميسور والواحدة حَلَفَةٌ، قال امرؤ القيس:  
حلقت لها بالله حلقة فاجـــــر      لناموا فما إن من حديث ولا صالـــــي  
لسان العرب مادة «حلف» .

(٥) في مروج الذهب ٣٧٣/٢ : «عز» ، وقد أورد من هذه القصيدة البيتين الأولين، والبيت الأخير.

(٦) في مروج الذهب : «بذي الجحفة» ، ولعلها أقرب إلى الصواب مما ذكره المصنف.

ما له أخزاه الله لقد أساء بقتلته ويقوله هذا، وهو ابن عمه رسول الله ﷺ وحواريه<sup>(١)</sup> وأحد العشرة البررة المشهود لهم بالجنة رضوان الله عليهم ورحمته، وليس الذي نقدوا عليه بمنقود لأنه قد تاب رحمة الله عليه.

وقيل إن علياً رضي الله عنه قتل ابن جرموز في أيام النهروان<sup>(٢)</sup> مع الخوارج والله أعلم.

قال صاحب الكتاب: قد ذكرت لك أيدك الله [ما]<sup>(٣)</sup> نقم أهل البدع<sup>(٤)</sup> عليهم، وجوابي على ذلك بما فيه كفاية، وهم إن تشاجروا بينهم كسبيل بني الدنيا فإنهم غير خارجين عن قطب الملة، وعن السبق والفضل الذي ذكرهم الله تعالى به ﴿والسابقون السابقون أولئك المقربون﴾<sup>(٥)</sup>، ومع هذا فقد غفر لحسنهم ومسيئتهم كقوله عز من قائل: ﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار﴾ [٣٠/١] والذين اتبعوهم بإحسان، رضي الله عنهم ورضوا عنه، وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) لقوله ﷺ: «إن لكل بني حواريًا، وحواريي الزبير» .

(٢) نهروان: أكثر ما يجري على الألسنة بكسر النون، وهي ثلاثة نهروان، الأعلى والأوسط والأسفل، وهي كورة واسعة بين بغداد وواسط من الجانب الشرقي، حدّها الأعلى متصل ببغداد، وفيها عدة بلاد متوسطة، وبها كانت موقعة بين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبين الخوارج.

معجم البلدان ٣٢٤/٥ - ٣٢٥ .

(٣) في الأصل وفي (ر) : [بما] .

(٤) تقدم الكلم عن البدع وأهلها ص ٨ .

(٥) يبين المصنف رحمه الله تعالى مذهب أهل السنة والجماعة فيما شجر بين الصحابة رضي الله تعالى عنهم جميعاً، وما يجب على المسلم في ذلك، وخطورة الخوض في ذلك بغير علم، فهو منزلق خطير، ضلت فيه أفهام، وزلت فيه أقدام. وقد تقدم الكلام عنه ص ٩٩ هامش رقم (٢).

(٥) الأيتان ١٠، ١١ من سورة الواقعة.

(٦) الآية ١٠٠ من سورة التوبة .

فذكر الله سبحانه وتعالى أنه قد رضي عنهم، وأنه سبحانه وتعالى يدخلهم الجنة ولا يكون ذلك إلا من بعد غفرانه لمسيئتهم ومحسنهم، ويعلمه السابق بما يكون منهم، وروي أيضاً أن رسول الله ﷺ لما رجع من الحديبية خطب الناس وقال: «أيها الناس إن أبابكر لم يسؤني قط، فاعرفوا ذلك له، أيها الناس، إنني راض عن عمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير والمهاجرين والأنصار فاعرفوا ذلك أيها الناس إن الله قد غفر لأهل بدر والحديبية، أيها الناس، لا تسبوا أصحابي وأصهارى، أيها الناس لا تسبوا أصحابي فإنهم أسلموا من خوف الله تعالى، وأسلم الناس من خوف سيوفهم، فمن سب أصحابي فعليه لعنة الله»<sup>(١)</sup>.

(١) لم أجد - فيما اطّلت عليه - من أورد نص ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى، وإنما روى بعض هذه الألفاظ عن كعب بن مالك، الطبراني في الكبير رقم (٥١٤٠) ١٠٤/٦، والدليمي في الفردوس رقم (٨١٨٧، ٨١٨٩)، ٢٧٩/٥ - ٢٨٠. وفضائل صحابة رسول الله ﷺ، ووصاياه بمعرفة حقهم وفضلهم، والنهي عن سبهم وايدانهم كثيرة جداً منها:

قوله عليه الصلاة والسلام في حديث عمران بن حصين رضي الله عنه: «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم». قال عمران: فلا أدري أذكر بعد قرنيه قرنين أو ثلاثة، ثم ان بعدهم قوماً يشهدون ولا يستشهدون، ويخوفون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السم». صحیح البخاری بشرحه ٣/٧ كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ باب (١) ح ٣٦٥٠.

وصحيح مسلم بشرحه ٨٧/١٦: ٨٨ باب فضل أصحاب النبي ﷺ ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم. وقوله ﷺ فيما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه: «لا تسبوا أصحابي، فالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه».

صحیح البخاری بشرحه ٢١/٧ كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ باب (٥) ح ٣٦٧٣، وصحيح مسلم بشرحه ٩٢/١٦، باب تحريم سب الصحابة.

ولزيد من ذلك انظر: صحيح البخاري بشرحه ٣/٧ وما بعدها، وصحيح مسلم بشرحه ٨٣/١٦ وما بعدها، وكتاب فضائل الصحابة للإمام أحمد، وشرح العقيدة الطحاوية ص ٤٦٧ وما بعدها، ومجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ٤/٤٦٤ وما بعدها، وكتاب در السحابة في فضائل الصحابة والقرابة للشوكاني.

قال صاحب الكتاب رضي الله عنه: فهذا لا يجوز لمسلم سبهم ولا تفسيقهم، بل يترحم عليهم، ويعرض عما شجر بينهم، ولا ينقصهم، فأمرهم الى خالقهم، والدنيا لا تترك أهلها على نظام واحد من التحاسد والتباغض والتنافس لاسيما من الأهل والجيران، ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ: «العداوة بين الأهل، والحسد بين الجيران»<sup>(١)</sup>، وقد أحسن الذي قال:

من لك بالمحض وليس محض يخبث بعض ويطيب بعض<sup>(٢)</sup>

فمن كان يعود الى عقل ودين لم يعترض لشيء مما قد فرغ منه، ومرت عليه الدهور والأيام، ولا يقول: كان كذا، ولا من هذا، ولا هذا كان، لا يقدر أن يقدم من قد أخر، ولا يؤخر من قد قدم، ولهذا قال الشاعر:

أليس طلاب ماقد فات جهلا وذكر المرء ما لا يستطيع

ونحن متبعون لا مبتدعون، ومترحمون لا ناقمون، وراضون لا ساخطون، فرحم الله من اتبع ولم يبتدع، وقبل ولم يسخط وأمسك ولم يعترض على ما قد قدره الله تعالى، وحكمه وأمضاه، وفرغ منه، واشتغل بخاصية نفسه، وحمد الله تعالى على ذلك.

قد ذكرت لك أرشدك الله تعالى للصواب مقالة أهل البدع والأهواء، ويثله مقالة

---

(١) نكره المجلوني في كشف الخفاء ٥٦/٢ ح ١٧١٤ وقال عنه: قال في الأمل: ولم أقف عليه حديثاً، وإنما رواه في شعب الإيمان للبيهقي عن بشر بن الحارث من قوله بلفظ: في القرابة بدل: الأهل.

(٢) البيت لأبي العتاهية من الأرجوزة ذات الأمثال .  
انظر ديوان أبي العتاهية ص ٤٤٩ .

أهل السنة والجماعة بالإمامة، فإنهم عملوا [بأوسط] (١) الأمور، لأن خير الأمور [أوسطها] (٢) لم ينقصوا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ، ولا من أزواجه، ولا [يعترضون] (٣) لسبهم، ولا لأذيتهم، بل [يترحمون] (٤) عليهم، وأجروا الأمور على ما قد جرت، قالوا: ولا نعترض على الله تعالى في أمره، ولا نقول: لِمَ ولا كيف؟ بل نقول: لا بد للناس من إمام يجبى إليه خراجهم، ويقسم بينهم، ويدفع عن بيضتهم، ويرد معاندهم، وينبه غافلهم، ويعلم جاهلهم، ويقيم فيهم حكم ربهم، ودين نبيهم ﷺ بما جاء في الكتاب والسنة، ويتولى الربط والحل [ب/٣٠] والأمر والنهي، ويرد الظالم عن ظلمه، ويمنع المظلوم عن ظالمه، ويأخذ على أيدي سفهائهم ويعرفهم بمعالم دينهم، وكل هذا كان موجوداً في الخلفاء الراشدين الأربعة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم، استخلف أبو بكر عن جماعة ملاً من المسلمين وما فيهم أحق بها منه، حيث استخلفه رسول الله ﷺ لدينه ورضيه المسلمون لدنياهم (٥)، لأن الدين أرفع قدراً من أمر الدنيا، ألا ترى إلى قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه بكتابه لمعاوية الذي كتب إليه: إن الله تعالى قد قلدني أمر الناس عن مشورة ملاً من الناس، المهاجرين والأنصار، وإن الناس تبع لهم فيما رأوا وعملوا، وأحبوا

(١) في (ر) : [بأوسط] ، وسيأتي بيان معناها .

(٢) في (ر) : [أوسطها] ، وأوسط الشيء أفضله وخياره، كوسط المرعى خير من طرفيه، وكوسط الدابة للركوب خير من طرفيها لتمكن الراكب، ومنه الحديث : «خير الأمور أوسطها» .

لسان العرب، مادة «وسط» .

(٣) في الأصل و (ر) : [يعترضوا] .

(٤) في الأصل و (ر) : [يترحموا] .

(٥) تقدم الكلام عن خلافة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه، وكيف تمت، وبيان موقف أهل السنة والجماعة وموقف غيرهم منها . انظر ص ١١٥ وما بعدها .

وكرهوا<sup>(١)</sup>، وروي أيضا عن عبدالله بن مسعود<sup>(٢)</sup> رضي الله عنه أنه قال: «إن الله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه، نظر في قلوب العباد، فوجد قلب محمد ﷺ خير القلوب فاصطفاه لنفسه، وابتعثه لرسالته، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد ﷺ، فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد، فجعلهم [وزراء]»<sup>(٣)</sup>، يقائلون عن دينه، فما رأوه حسناً فهو عند الله حسن وما رأوه شيناً فهو عند الله شين<sup>(٤)</sup>، وقد رأى أصحاب رسول الله ﷺ بأجمعهم أن يستخلفوا أبا بكر رضي الله عنه واستخلفوه، ورضوا به وبإيعوه، رحمة الله عليه، يوم الثلاثاء من غداة<sup>(٥)</sup> وفاة رسول الله ﷺ، فصعد المنبر ونزل مرقاة<sup>(٦)</sup> من مقعده ﷺ، فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي ﷺ، وقال على إثر ذلك: (وليت أمركم ولست بخيركم، وإني والله لا أستطيع أن أسير فيكم بسيرة رسول الله ﷺ لأنه كان يأتيه الوحي، وكان معصوماً، إعلموا أيها الناس أن أكييس الكيس<sup>(٧)</sup> التقى، وأن أحمق

(١) لم أجد - فيما أطلعت عليه - نص ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى، وكتاب علي إلى معاوية رضي الله عنهما، بلفظ غير لفظ المصنف ذكره ابن أعمش في الفتح ١/٥٠١.

(٢) عبدالله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي، أبو عبدالرحمن، حليف بني زهرة، أحد السابقين الأولين، أسلم قديماً وهاجر الهجرة، وشهد بدرأ والمشاهد بعدها، ولازم النبي ﷺ وكان صاحب نعليه، وحدث عن النبي ﷺ كثيراً، وكان يقول: (أخذت من في رسول الله سبعين سورة) أخرجه البخاري، وقال فيه صلوات الله وسلامه عليه: (من سره أن يقرأ القرآن فليقرأه على قراءة ابن أم عبد) مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين من الهجرة رضي الله تعالى عنه وأرضاه.

الإصابة ٢/٣٦٠ - ٣٦١ .

(٣) في الأصل و (ر) : [وزرائه] .

(٤) انظر : حلية الأولياء لأبي نعيم ١/٣٧٥-٣٧٦، مع اختلاف في بعض الألفاظ.

(٥) الغداة : كالغدوة . بالضم وهي البكرة ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس.

لسان العرب مادة : «غدا» .

(٦) المرقاة، : الدرجة، واحدة من مراقي الدرج. المصدر السابق مادة «رقا».

(٧) الكَيْسُ : العقل وحسن الفعل . لسان العرب مادة «كيس» .



الحمق<sup>(١)</sup> الفجور، وأن أقواكم عندي الضعيف حتى أحق له بحقه، وأن أضعفكم عندي القوي حتى أخذ منه الحق، الصدق أمانة، والكذب خيانة، إنما أنا متبع ولست [بمبتدع]<sup>(٢)</sup>، فإن أحسنت فأعينوني، وأن زغت فقوموني، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله، فإذا عصيت فلا طاعة لي عليكم، أقول هذا، واستغفر الله العظيم لي ولكم<sup>(٣)</sup>، ثم نزل فلما سمعت العرب بوفاة رسول الله ﷺ ارتدت<sup>(٤)</sup> ومنعت إعطاء

(١) الحمق : ضد الكيس، وهو قلة العقل. لسان العرب مادة «حمق».

(٢) في الأصل و (ر) : [مبتدع] .

(٣) انظر : خطبة أبي بكر الصديق رضي الله عنه في الفتح لابن أعمش ١٤/٨، والبداية والنهاية ٢٠٥/٦-٢٠٦.

(٤) الردة عن الاسلام: تقدم الكلام عنها ص ١٦١ .

لسان العرب مادة : «ردد».

(وقد ارتد كثير من الناس بعد وفاة رسول الله ﷺ ، منهم من رجع عن الاسلام كله، ومنهم من ادعى النبوة، ومنهم من منع الزكاة ، قال الطبري رحمه الله تعالى: ( لما مات رسول الله ﷺ، وفصل أسامة ارتدت العرب عوام وخواص، وتوحى مسيلمة وطليحة، فاستغلظ أمرهما، واجتمع على طلحة عوام طي وأسد، وارتدت غطفان الى ماكان من اشجع وخواص من الأثناء فبايعوه، وقدمت هوازن رجلاً وأخرت رجلاً، أمسكوا الصدقة، إلا ماكان من ثعيف ولقهاء، فإنهم اقتدى بهم عوام جديلة والأعجاز، وارتدت خواص من بني سليم، وكذلك سائر الناس بكل مكان).

تاريخ الطبري ٢٤٢/٣، وانظر الفتح ١٤/٨ وما بعدها، والبداية والنهاية ٢١٥/٦ وما بعدها.

وقد تكلم الصحابة مع الصديق رضي الله عنهم في أن يترك مانعي الزكاة ويتألفهم حتى يتمكن الإيمان في قلوبهم، فأبى رضي الله عنه، ثم قال له عمر رضي الله عنه: علام تقاتل أناس؟ وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ألا اله الا الله، وأن محمد رسول الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها، فقال ابو بكر: والله لو منعوني عناقاً -وفي رواية عقاباً- كانوا يؤدونه الى رسول الله ﷺ لأقاتلنهم على منعها، إن الزكاة حق المال، والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، قال عمر: فما هو إلا ان رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال، فعرفت أنه الحق.

انظر : البداية والنهاية ٢١٥/٦ .

وقد جاهدهم الصديق رضي الله عنه وجيش لحربهم الجيوش الكثيرة، حتى قضى على هذه الفتنة العظيمة، ورجع الناس الى دين الله تعالى، وفلك من هلك على الكفر.

الزكاة إلا طوائف قليلة، من ذلك انه كان له ﷺ سبعمائة وأربعون عاملاً، ارتد السبعمائة ولم يبق منهم إلا أربعون عاملاً<sup>(١)</sup>، وادعى مسيلمة الكذاب<sup>(٢)</sup> النبوة، فدعا أبوبكر رضي الله عنه إلى قتالهم فأجابوه إلى ذلك، فندب الناس مع خالد بن الوليد<sup>(٣)</sup> المخزومي، فخرج اليهم بالمسلمين، وكان بينهم وقائع شديدة قتل فيها كثير من القراء<sup>(٤)</sup> وغيرهم [١/٣١] ما يطول به الشرح،<sup>(٥)</sup> وقتل مسيلمة الكذاب، قتله

(١) لم أجد - فيما اطلمت عليه - من ذكر هذه الأعداد التي ذكرها المصنف رحمه الله تعالى .

(٢) مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي، أبو ثمامة ، متنبئ ، من العمريين ولد ونشأ باليمامة، في القرية المسماة اليوم: الجبيلة بقرب «العيينة» بوادي حنيفة في نجد، وتلقب في الجاهلية بالرحمن، وعرف برحمان اليمامة، وقيل: اسمه هارون، ومسيلمة لقبه، ادعى النبوة، ووضع أسجاعاً يضاهي بها القرآن، أرسل أبو بكر رضي الله عنه لقتاله أعظم قواده خالد بن الوليد رضي الله عنه فقاتله في موقعة اليمامة، التي استشهد فيها عند كبير من الصحابة وخاصة القراء، وقتل مسيلمة فيها سنة اثنتي عشرة من الهجرة.

الأعلام للزركلي ١٢٥/٨ .

(٣) خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي، سيف الله ، أبو سليمان، كان أحد اشراف قريش في الجاهلية، وكان إليه أئنة الخيل في الجاهلية، وشهد مع كفار قريش الحروب الى عمرة الحديبية، وأسلم سنة سبع بعد خيبر، وقيل: قبلها، وشهد مؤتة، فلما استشهد الأمير الثالث أخذ الراية وانحاز بالناس. وشهد فتح مكة، قال عنه رسول الله ﷺ: «هذا سيف من سيوف الله»، وقاتل المرتدين ، وقاد الجيوش الكثيرة في الفتوحات في خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، مات بحمص سنة احدى وعشرين من الهجرة. وقيل مات بالمدينة النبوية، رضي الله تعالى عنه وارضاه.

الإصابة ٤١٢/٨ - ٤١٥ .

(٤) وكان هذا من أعظم الأسباب التي دعت أبابكر رضي الله عنه أن يبادر الى جمع القرآن الكريم.

(٥) انظر : تاريخ الطبري ٢/٢٨٦ وما بعدها ، والبداية والنهاية ٦/٣٢٨ - ٣٣١ .

وحشسي<sup>(١)</sup> قاتل حمزة بن عبدالمطلب رضي الله عنه، وكان يقول: قتلت خير الناس  
 وبشر الناس، وسبيت ذراري بني حنيفة<sup>(٢)</sup>، واصطفيت<sup>(٣)</sup> أموالهم، وكانت أم محمد<sup>(٤)</sup>  
 بن علي من سبيهم، فلما فرغ من ذلك رحمه الله سرى<sup>(٥)</sup> السرايا الى أطراف العراق  
 مع المثني بن حارثة<sup>(٦)</sup> رحمة الله عليه وسرى أيضاً إلى الشام مع أبي عبيدة بن  
 الجراح رحمة الله عليه، فأقام واستقام، ورد نشر الاسلام على طيه بعد نشره إلى أن  
 مرض رحمة الله عليه [مرضه]<sup>(٧)</sup> الذي توفى فيه، فجمع أصحابه فقال لهم: إني

(١) وحشي بن حرب الحبشي مولى بني نوفل، قيل: كان مولى طعيمة بن عدي، وقيل: مولى أخيه مطعم،  
 وهو قاتل حمزة يوم أحد، قدم مع وفد أهل الطائف وأسلم، كما في الصحيح، وأمره الرسول ﷺ أن  
 يغيب وجهه عنه، يكنى أبا سلمة، وقيل: أباحرب، شهد اليرموك، وشارك في قتل مسيلمة، وسكن  
 حمص ومات بها في خلافة عثمان رضي الله عنه.  
 الاصابة ٥٩٤/٣ .

(٢) بنو حنيفة بن لقيم بن صعيب بن بكر بن وائل، وتلقن اليمامة، ومنهم مسيلمة مدعي النبوة الكذاب.

انظر: جمهرة انساب العرب، لابن حزم، ومعجم قبائل العرب، لعمر كحالة ٢١٢/١ .

(٣) استصفي الشيء واصطفاه: اختاره، والاصطفاء: الاختيار.

لسان العرب مادة «صفا».

(٤) هي أم محمد بن علي بن أبي طالب، ولهذا سُمي (ابن الحنفية).

انظر: البداية والنهاية ٣٣٠/٦ .

(٥) يقال: سرى قائد الجيش سرية إلى العدو، إذا جردها ويعيشها اليهم، والسرايا جمع سرية وهي:

القطعة من الجيش، ويقال: خير السرايا أربعمئة.

لسان العرب مادة «سراء» .

(٦) المثني بن حارثة بن سلمة الشيباني، صحابي، كان قدومه على النبي ﷺ سنة تسع، وقيل: سنة عشر،

ويعتق أبو بكر رضي الله عنه في صدر خلافته إلى العراق، وكان شهماً شجاعاً ميموناً النقيبة حسن

الرأي، أبلى في حروب العراق بلائاً لم يبلغه أحد، مات سنة أربع عشرة قبل موقعة القادسية، رضي

الله تعالى عنه وارضاه.

الاصابة ٣٤١/٣ .

(٧) في الأصل و (ر) : [مرض] .

لم أصب من مال المسلمين شيئاً إلا هذا البكر<sup>(١)</sup> كنت أحمل عليه الماء فأشرب منه ويشربون، وهذه الجارية وكانت تخدمني، وإياكم وهذه القطيفة<sup>(٢)</sup> ونبذها<sup>(٣)</sup> برجله، ثم قد رددت ذلك عليكم وأنا حي سوي، فلما حضرته الوفاة قال: انظروا كم أنفقت من مال الله تعالى في أيامي فنظروا ذلك فوجدوه نحو ثمانية آلاف درهم، فقال: اقضوها عني فقضوها عنه، ثم قال: يامعاشر المسلمين، إنه قد حضرني من قضاء الله تعالى ماترون، ولا بد لكم من رجل يلي أمركم ويصلي بكم، ويقاتل عدوكم، ويجمع فينكم<sup>(٤)</sup>، فإن شئتم اجتمعتم وانتمرتم، وإن شئتم اجتهدت لكم رأيي فبكوا وقالوا: أنت خيرنا واعلمنا فاختره لنا، قال: قد اخترت لكم عمر بن الخطاب، فرضوا به وخرجوا عنه إلا طلحة بن عبيد الله فإنه كرهه وتأخر يعاتبه باستخلافه له، وقال فيما قال: أذكرك الله واليوم الآخر، فإنك استخلفت على الناس رجلاً فظاً غليظاً، وإن الله تبارك وتعالى سائلك، فقال أبو بكر: أجلسوني فأجلسوه، فقال: إذا أقول له إذا لقيته استخلفت عليهم خير من بقي، لا نعمت عين لك ولا كرامة، عمر والله خيركم لكم، وأنت شرهم

(١) البكر: الفتى من الإبل، وقيل: الشبي إلى أن يجذع، وقيل: ابن المخاض إلى أن يفني، وقيل: هو ابن اللبون والحق والجذع، فإذا أثنى فهو جمل، وهي ناقة.

لسان العرب مادة «بكر».

(٢) القطيفة: دثار مخمل، وقيل: كساطه خمل، والجمع: قطائف.

المصدر السابق مادة «قطف».

(٣) النبذ: طرحت الشئ من يدك أمامك أو وراءك.

لسان العرب مادة: «نبذ».

(٤) الفي: ما رد الله تعالى على أهل دينه من أموال من خالف دينه بلا قتال، إما بأن يجلو عن أوطانهم ويخلوها للمسلمين، أو يصلحوا على جزية يؤمنونها عن رؤوسهم، أو مال غير الجزية يقتنون به من سفك دمانهم، فهذا المال هو: الفي.

المصدر السابق مادة: «فيا».

لهم، وكلهم ورم أنفه<sup>(١)</sup> أن يكون له الأمر دونه، فقام طلحة وخرج، وإذا بعثمان وعلي رضي الله عنهما قد وصلوا، فاستأذنا عليه وسألاه عن حاله فأخبرهما، وقال: لعلكما تقولان في عمر ما قال طلحة، قال عثمان: ما قال طلحة يا خليفة رسول الله ﷺ؟ قال: يزعم أن عمر أدناكم بيتا وأخركم إسلاماً، فقال عثمان: بشما قال طلحة، وعمر والله يا خليفة رسول الله ﷺ بحيث يُحب مع فضله وسابقته، وقال علي: أفك<sup>(٢)</sup> طلحة وبئس ما قال، عمر والله يا خليفة رسول الله عند ظنك به ورأيك فيه مع فضله، لا سيما وقد كان معك تأخذ بقوله وتفعل [٣١/ب] بفعله، وتصدر عن رأيه، فامض [لما تريد]<sup>(٣)</sup> وإن يكن ما أردت فللخير قصدت، وإن يكن ما لا يكون إن شاء الله فالخير أردت<sup>(٤)</sup>، فقال: جزاكمم الله خيراً، وخرجا، ثم دخل عمر فعمد إليه وقال له: إن حفظت عهدي فإنه لا غائب خير لك أن تلقاه من الموت، وأنت لاقية لا محالة، وإن ضيعت عهدي فإنه لا غائب شر لك أن تلقاه منه ولن تعجزه<sup>(٥)</sup>، فلما حضرته الوفاة

(١) ورم أنفه: أي: غضب، ومنه قول الشاعر:

ولا يهاج إذا ما أنفه ورما

لسان العرب مادة «ورم»، وقد أورد قول أبي بكر رضي الله عنه الذي ذكره المصنف رحمه الله تعالى.

(٢) أفك يأتك: إذا كذب.

لسان العرب مادة: «أفك».

(٣) في «ر»: «تريده».

(٤) وقول علي رضي الله عنه يرد مزاعم الرافضة، وافتراءاتهم أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما غضبا للخلافة من علي رضي الله عنه، وأنه إنما بايع تقيّة، وحاشاه عن ذلك، ولو كان غير راض لما كتم ذلك، فهذا سعد بن أبي وقاص قال ما في نفسه ولم يكتمه، وإن لم يقبله غيره من الصحابة، فما كانوا يخافون في الله لومة لائم، رضوان الله تعالى عنهم أجمعين.

(٥) انظر قصه استخلاف أبي بكر الصديق لعمر الفاروق رضي الله تعالى عنهما في: كتاب الفتوح لابن أعمش، وتاريخ الطبري ٤٢٨/٣-٤٣٠.

قال لابنته عائشة رضي الله عنها: يا بنية هل عندك ما تكفينني به؟ قالت: نعم عندي في البيت ثوب منير<sup>(١)</sup>، قال: لا، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحي أحوج الى الجديد من الميت»<sup>(٢)</sup>، فلما اشتد عليه مرضه كان آخر كلمة قالها، رب توفني مسلماً والحقني بالصالحين<sup>(٣)</sup>، ومات رحمة الله عليه، فدخل علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مسجاً<sup>(٤)</sup> بثوب فقال: رحمك الله يا أبا بكر، كنت والله أول الناس اسلاماً، وأخلصهم إيماناً، وأشدهم يقيناً، وأخوفهم لله تعالى، فجزاك الله عن الإسلام خيراً، صدقت رسول الله ﷺ حين كذبه الناس، فسماك الله تعالى في كتابه صديقاً، فجزاك الله عنا وعن الإسلام خيراً<sup>(٥)</sup>، ثم خرج، وكانت وفاته رضي الله عنه لسبع بقين من جمادى [الأخرى]<sup>(٦)</sup> سنة [ثلاث عشرة]<sup>(٧)</sup> من الهجرة، وله ثلاث وستون سنة، وكانت خلافته سنتين ونصف. فدفن رحمة الله عليه خلف رسول الله ﷺ.

- 
- (١) ثوب منير: منسوج على نيرين، ونرت الثوب وأثرته ونيرته: اذا جعلت له علما، لسان العرب مادة: «نير».
- (٢) صحيح البخاري بشرحه ٢٥٢/٣ كتاب الجنائز، باب (٩٤) ح ١٢٨٧، بلفظ «أحق» بدل: «أحوج»، ومسنَد الامام أحمد ١٢٢/٦.
- (٣) انظر تاريخ الطبري ٤٢٢/٣.
- (٤) سجي الميت: غطاء، وسجيت الميت تسجية: إذا مددت عليه ثوباً.
- (٥) لسان العرب مادة: «سجاء» .
- (٦) وهذا رد آخر على الرافضة في دعواهم أحقية علي رضي الله عنه بالخلافة، وأنه منصرف عليه بها، وكيف ذلك وهذا كلامه في حق أبي بكر رضي الله عنه بعد موته، في وقت لا موجب للتقية التي زعمتها الرافضة، وعلي رضي الله عنه من أبعد الناس عنها.
- (٧) في «ر»: «الأخرة».
- (٨) في الأصل: «ثلاثة عشر»، والتصويب من «ر».

## فصل

ثم استخلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه فبايعه الناس على طواعية منهم أيضاً، فدخل المسجد وطلع المنبر، وقعد على مرقاة<sup>(١)</sup> تحت مرقاة أبي بكر رضي الله عنهما فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ، وقال: اقرؤوا القرآن تعرفوا به، واعملوا به تكونوا من أهله، إنه لن يبلغ حق ذي حق أن يطاع في معصية الله، ألا وإني أنزلت نفسي من مال الله تعالى بمنزلة ولي اليتيم إن استغنيت، وإن افتقرت أكلت بالمعروف<sup>(٢)</sup>، أقول قولي واستغفر الله لي ولكم<sup>(٣)</sup> ثم نزل، وأول ما عمل أنه رد سبائيا أهل الردة، فقليل له في ذلك، فقال: إني كرهت أن يصير السبي سنة على العرب، فأتاهم واستقام وفتح الأمصار وقتل الكفار بالعراق والشام، وجميع الأقطار، وبلغ مبالغ قد شهدت، وكان إذا وجه جيشاً قال: أيها الناس إني لكم علي ما ضمنت يوم وليتكم، لا أخذ من مالكم درهماً إلا بطله، وإذا صار إلي لم أخرجه إلا في وجهه، ولا أكرهكم على بعث في البعوث، ولا أكلفكم فوق طاقتكم.

(١) تقدم بيان معناها ص ١٩٤.

(٢) لعل في الكلام نقصاً ولعله: «إن استغنيت استغنيت وإن افتقرت أكلت بالمعروف كما جاء في قول الله عز وجل: ﴿مَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾. آية ٦ من سورة النساء.

(٣) راجع خطبة عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوم توليه في تاريخ المدينة لابن شبة ٦٧٤/٢-٦٧٥. وقد جمع خطبه السعدي في مروج الذهب.

إلا أنني لم أجد فيها هذا اللفظ الذي أورده المصنف ولا في غيرها من المراجع التي اطلعت عليها.

ودوي أنه قيل له ذات يوم: جزاك الله عن [٣٢٦/أ] الاسلام خيراً، قال: بل جزى الله الإسلام عني خيراً.

وقيل: إنه كتب إلى سعد بن مالك<sup>(١)</sup> حين فتح الله عليه ما فتح: «بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد، فاعرض عن زهرة ما أنت عليه، حتى تلقى الماضين الذين دفنوا بأسمائهم لاصقة بطونهم بظهورهم، ليس بينهم وبين الله حجاب، طلبوا فما لبثوا أن لحقوا، فإذا صارت الدنيا [تبلغ هذا]<sup>(٢)</sup> مع كبر سنك ودقة عظمك وقرب أهلك، فمن يلوم الحدث المسن [المأقون] برأيه<sup>(٣)</sup>، المدخول بعقله<sup>(٤)</sup>، إنا لله وإنا إليه راجعون، إلى من المفزع، وعند من المستغاث، عند الله [نحسب]<sup>(٥)</sup> مصيبتنا بك، وإليه نشكوا بثنا وحرزنا وما نرى فيك، فالحمد لله الذي وقانا مما ابتلاك به، والسلام»<sup>(٦)</sup>. فأقام واستقام إلى أن طعنه أبو لؤلؤة<sup>(٧)</sup> غلام المغيرة بن شعبه ست

(١) هو سعد بن أبي وقاص وأسمه أبي وقاص مالك، وقد تقدمت ترجمته ص ١٠٤.

(٢) كذا في الأصل و (ر) ، ولعلها : [تبلغ بك هذا] .

(٣) في الأصل: «المأقون» وفي «ر»: «المأتون» بالتاء، والصواب ما أثبت والمأقون: بالفاء الموحدة، من أفن وأفين فهو مأقون، وأفين، ورجل مأقون: ضعيف العقل والرأي. لسان العرب مادة: [أفن].

(٤) رجل مدخول: إذا كان في عقله دخل أو في حسبه.

المصدر السابق مادة: «دخل».

(٥) في الأصل و«ر»: [نحسب] .

(٦) لم أجد نص هذا الكتاب فيما اطلعت عليه.

(٧) أبو لؤلؤة فيروز المجوسي الأصل، الكوفي الدار، غلام المغيرة بن شعبه.

انظر البداية والنهاية ١٣٧/٧.

وقصة قتله لعمر بن الخطاب، أشهر من أن تذكر، ويعظمه الرافضة ويجلونه ولقبوه بأبي شجاع الدين، لأن قتله عمر بن الخطاب رضي الله عنه من أعظم الأعمال عندهم، ويوم قتله رضي الله عنه من أعظم أعيادهم، أخزاهم الله في الدنيا والآخرة.



طعنات، وهو في المسجد يصلي، فلما أفاق قال: أفيكم عبدالرحمن بن عوف؟ قالوا: نعم، قال تقدم [فصل] <sup>(١)</sup> بالناس، ولما فرغوا من الصلاة قال عمر لابنه عبدالله: اخرج فانظر من قتلني، قال فخرج ورجع وقال: قتلك ابو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة، قال عمر: الحمد لله الذي جعل منيتي على يد رجل لم يسجد لله سجدة واحدة <sup>(٢)</sup>، لأن [أبا] <sup>(٣)</sup> لؤلؤة كان نصرانياً، فرفع الى البيت، فقال بعض من حضر: ندعوا لك الطبيب يا أمير المؤمنين، فقال: والله لو كان شفائي في مسح أذني ما مسحتها، نعم المذهب إليه ربي <sup>(٤)</sup>، فلما حضرته الوفاة قال لولده عبدالله ورأسه في حجره ضع خدي على الأرض لا أم لك، فوضع خده على الأرض، وقال: ويل لعمر إن لم يغفر الله لعمر، فقال له رجل من القوم: تقدم والله على ما يسرك يا أمير المؤمنين، وتقر به عينك، فقال عمر: ما يدريك ويحك ما يدريك؟ فقال ابن عباس رضي الله عنهما: وما لنا لا ندري وقد عشت حميداً وزهبت سعيداً وعملت بالحق، فقال عمر للقوم: أتعرفون ما قال ابن عباس؟ قالوا: نعم، قال: فإن احتجت الى شهادتكم غداً عند ريكم تشهدون لي؟ قالوا: اللهم نعم، فرفع يديه الى السماء وقال: الله اكبر الله اكبر <sup>(٥)</sup>، فلما خرجوا

(١) في الأصل: [فصلي] وما أثبت من «ر».

(٢) انظر الكامل لابن الأثير ٢٥١/٣، والبداية والنهاية لابن كثير ١٤٢/٧.

(٣) في الأصل وفي «ر»: [أبو].

(٤) في الكامل لابن الأثير ٢٥٢/٣: أنه دعي له طبيب من بني الحرث بن كعب فسقاه نبيذاً فخرج غير متغير، فسقاه لبناً فخرج كذلك أيضاً، فقال له: اعهد يا أمير المؤمنين، قال: قد قرغت. ومثله في تاريخ الطبري ١٩٣/٤ إلا أنه قال: فسقاه نبيذاً فخرج مشكلاً، قال: فاسقوه لبناً فخرج اللبن محضاً.

(٥) في (ر): [الله أكبر مرة واحدة].

انظر ما دار بين عمر وابن عباس رضي الله عنهم في صحيح البخاري بشرحه ٤٢/٧ كتاب فضائل الصحابة باب (٦) ح ٣٦٩٢.

عنه، أرسل ابنته حفصة إلى عائشة رضي الله عنهم، وقال: قولي لها إن رأيت أن تأذن أن أدفن مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر رحمة الله عليه، فأبني لأرجو من الله تعالى أن أبعث معهما، فمضت اليها وكلمتها فقالت: نعم والله، ما كانت نفسي تطيب بذلك لأحد غيره، وكنت أضمر إن مات وأنا حية أن أفعل ذلك به<sup>(١)</sup>، وتوفي رحمة الله عليه في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين من الهجرة، وله ثلاث وستون سنة<sup>(٢)</sup>، وكانت خلافته عشر سنين ونصف ولم يستخلف [٣٢/ب] بعده لأحد بل جعل الأمر شورى إلى ستة نفر من أصحاب رسول الله ﷺ، عثمان بن عفان، وعلي بن طالب، وطلحة بن عبيدالله، والزبير بن العوام، وسعد بن أبي وقاص، وعبدالرحمن بن عوف رضي الله عنهم<sup>(٣)</sup>، ودفن خلف أبي بكر رضي الله عنهما، وقيل إن نادبة عمر بن الخطاب رضي الله عنه قالت: وأمرأه، أقام الأود وشفى العمد، قيل وناحت عليه الجن أيضاً فقالت:

(١) انظر الفتوح لابن أعمش ٣٢٨/١-٣٢٩، وتاريخ الطبري ١٩٢/٤، وفيهما أن عمر قال ذلك لابنته عبدالله وليس لابنته حفصة رضي الله تعالى عنهم كما ذكره المصنف، ولم أجد من ذكره غيره، والله تعالى أعلم.

(٢) وهذا مصداق حديث رسول الله ﷺ حين صعد أحداً ومعه أبو بكر وعمر وعثمان، فرجف الجبل فقال: «أسيكن أحد -أظنه ضربه برجله- فليس عليك إلا نبي وصديق وشهيدان». وقد تقدم ذكر هذا الحديث ص ١٩٣ هامش (١).

كما أنه استجابة لدعوه عمر رضي الله تعالى عنه كما جاء في الصحيح أنه كان يقول: (اللهم أرزقني شهادة في سبيلك، واجعل موتي في بلد رسولك ﷺ).

صحيح البخاري بشرحه ١٠٠/٤، وانظر البداية والنهاية ١٤١/٧. وهذا من فضل الله تعالى على عبده عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

(٣) انظر قصة الشورى في تاريخ الطبري ٢٢٧/٤ وما بعدها، والكامل لابن الأثير ٦٥/٣ وما بعدها. وقد تقدم الكلام عنها ص ١٤٥.

عليك سلام من أمير وباركت  
 قضيت أموراً ثم غادرت بعدها  
 فمن يسع أو يركب جناحي نعامة  
 فيالقتيل بالمدينة أظلمت  
 ولا كنت أخشى أن تكون وفاته  
 يد الله في ذاك الأديم الممزق  
 فوايح في اكمامها لم تفتسق  
 ليدرك ما قدمت بالأمس يسبق  
 له الأرض تهتز [العصاة]<sup>(١)</sup> بأسوق  
 بكفي سبنتا أزرق العين مطرق<sup>(٢)</sup>

يريدون بالسبنتا النمر، شبهوا أبا لؤلؤة به، لزرقه عينيه، والله أعلم.



- (١) في الأصل: [العصاة]، وما أثبت من (ر).  
 (٢) لم أجد -فيما اطّلت عليه- من ذكر هذه الآيات التي ذكرها المصنف رحمه الله تعالى، وقد أورد الطبري في تاريخه ٢١٩/٤، وابن كثير في البداية والنهاية ١٤٥/٧ قصيدتين لعاتكة بنت زيد بن عمر بن الخطاب، وقصيدة لامرأة تكيه، قالت:

سبيك نساء الحي بيكين شجيات  
 ويخمشن وجوها كالنناير نقيات  
 ويلبش ثياب الحزن بعد القصبيات

وسياتي أن المصنف رحمه الله أوردتها في مرثيات عثمان رضي الله عنه ونسبها إلى الجن.

## فصل

ثم اتفق رأي أهل الشورى على استخلاف عثمان بن عفان رضي الله عنه عن  
رضي من جماعتهم أيضاً، لفضله فيهم، إلا ابن مسعود فإنه [كان] غائباً يوم يبيع  
عثمان رضي الله عنه، فلما قدم وأعلموه بذلك قال: اللهم إني قد رضيت لأمة محمد  
ﷺ، ثم التفت إليهم وقال: أما تعلمون أن رسول الله ﷺ قال: «قد رضيت لأمتي ما  
رضي به ابن أم [عبد]»<sup>(١)</sup> وكرهت لها ما كره لها ابن أم [عبد]»<sup>(٢)</sup>، وكان رحمة الله عليه  
يقال له: [نؤ]»<sup>(٣)</sup> النورين، لأنه ما تزوج ابنتي نبي واحدة بعد واحدة غيره، وقد تقدم  
ذكر ذلك<sup>(٤)</sup>، رضي الله عنه، فلما بايعوه طلع المنبر، وقال: لو جلسا يعني [ابا] بكر  
وعمر هذا المجلس ما كان فيه بأس، وقعد على نروة المنبر حيث كان رسول الله ﷺ  
يقعد، فرماه الناس بأبصارهم، وهذا أول حدث أحدثه فارتج عليه<sup>(٥)</sup>، فقال: أيها

(١) لا توجد في الأصل ولا (ر).

(٢) في الأصل و (ر) : [معيد].

والحديث ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٩٠/٩ وقال: رواه الطبراني في الأوسط باختصار  
الكرامة، وقد رواه في الكبير منقطع الإسناد، وفي أسناد اليزار محمد بن حميد الرازي، وهو ثقة،  
وفيه خلاف، وبقيه رجاله وثقوا وأورده الشوكاني في در السحابة في مناقب القرابة والصحابه  
ص ٣٥٣.

(٤) في الأصل و (ر) : [ذي].

(٥) راجع ص ٧١ و ١٥٤ .

(٦) في الأصل و (ر) : [أبو].

(٧) انظر المواضع من القواصم ص ١٠١، وليس هناك ما يؤكد صحة ذلك، وعلى فرض صحته فليس فيه  
ما يحل دم عثمان رضي الله عنه، ثم إن المسجد قد وسع في زمن النبي ﷺ وفي خلافة عمر،  
وصار المنبر بعيداً عن بعض الأمكنة في المسجد، فلمعل ذلك ضرورة لارتفاع الخطيب، ورؤية  
الناس له.

الناس، سيجعل الله بعد عسر يسرا، ويعد عي نطقاً، وإنكم إلى إمام فعال أخرج منكم إلى إمام قوال، أقول قولي هذا واستغفر الله لي ولكم<sup>(١)</sup>.

ثم نزل فأقام واستقام إلى أن طعنوا عليه في إيواء مروان بن الحكم، وفي نفي أبي ذر الغفاري رحمه الله، وفي كتابه إلى مصر بقتل وهب بن الربيع<sup>(٢)</sup> فحصره في داره أربعين يوماً بغياً منهم عليه، حيث استتابوه فتاب فلم يقبلوا منه<sup>(٣)</sup>، فلما حصره أشرف عليهم ووجهه متغير، فقال له بعض من كره حصاره: ما شأنك يا أمير المؤمنين؟ فقال: إنهم يتوعنونني بالقتل، يكفيكم الله، ثم قال: لم يقتلونني وقد [١/٣٣] سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا باحدى ثلاث، كفر بعد إيمان، وزنا بعد إحصان، أو قتل نفس بغير نفس فليقتل بها»، [وإنني ما زنيت]<sup>(٤)</sup> في جاهلية ولا اسلام، ولا أحببت أن أتبدل بديني غيره منذ هداني الله تعالى، ولا

---

(١) لم أجد -فيما أطلعت عليه- من ذكر هذه الخطبة التي نسبها المصنف رحمه الله تعالى إلى عثمان رضي الله عنه، وأنه خطبها عقب مبايعته بالخلافة، وإنما كانت خطبته كما ذكرها الطبري في تاريخه ٢٤٣/٤. قال: (لما بايع أهل الشوري عثمان، خرج وهو أشدهم كتابة، فأتى منبر رسول الله ﷺ فخطب الناس، فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي ﷺ وقال: إنكم في دار قلعة -أي تحول وأرتحال-، وفي بقية أعمار، فبادروا أجالكم بخير ما تقدرون عليه، فلقد أتيتم، صيحتم أو مسيتم، ألا وإن الدنيا طويت على الغرور، اعتبروا بمن مضى، ثم جدوا ولا تغفلوا، فإنه لا يغفل عنكم، أين أبناء الدنيا وأخوانها الذين أثاروها وعمروها، ومتعوا بها طويلاً، ألم تلفظهم! ارموا بالدنيا حيث رمى الله بها، واطلبوا الآخرة، فإن الله قد ضرب لها مثلاً، والذي هو خير، فقال عز وجل: ﴿واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء﴾ إلى قوله: ﴿أملاً﴾ أي ٥٤ من سورة الكهف وأقبل الناس يبأيعونته، وانظر البداية والنهاية ١٥٣/٧.

(٢) قد سبق الكلام عن ذلك ص ١٥٠.

(٣) انظر ما تقدم ص ١٥٠ هامش (٨).

(٤) في الأصل غير واضحة، وقد أثبتنا من (ر).

قتلت نفساً بغير نفس<sup>(١)</sup>، ثم استعاد فأغفى<sup>(٢)</sup> ساعة، فروت [أم هانئ]<sup>(٣)</sup> ابنة وكيع عن نائلة بنت [الغرافصة]<sup>(٤)</sup> الكلبية أمرأته أيضاً أنها قالت: لما أغفى استيقظ، وقال: القوم يقتلونني لا محالة، قالت: فقلت له: كلا رعيك استعتبوك، قال: إني رأيت رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر في منامي هذا فقالوا: إنك مفطر عندنا الليلة، وكان صائماً<sup>(٥)</sup>، ثم قال: انظروا إماماً تجتمع [عليه]<sup>(٦)</sup> الأمة بعدي، فإن الله تعالى لا يجمعهم على ضلالة، فكونوا مع الجماعة حيث كانوا، فقتل بعد ذلك رحمة الله عليه، وكان المباشر لقتله فيما زعموا سودان بن حمران<sup>(٧)</sup>، قال الحسن: فإني لفي حلقة علي بن أبي طالب رضي الله عنه إذا جاءت الصيحة من دار عثمان [رضي الله عنه،

(١) تقدم الكلام عن ذلك ص ١٥٠ هامش (١).

(٢) غفا الرجل وغيره: إذا نام نومة خفيفة، وكلام العرب: أغفى، وقلما يقال: غفى.

لسان العرب مادة: (غفا).

(٣) الثابت عند الإمام أحمد في فضائل الصحابة: ٤٩٧/١ أن أسماها: أم هلال بنت الربيع وهي أم هلال بنت الربيع بن مري بن أوس بن حارثة بن لام بن عمرو بن ثمامة بن مالك بن خازم بن سعد بن منجج.

الطبقات الكبرى لابن سعد ١٢٨/٣، وأم هلال هذه هي زوجة سعد بن أبي وقاص.

(٤) في الأصل و (ر): [الغرافصة] بالقاف، وهو خطأ، وهي نائلة بنت الغرافصة بن الأحوص بن عمرو بن

ثعلبة بن الحارث بن حصن بن ضمضم بن عدي بن جناب من كلب.

المصدر السابق ٥٤/٣.

(٥) فضائل الصحابة للإمام أحمد ٤٩٧/١-٤٩٨، وفي سنده زهير بن أسحاق. ضعيف، قال ابن معين:

ليس ذاك بشيء، وقال النسائي: ضعيف.

انظر لسان الميزان للحافظ ابن حجر ٤٩١/٢.

(٦) لا توجد في الأصل ولا (ر).

(٧) سودان بن حمران المرادي، كان أحد الأمراء الأربعة في جماعة المصريين الخارجين على عثمان رضي

الله تعالى عنه، وشارك في قتل عثمان.

الطبقات لابن سعد ٦٥-٧٤/٣.

فرايته رافعاً يديه الى السماء وهو يقول: اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان<sup>(١)</sup>، وكان قتله في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين من الهجرة، وله احدى وثمانون سنة، ودفن بالبقيع ليلاً، و [كانت]<sup>(٢)</sup> خلفته اثنتي [عشرة]<sup>(٣)</sup> سنة، ولم يكن عهد الى أحد، فبكته الجن فقالت:

[بيكينك]<sup>(٤)</sup> نساء الحي بيكين [شجيات]<sup>(٥)</sup> ويخمش وجوها كالدنانير نقيات  
ويلبس ثياب السود<sup>(٦)</sup> بعد [الفضيات]<sup>(٧)</sup>.

- 
- (١) ما بين القوسين سقط من (ر). وقد ورد أن علياً رضي الله عنه لم يكن في المدينة يوم قتل عثمان رضي الله عنه.
  - (٢) في الأصل و (ر) : [وكان].
  - (٣) في الأصل [عشر] وما أثبت من (ر).
  - (٤) كذا في الأصل و (ر) وفي تاريخ الطبري ٢١٩/٤، والبداية والنهاية ١٤٥/٧ وهي قصيده لإمرة تبكي عمر، وليس عثمان كما ذكر المصنف، وتقدم التنبيه على ذلك ص ٢٠٥.
  - (٥) في الأصل: [شجيات] وما أثبت من (ر).
  - (٦) في المصدرين السابقين : [الحنن].
  - (٧) في المصدرين السابقين : [القصبيات].

## فصل

ثم استخلف علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فلما رقى المنبر فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي ﷺ وقال: أما بعد ، فإن الدنيا قد أدبرت وأذنت بوداع، وإن الأخرة قد أقبلت وأذنت باطلاع، وإن الضمار اليوم وغدا السباق ألا وإنكم في أيام أمل، من ورائها أجل، فمن قصر في أيام عمله قبل حضور أجله فقد خسر عمله، ثم إن الله تعالى في سمائه وعرشه ليعلم أنني كنت كارهاً للولاية على أمة محمد ﷺ [لأنني سمعته<sup>(١)</sup>] يقول: «أيما وال [ولي]<sup>(٢)</sup> أمر أمتي بعدي، أقيم على الصراط، ونشرت الملائكة صحيفته، فإن كان عادلاً، نجاه الله تعالى بعدله، وإن كان جائراً انتفض به الصراط انتفاضاً تتزائل<sup>(٣)</sup> ما بين مفاصله، حتى يكون بعد كل عظم من [عظامه]<sup>(٤)</sup> مسيرة مائة عام، ثم ينحرق به الصراط، فأول ما يتقي به النار أنفه وحر وجهه<sup>(٥)</sup>»، ولكن لما اجتمع رأيكم علي لم يعني ترككم، أقول قولي هذا واستغفر

(١) في الأصل و(ر): [لأنني سمعت].

(٢) في الأصل: [ولا]، وما أثبت من (ر).

(٣) التزائل: التباين، يقال: زايله مزايلة وزيالاً إذا فارقه.

لسان العرب مادة (زيل).

(٤) في الأصل و(ر) : [أعضامه] ، والصحيح أن عظم يجمع على عظام وأعظم وعظامه، الهاء لتأنيث

الجمع كالفحالة، ولم يرد اعظام.

نفس المصدر مادة (عظم).

(٥) حر الوجه: ما أقبل عليك منه، وقيل: حر الوجه: مسایل أربعة مدامع العينين، من مقدمهما ومؤخرهما،

وقيل: حر الوجه: الخد، ومنه يقال: لطم حر وجهه.

المصدر السابق مادة : (حرر).



الله لي ولكم<sup>(١)</sup>، ثم نزل.

فيا أيها الحائر العقل، هل هذا قول [٣٣/ب] من هو منصوص عليه، ومظلوم من حقه؟ معاذ الله، فأقام واستقام وشمر بالحق إلى أن قاتل الفئة الباغية أصحاب الجمل، وأهل صفين، وعلم الناس قتال أهل البغي، ولولا ذلك ما فهم أحد، باخبار يطول [شرحها]<sup>(٢)</sup> إلى يوم الحكمين، ثم خرجت عليه الخوارج<sup>(٣)</sup> فرجع يقاتلها، قيل فدخل إليه رضي الله عنه يهودي ذات يوم وقال له: ما ليبتئتم بعد نبيكم أن تقاتلتم، قال له علي رضي الله عنه: وأنتم فما جفت أقدامكم من الماء حتى قلت: ﴿يا موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آله﴾<sup>(٤)</sup> فافحمه<sup>(٥)</sup>، وكان رضي الله عنه يدخل كل يوم بيت المال وينام فيه ويقول:

(١) لم أجد -فيما اطلمت عليه- من ذكر هذه الخطبة التي أوردها المصنف رحمه الله تعالى، وقال: إن علياً رضي الله عنه خطبها عقب استخلافه.

وقد أورد الطبري في تاريخه ٤/٤٣٦، وابن الأثير في الكامل ٣/١٩٤.

أن أول خطبة خطبها علي رضي الله عنه حين استخلف قوله: (إن الله عز وجل أنزل كتاباً عادياً بين فيه الخير والشر، فخذوا بالخير ودعوا الشر، الفرائض أنوها إلى الله سبحانه، يؤدكم إلى الجنة، إن الله حرم حراماً غير مجهولة، وفضل حرمة المسلم. على الحرم كلها، وشد بالاخلاص والتوحيد المسلمين، والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده إلا بالحق، لا يجل أذى المسلم إلا بما يجب، بادروا أمر العامة، وخاصة أحدكم الموت، فإن الناس أمامكم، وإن من خلفكم الساعة تحذوكم، تخففوا تلحقوا، فإنما ينتظر الناس أخراهم، واتقوا الله عباد الله في عبادته وبلاده، إنكم مسئولون حتى عن البقاع والبهائم، أطيعوا الله عز وجل ولا تعصوه، وإذا رأيتم الخير فخذوا به، وإذا رأيتم الشر فدعوه، ﴿واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض﴾ آية ٤١ سورة الأنفال.

(٢) في الأصل: [شرحها] وما أثبت من (ر).

(٣) تقدم الكلام عنهم ص ١٥ وما بعدها.

(٤) الآية ١٢٨ من سورة الأعراف.

(٥) أخرجه الإمام أحمد في فضائل الصحابة ٢/٧٢٥ بلفظ قريب من هذا.

[ياصفراً<sup>(١)</sup> غيري فغري] خلاك الدار فبيضي واصفري

فأقام رحمة الله عليه على ما أقام من الطريقة السوية حتى قتله عبدالرحمن بن ملجم<sup>(٢)</sup> لعنه الله بالكوفة في سنة أربعين من الهجرة وله ثلاث وستون سنة، وكان خلافته [أربع سنين وتسعة أشهر]<sup>(٣)</sup>، ودفن هناك بدار الإمارة وعمي قبره، فقيل إن عبدالله بن جعفر<sup>(٤)</sup> قطع يد ابن ملجم ورجليه، وفقاً عينيه، وجدع أنفه، وقطع لسانه، [ولما]<sup>(٥)</sup> قتل رضي الله عنه بايع أهل الكوفة الحسن بن علي وبايع أهل الشام معاوية، والتقوا بمنزل في أرض الكوفة يقال له مسكن<sup>(٦)</sup> ولما رأى الحسن كثرة من معه خاف عليهم السيف، فبرز بين الصفيين وقال لمعاوية: إني قد اخترت ما عند الله تعالى، فإن

(١) كذا في الأصل وفي (ر) وصحة البيت كما يلي:

يا لك من قبيرة بمعمرى  
خلاك الجوف بيضى واصفري  
ونقري ما شئت أن تنقري

البداية والنهاية ٣٤٤/٨.

(٢) عبدالرحمن بن عمرو المعروف بابن ملجم الصميري ثم الكندي حليف بني حنيفة من كندة، المصري، كان أسمر اللون حسن الوجه أبلج -أي خفيف شعر الذقن- شعره مع شحمة أذنيه، وفي وجهه أثر السجود.

انظر البداية والنهاية ٢٢٨/٧.

(٣) في الأصل و (ر) : [ستتين إلا أربعة أشهر] وهو خطأ.

(٤) عبدالله بن جعفر بن أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم الهاشمي، أبو محمد وأبو جعفر -وهي أشهر- أمه اسماء بنت عميس الخثعمية، ولد في الحبيشة لما هاجر أبواه إليها، وهو أول من ولد بها من المسلمين، حفظ عن الرسول ﷺ وروى عنه، وعن عدد من الصحابة قال رسول الله ﷺ بعد استشهاده أبيه في موته: «اللهم أخلف جعفر في أهله، وبارك لعبدالله في صفة يمينه، قالها ثلاثاً ثم قال: وأنا وإيهم في الدنيا والآخرة»، مات سنة تسعين من الهجرة، وقيل غير ذلك. رضي الله عنه.

انظر الاصابه ٢٨٠/٢-٢٨١.

(٥) في الأصل : [ولا لما]، وما أثبت من (ر).

(٦) سبق التعريف به ص ١٦٧.

يكن هذا الأمر لك فما ينبغي لي أن أنازعك عليه، وإن يكن لي فإني قد جعلته لك، فكبر الناس واختلطوا، فكانت تلك السنة تسمى سنة الجماعة<sup>(١)</sup>.

فقال مروان بن الحكم وعمرو بن العاص لمعاوية: مر حسناً فليخطب العشيّة وليذكر ما كان منه، فقال: دعوني، ويلكم، فوالله ما خبرت من هذا البيت الا طيباً، فألوا عليه، فخطب معاوية بالناس، فلما فرغ قال: قم يا حسن فأعلم الناس ما فعلت، فقام فقال: أما بعد، فإني إنما كنت في هذا الأمر أحد رجلين، إما حقي ففديت به نفسي، وإما حق غيري فكان أولى به مني، ثم أشار الى معاوية بيده فقال: ﴿وإن أدري لعله فبته لكم ومتاع الى حين﴾<sup>(٢)</sup>، فقال معاوية لمروان بن الحكم وعمرو: هذا لي منكما<sup>(٣)</sup>.



---

(١) انظر قصة تنازل الحسن بن علي رضي الله عنهما بالخلافة لمعاوية رضي الله عنه، في تاريخ الطبري ٤/٣-٤٠٧، والبداية والنهاية ١٨/٨-٢٠.

وفيه ذلك تحقيق المعجزة من معجزات رسول الله ﷺ، فقد أخبر عن الحسن رضي الله عنه أنه سيد، وأن الله تعالى يصلح به بين فئتين من المؤمنين. وقد سبق الكلام عن ذلك ص ١٦٨.

(٢) الآية ١١١ من سورة الأنبياء.

(٣) انظر الكامل لابن الأثير ٢/٤٠٧، والبداية والنهاية ١٩/٨ بالفاظ قريبة من لفظ المصنف رحمه الله.

## فصل

قال صاحب الكتاب رضي الله عنه : هذا بعض أخبارهم رضي الله عنهم، ولعن باغضهم ومؤذيتهم، ورحم من [ترحم]<sup>(١)</sup> عليهم ولم ينتقصهم، وقال كما [قال]<sup>(٢)</sup> الأول:

من دعا الله [ذا]<sup>(٣)</sup> الجلال أجايه      فاقرعوا بالدعاء والشكر بابه  
والزموا سنة النبي [وخلوا]      سنة هي عندنا مسترابه  
لعن الله أمة لنبي<sup>(٤)</sup>      شتموا بعد موته أصحابه [١/٣٤]  
زعموا أنهم تولوا عيسى<sup>(٥)</sup>      كذبوا والذي قرأت كتابه  
أنا عبد لعبد عبد على      مع أني أحب كل الصحابة

وبعد هذا وفقك الله وأرشدك للصواب، فإن الخلافة بعد هؤلاء الخلفاء الراشدين خلافة ملك<sup>(٥)</sup> التي يومنا هذا ما سوى

---

(١) في الأصل و (ر) : [يرحم].

(٢) في (ر) : [وقالت].

(٣) في الأصل وفي (ر) : [ذي].

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ر).

وقد ورد البيت فيها هكذا:

والزموا سنة النبي وشتموا      بعبد موته أصحابه

(٥) تقدم ذكر الحديث الذي فيه خبر ذلك ص ١٦٨.

عمر بن عبدالعزيز<sup>(١)</sup>، فإن خلافته كانت خلافة رشد، مع أنه يجب على كل مسلم طاعتهم مالم يؤمر بمعصية لقول رسول الله ﷺ: «السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره مالم يؤمر بمعصية، فإذا أمر بمعصية فلا [سمع]»<sup>(٢)</sup> [ولا طاعة]<sup>(٣)</sup>، ولما روي أن رجلاً جاء إلى الحسن البصري<sup>(٤)</sup> فقال له: يا أبا سعيد ماتقول في أئمتنا هؤلاء؟ قال له: ويحك وما عسى أن أقول فيهم يلون من أمرنا خمساً الجمعة والجماعة والشعور والنفى والحدود، والله ما يستقيم الدين إلا بهم وإن جاروا وظلموا،

(١) عمر بن عبدالعزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص، الإمام الحافظ للعلامة المجتهد الزاهد العابد السيد، أمير المؤمنين حقاً، أبو حفص القرشي الأموي، المدني ثم البصري، الخليفة الزاهد الراشد، أشج بفي أمية.

كان من أئمة الإجتهد، ومن الخلفاء الراشدين رحمة الله عليه، وأمه هي أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ولد سنة ثلاث وستين من الهجرة، استخلفه سليمان بن عبد الملك بعده، فكان إمام عدل، أثنى عليه العلماء ثناءً عظيماً، وعده كثير منهم خامس الخلفاء الراشدين، قال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى: الخلفاء خمسة: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمر بن عبدالعزيز. توفي سنة إحدى ومائة من الهجرة، رحمه الله تعالى.

انظر سير اعلام النبلاء ١١٤/٥-١٤٨، وحليه الأولياء لأبي نعيم ٢٥٣/٥، وسيرة عمر بن عبدالعزيز لابن الجوزي.

(٢) في الأصل و(ر): [سمعة].

(٣) صحيح البخاري بشرحه ١٢١/١٣، كتاب الأحكام باب (٤) ح ٧١٤٤، وصحيح مسلم بشرحه ٢٢٦/١٢ كتاب الإمارة باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، ومسند الإمام أحمد ١٧/٣.

(٤) أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن بن يسار البصري، من سادات التابعين وكبرائهم، جمع كل فن من علم وزهد وورع وعبادة، أبوه مولى زيد بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه، وأمه خيرة مولاة أم سلمة زوج النبي ﷺ، قال عنه عمرو بن العلاء: ما رأيت أفصح من الحسن البصري، ومن الحجاج بن يوسف، قيل له: فأيهما كان أفصح؟ قال: الحسن. ولد بالمدينة لستين بقينا من خلافة عمر رضي الله عنه، وتوفي بالبصرة مستهل رجب سنة عشر ومائة من الهجرة، وكانت جنازته مشهودة، رحمه الله تعالى.

وفيات الأعيان لابن خلكان ٦٩/٢-٧٢.

والله يصلح بهم أكثر مما يفسدون، ومع هذا فإن طاعتهم غيظ<sup>(١)</sup> وفرقتهم كفر، ثم نرجع الكلام الى ما عليه ، فنقول: أول خلفاء الملوك معاوية بن أبي سفيان رحمة الله عليه، وكان ذا دهاء وحلم من ذلك ما روي أنه قال له عمرو بن العاص ذات يوم: يا أمير المؤمنين، إنه قد أعياني أن أعلم أجبان أنت أو شجاع لأنني أراك تتقدم حتى أقول أراد القتال، ثم تتأخر حتى أقول قد أراد الفرار، فقال: والله إنني ما أتقدم حتى أرى التقدم غنماً، ولا أتأخر حتى أرى التأخر حزماً، كما قال الكناني:

شجاع إذا ما أمكنتني فرصة      والا تكن لي فرصة فجبان

وقدم عليه عمرو ذات يوم من مصر فلما سلم قال معاوية:

يموت الصالحون وأنت حي      تخطاك المنايا لا تموت

فأجابه :

فلست بميت مادمت حياً      ولست بميت حتى تموت

وقال معاوية لرجل من سبأ ذات يوم : ما كان أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة، قال: قومك كانوا أجهل، لما بعث الله تعالى اليهم محمداً ﷺ قالوا: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة

---

(١) الغيظ: الغضب، وقيل: غضب كامن للعاجز، وقيل: هو أشد من الغضب.

لسان العرب مادة: (غيظ)

من السماء أو اثنتا بعذاب أليم، [ألا قالوا] <sup>(١)</sup> يامعاوية: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا له، فضحك معاوية وقال: ما كان أغنانا عن هذا، بأخبار له يطول شرحها، هذا منها، فاقام واستقام إلى أن كبر، فلما حضرته الوفاة قال: أيها الناس، إنني من زرع قد استحصد، وإنني قد وليتكم ولا يليكم أحد بعدي إلا وهو شر مني، كمن كان من قبلي خيراً مني، ويا يزيد <sup>(٢)</sup> إذا أنا مت فقول [٣٤/ب] غسلي رجلاً لبيباً، فإن اللبيب من الله تعالى بمكان، فلينعم بالغسل، وليجهر بالتكبير، ثم اعمد إلى مندبل بالخزانة فيه قميص كان كسائية رسول الله ﷺ مما يلي جلده فلبسته لبسة أو لبستين تبركا به ﷺ <sup>(٣)</sup>.

وكان قد أخذ من شعره وظفره شيئاً فأخذته [وانسأته] <sup>(٤)</sup> لمثل هذا اليوم، فإذا أنا مت فاجعل القميص مما يلي جلدي، واجعل الشعر والقلامة في أنفي وعيني وأذني، واتركني وأرحم الراحمين، وكان آخر كلامه أن قال: اللهم أقل العثرة <sup>(٥)</sup>، واعف

(١) في (ز) : [إلى أن قالوا].

(٢) أبو خالد يزيد بن معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب، ولي الخلافة بعد أبيه، في شهر رجب سنة ستين من الهجرة، وفي عهده كانت وقعة الحرة سنة ثلاث وستين، ورمت الكعبة بالمنجنيق سنة أربع وستين، ومات فيها في شهر ربيع الأول. انظر الجوهر الثمين لابن دقماق ص ٦٠.

وقد غلت في يزيد طائفتان، طائفة تقول: إنه زنديق، وطائفة تقول: إنه امام عادل، وصحابي... الخ. انظر ذلك في مجموع الفتاوى ٣/٩٠٩-٤١٤.

(٣) التبرك بالرسول ﷺ دون غيره مشروع، وكان الصحابة يحرسون عليه، ولم يثبت عنهم أنهم فعلوه مع غير الرسول ﷺ، وهذا هو التبرك المشروع، لأنه ﷺ مقطوع ببركته، وله خصائص في حياته لم يشاركه فيها غيره.

(٤) كذا في الأصل و(ر) : [انسأته].

(٥) يقال: أقاله يقيله إقالة، وتقايلاً: إذا فسخا البيع، وعاد المبيع إلى مالكه والتمن إلى المشتري. لسان العرب مادة: (قيل). والعثرة: الزلة. نفس المصدر مادة: (عثر).

عن الزلة، وعد بحلمك على جهل من لم يرج غيرك، ولم يثق إلا بك، فإنك واسع المغفرة، وليس لذي خطيئة مهرب منك، قال فبلغ ذلك سعيد بن المسيب<sup>(١)</sup> فقال: لقد رغب إلى مولى مرغوب إليه، وإنني لأرجو أن لا يعذبه الله تعالى، وتوفي رحمة الله عليه في سنة ستين، وله ثمان وسبعون سنة، ودفن بدمشق، وكانت ولايته [تسع]<sup>(٢)</sup> عشرة سنة، وأربعة أشهر، ثم تولى بعده يزيد<sup>(٣)</sup>.

قال صاحب الكتاب رضي الله عنه: وفي النفس من هذا شيء، [لنكتته]<sup>(٤)</sup> لثنايا الحسين بن علي رضي الله عنهما بالقضيب<sup>(٥)</sup> يوم وصل رأسه إليه وأقام في الأمر

(١) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ، الإمام العلم، أبو محمد القرشي المخزومي، عالم أهل المدينة، سيد التابعين في زمانه، ولد لستين مضتاً من خلافة عمر رضي الله عنه، وقيل: لأربع مضين منها، بالمدينة، رأى عدداً من الصحابة، وروى عن عدد منهم، جاء جده حزن إلى النبي ﷺ فقال له: «ما اسمك؟ قال: حزن، قال: أنت سهل»، فقال: لا أغير اسماً سمانيه أبي، قال سعيد: فما زالت تلك الحزونة فينا بعد. أخرجه البخاري في الصحيح ٥٧٤/١٠ كتاب الأدب باب (١٠٧) ح ٦١٩٠، وهو أحد فقهاء المدينة السبعة، مات سنة ٩٤ وهو الأصح وقيل غير ذلك. انظر سير اعلام النبلاء ٢١٧/٤-٢٤٦.

(٢) في الأصل [تسعة]، وما أثبت من (ر).

(٣) تقدمت ترجمته ص ٢١٧.

(٤) في الأصل و (ر) : [لنكتته] والصواب ما أثبت، والنكت: بالطاء المثناة أن تنكت بقضيب في الأرض فيؤثر بطرفه فيها.

لسان العرب مادة: (نكت).

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن يزيد لم ينكت ثنايا الحسين رضي الله عنه بالقضيب قال رحمه الله تعالى: (وهو - والحديث عن زيد - لم يامر بقتل الحسين، ولا أظهر الفرح بقتله، ولا نكت بالقضيب على ثناياه رضي الله عنه، ولا حمل رأس الحسين رضي الله عنه إلى الشام، لكن أمر بمنع الحسين رضي الله عنه وبدفعه عن الأمر ولو كان بقتاله، فزاد النواب على أمره).

مجموع الفتاوى ٤١٠/٣-٤١١.

(٥) المراد بالقضيب هنا: اللطيف من السيوف. المصدر السابق مادة «قضب» .



إلى أن توفي سنة أربع وستين، وله ثمان وثلاثون سنة ودفن [بحوارين]<sup>(١)</sup> بالشام، وكانت ولايته ثلاث سنين [وثلاثة]<sup>(٢)</sup> أشهر ثم ولي بعده ابنه معاوية<sup>(٣)</sup> رحمة الله عليه، وأقام نحو شهر ثم صاح بالناس الصلاة جامعة، فلما حضروا ركب المنير فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ، وقال على إثر ذلك: أيها الناس، إنني قد نظرت في أمركم فضعفت عنه، وابتغيت لكم رجلاً مثل عمر حين فرغ إليه أبو بكر رضي الله عنه فلم [أجده]<sup>(٤)</sup>، فاخترتوا من أحببتم لأنفسكم، فلا حاجة لي [بهذا]<sup>(٥)</sup>، ودخل منزله فمروض فقالوا له: لو استخافت على الناس، فقال: لم أذق من حلوها شيئاً فاصطلي بناها؟ لا يذهب [بنو]<sup>(٦)</sup> أمية بحلوتها وأتحمل مرارتها، لا يسألني الله ذلك أبداً، فإذا أنا مت فليصل علي

(١) في (ر): [حوران] وهو خطأ، وحوارين؟ بالضم وتشديد الواو، واختلف في الراء فقيل: بالكسر والفتح، وهي قرية معروفة من قرى حلب، وحوارين حصن من ناحية حمص، وهي قرية أخرى، والقريتين كتاهما على مسافة مرحلتين من تدمر، مر بهما خالد بن الوليد في مسيره من العراق الى الشام.

انظر معجم البلدان ٢/٣١٥-٣١٦.

(٢) في الأصل: [ثلاث]، وما أثبت من (ر).

(٣) معاوية بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان، أبو عبدالرحمن، ويقال: أبو يزيد، ويقال: أبو يعلى، القرشي الأموي، بويع له بعد موت أبيه - وكان ولي عهده من بعده - في رابع عشر ربيع الأول سنة أربع وستين، وكان رجلاً صالحاً ناسكاً، ولم تطل مدته، قيل: إنه مكث في الملك أربعين يوماً، وقيل: غير ذلك، وكانت مدة ولايته مريضاً لا يخرج الى الناس، مات رحمه الله عن إحدى وعشرين سنة، وقيل: ثلاث وعشرين، وقيل تسع عشرة سنة.

انظر البداية والنهاية ٨/٢٤٠-٢٤١.

(٤) في الأصل و (ر): [أجدهم].

(٥) في (ر): [لهذا].

(٦) في الأصل و (ر): [بنو].

الوليد بن عتبة<sup>(١)</sup>، وليصل بالناس الضحاك بن قيس<sup>(٢)</sup> حتى [يختار]<sup>(٣)</sup> الناس لأنفسهم من أحبوا<sup>(٤)</sup>، فقالت له أمه: وددت يا بني أنك حيضة، فقال لها ليت كنت ذلك يا أمه، وتوفي رحمه الله وهو ابن إحدى وعشرين سنة، وكانت ولايته [أربعين]<sup>(٥)</sup> يوماً.

ثم ولي من بعده مروان بن الحكم<sup>(٦)</sup>، فأقام واستقام إلى أن توفي سنة خمس وستين، وله إحدى وستون سنة، وكانت ولايته تسعة أشهر، قيل: إن امرأته قعدت على وجهه فقتلته بخبر بلغها عنه فهو يعد من قتلى النساء<sup>(٧)</sup>، ثم ولي بعده ابنه عبد الملك<sup>(٨)</sup> فأقام إلى أن توفي [٣٥/أ] سنة ست وثمانين، وله

(١) الوليد بن عتبة بن أبي سفيان صخر بن حرب، كان جواداً حكيماً، عين للخلافة بعد يزيد، وولي الإمرة غير مرة، مات سنة ٦٤هـ.

انظر العبر للحافظ الذهبي ٥٢/٨.

(٢) الضحاك بن قيس بن خالد الأكبر بن وهب بن ثعلبة، أبو أنيس الفهري، أحد الصحابة على الصحيح، سمع من النبي ﷺ، وروى عنه عدة أحاديث، وزعم بعضهم أنه لا صحبه له، وقد شهد فتح دمشق وسكنها، وكان أميراً على أهل دمشق يوم صفين مع معاوية، وقتل رحمه الله ورضي عنه يوم مرج راهط في ذي الحجة سنة أربع وستين من الهجرة.

انظر البداية والنهاية ٢٤٦/٨-٢٤٧.

(٣) في الأصل و (ر) : [يختاروا].

(٤) انظر المصدر السابق ٢٤١/٨.

(٥) في الأصل وفي (ر) : [أربعون].

(٦) تقدمت ترجمته ص ١٠٥ ..

(٧) وقيل : إنها سمته ومات مسموماً.

انظر البداية والنهاية ٢٦٢/٨.

(٨) هو ابو الوليد عبد الملك بن مروان بن الحكم، بويع له بالخلافة سنة خمس وستين من الهجرة، كان طويلاً أبيضاً، وكان يعرف بابي الملوك، لأنه تولى الخلافة من أولاده اربعة: الوليد، وسليمان، وهشام، ويزيد، مات سنة ست وثمانين من الهجرة، وقيل: غير ذلك.

انظر تاريخ الطبري ٤١٩/٦، والجواهر الثمين لابن دقماق ص ٦٤-٦٥.

[إثنتان]<sup>(١)</sup> وستون سنة، وكانت ولايته تسع سنين وأربعة أشهر، ثم ولي من بعده ابنه الوليد<sup>(٢)</sup>، وأقام إلى أن توفي سنة خمس وتسعين، وله ثمان وأربعون سنة، وكان ولايته تسع سنين وخمسة أشهر، ثم ولي من بعده أخوه سليمان بن عبد الملك<sup>(٣)</sup>، وأقام إلى أن توفي سنة سبع وتسعين وله خمس وأربعون سنة، وكانت ولايته سنتين وثمانية أشهر، ثم تولى من بعده عمر بن عبدالعزيز<sup>(٤)</sup> رحمه الله، فبدل مكان اللعن ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيذاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى، يعظكم لعلكم تذكرون﴾<sup>(٥)</sup> فأقام واستقام إلى أن توفي سنة إحدى ومائة، وله [تسع]<sup>(٦)</sup> وثلاثون سنة وستة أشهر، وكانت ولايته سنتين ونصف، ثم ولي من بعده يزيد بن عبد الملك<sup>(٧)</sup>، فأقام إلى أن توفي سنة خمس ومائة وله سبع وثلاثون سنة، وكانت ولايته

(١) في الأصل و (ر) : [إثنتان].

(٢) أبو العباس الوليد بن عبد الملك بن مروان تولى الخلافة بعد أبيه، سنة ست وثمانين، وكان أكبر أولاد عبد الملك عند أهل الشام، وأفضل خلفائهم، وأكثرهم فتوحات، وأعظمهم نفقة في سبيل الله، مات سنة ست وتسعين من الهجرة. انظر الجواهر الثمين ص ٦٥-٦٦.

والصواب أن وفاته في سنة ست وتسعين خلافاً لما ذكره المصنف، وانظر تاريخ الطبري ٤٩٥/٦. (٣) أبو أيوب سليمان بن عبد الملك بن مروان، تولى الخلافة بعد أخيه الوليد سنة ست وتسعين، غزا القسطنطينية، وكان رجلاً عاقلاً ديناً، متوقفاً عن الدماء، مات سنة تسع وتسعين من الهجرة، وأوصى بالخلافة من بعده لعمر بن عبدالعزيز. انظر نفس المصدر ص ٧٠-٧١. والصواب أن وفاته سنة تسع وتسعين خلافاً لما ذكره المصنف رحمه الله تعالى.

(٤) تقدمت ترجمته ص ٢١٥.

(٥) الآية ٩٠ من سورة النحل.

(٦) في الأصل و (ر) : [تسعة].

(٧) يزيد بن عبد الملك بن مروان، تولى الملك بعد ابن عمه عمر بن عبدالعزيز سنة إحدى ومائة، وكان أيضاً طويلاً جسيماً متسرعاً إلى الدماء والأموال يحب اللعب والسماع والشراب، مات سنة خمس ومائة. انظر الجواهر الثمين ص ٧٥.

[خمس<sup>(١)</sup>] سنين وشهر.

ثم ولي من بعده هشام بن عبد الملك<sup>(٢)</sup>، فأقام الى أن توفى سنة خمس وعشرين ومائة، وله ست وخمسون سنة وكانت ولايته [تسع عشرة]<sup>(٣)</sup> سنة وسبعة أشهر، ثم ولي من بعده الوليد بن يزيد<sup>(٤)</sup>. قالوا : وكان هذا ماخراً<sup>(٥)</sup>. والله أعلم، فأقام إلى أن سار إليه يزيد الناقص<sup>(٦)</sup> بن الوليد بن عبد الملك فقتله في سنة ست وعشرين ومائة.

(١) لا توجد في الأصل ولا (ر).

(٢) هو أبو الوليد هشام بن عبد الملك بن مروان، بويع بالخلافة سنة خمس وعشرين ومائة، وكان خلافته عشرين سنة إلا أشهراً، مات سنة خمس وعشرين ومائة.  
انظر تاريخ الطبري ٢٠٠/٧ وما بعدها والجوهر الثمين ص ٧٦-٧٧.

(٣) في الأصل و (ر) : [تسعة عشر].

(٤) أبو الوليد، الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان، تولى الخلافة بعد هشام بن عبد الملك سنة ست وعشرين ومائة.

انظر الجوهر الثمين ص ٨٠-٨٧.

قال ابن كثير رحمه الله: (كان هذا الرجل مجاهراً بالفواحش مصراً عليها، منتهكاً محارم الله عزوجل لا يتحاشى من معصية، وربما اتهمه بعضهم بالزندقة والانحلال من الدين).  
البداية والنهاية ١٠/١٠.

ومما اشتهر عنه من الجراءة في الفجور والزندقة، ما ذكره بعض المؤرخين أنه فتح المصحف فكان أول ما واجهه من الآيات قوله تعالى: ﴿واستفتحوا وخاب كل جبار عبيد﴾ فآلقاه ورماه بالسهم وقال:  
تهددني بجبار عبيد      فها أنا ذاك جبار عبيد  
إذا لاقيت ربك يوم حشر      فسقل يارب مزقني الوليد  
انظر الكامل لابن الأثير ٢٩٠/٤، والجوهر الثمين ص ٨٩ بلفظ (أتوعد كل) مكان (تهددني)، ولفظ:  
(خرقني) بدل : (مزقني).

(٥) الماخور: بيت الريبة، وهو أيضاً الرجل الذي يلي ذلك البيت ويقود اليه.

لسان العرب مادة [مخر].

(٦) يزيد بن الوليد عبد الملك بن مروان، المعروف ببيزيد الناقص، بايعه الناس بعد قتل الوليد سنة ست وعشرين ومائة، وسمي بالناقص لأنه لما تولى نقص أرزاق الجند، ومات بدمشق سنة سبع وعشرين ومائة، وهو ابن خمس وثلاثين سنة. انظر الجوهر الثمين ص ٨١.

وكانت ولايته سنة وشهرين.

ثم ولي من بعده يزيد الناقص لأنه نقص أرزاق الجند فسموه بذلك، وأقام إلى أن توفي سنة سبع وعشرين ومائة، وكانت ولايته [سبعين]<sup>(١)</sup> يوماً.

ثم ولي من بعده مروان بن محمد<sup>(٢)</sup> يقال الجعدي ينسبه إلى مؤدبه الجعد بن درهم<sup>(٣)</sup>، وقد يقال له : مروان الحمار، وهو آخر ملوك بني أمية وأقام إلى أن قتل سنة [اثنين]<sup>(٤)</sup> وثلاثين ومائة، وله سبع وستون سنة، وكانت ولايته خمس سنين وشهر، والله أعلم.



---

(١) في الأصل و (ر) : [سبعون].

(٢) أبو عبدالله مروان بن محمد بن مروان، نزل له إبراهيم بن الوليد بن عبد الملك عن الخلافة بعد دخوله دمشق، وهو آخر خلفاء بني أمية، ولقبوه بمروان الحمار، وفي عهده ظهر أبو مسلم الخراساني صاحب دعوة بني العباس، قتل بمصر سنة اثنتين وثلاثين ومائة.  
انظر المصدر السابق ص ٨٤-٨٥.

(٣) الجعد بن درهم ، من الموالي، مبتدع، له أخبار في الزندقة، أخذ عنه مروان بن محمد، لما ولي الجزيرة أيام هشام بن عبد الملك، ونسب إليه، زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً، ولم يكلم موسى تكليماً، وقتل يوم النحر وقصته مشهورة.

انظر ميزان الاعتدال ٢٩٩/٨، والاعلام ١١٤/٢.

(٤) في الأصل و (ر) : [اثنين].

## فصل

ثم ولي من بعدهم أول ملوك [العباسية]<sup>(١)</sup> أبو العباس السفاح<sup>(٢)</sup>، وإنما قيل له ذلك لكثرة من قتل من بني أمية وغيرهم، فأقام إلى أن توفي سنة ست

(١) في (ر) : [العباسية]، وقد بدأت الدعوة إلى دولة بني العباس في عهد مروان بن محمد آخر ملوك بني أمية، الذي ثارت عليه أكثر البلاد، واضطربت في عهده الأمور، فظهرت دعوة بني العباس يظهر أبي مسلم الخراساني، حين بعثه إبراهيم بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس إلى خراسان، وكتب معه كتاباً إلى شيعتهم بها، وطلب منهم أن يسموا له ويطيعوا، فلم يمتثلوا ذلك، فرجع أبو مسلم إلى إبراهيم، فأمره بالرجوع مرة أخرى إلى خراسان، وقال له: إنك رجل منا أهل البيت، ارجع إليهم، وعليك بهذا الحي من اليمن، فكرمهم وأنزل بين أظهرهم، فإن الله لا يتم هذا الأمر إلا بهم، وحذره من غيرهم، وطلب منه إن استطاع ألا يدع بتلك البلاد لساناً عربياً يريد بذلك قتلهم— وكان هذا سنة تسع وعشرين ومائة، ثم ورده كتاب آخر من إبراهيم يطلب منه أن يقدم إليه من خراسان، فسار إليه أبو مسلم في سبعين من التقياء مظهرين للناس أنهم يريدون الحج، ثم ورده كتاب أيضاً من إبراهيم يقول فيه: إني بعثت إليك براية النصر فارجع إلى خراسان، وأظهر الدعوة، فرجع وأظهر الدعوة. والكلام في ذلك يطول.

وكان مروان بن محمد قد اطلع على كتاب إبراهيم إلى أبي مسلم الذي يطلب فيه ألا يبقى أحداً ممن يتكلم العربية، فسأل عن إبراهيم، وكتب إلى نائبه في دمشق، فأخذه وسجنه، ومات وهو في السجن سنة اثنتين وثلاثين، ورحل اعمامه وبنوه وقرابته إلى الكوفة، وبعد موت إبراهيم ببيع بالخلافة لأخيه عبدالله الملقب بالسفاح، الذي بدأت به دولة بني العباس.  
انظر البداية والنهاية ٢٩/١٠-٤٢.

(٢) هو عبدالله السفاح، ويقال له: المرتضى، والقاسم أيضاً بن محمد بن الإمام علي السجاد بن عبدالله الحبير بن العباس بن عبدالمطلب القرشي الهاشمي، أمير المؤمنين، وأد بالحيمه من أرض الشراة من البلقاء بالشام، ومكث حتى أخذ مروان أخاه محمداً فانتقل إلى الكوفة، ويبيع له بالخلافة بعد مقتل أخيه، وفي حياة مروان، يوم الجمعة الثاني عشر من ربيع الأول سنة اثنتين وثلاثين ومائة، توفي سنة ست وثلاثين ومائة، وكانت خلافته أربع سنين وتسعة أشهر.  
انظر المصدر السابق ٦٠/١٠.

وعند المصنف أن مدة خلافته أربع سنين وسبعة أشهر.

[وثلاثين<sup>(١)</sup>] ومائة، وله [ست<sup>(٢)</sup>] وثلاثون سنة، وكانت ولايته أربع سنين وسبعة أشهر، ثم [تولى<sup>(٣)</sup>] [بعده<sup>(٤)</sup>] أخوه عبدالله أبو جعفر المنصور<sup>(٥)</sup> صاحب الدوايق<sup>(٦)</sup>، وإنما قيل له ذلك لكثرة جمعه الدينار والدرهم، فأقام إلى أن توفي سنة ثمان وخمسين ومائة وله ثلاث وستون سنة، وكانت ولايته [اثنتين<sup>(٧)</sup>] وعشرين سنة، قالوا : وفي ماله ألف ألف عينا مثاقيل<sup>(٨)</sup>.

ثم ولي بعده محمد المهدي<sup>(٩)</sup> ففرق تلك الأموال، فأقام إلى أن توفي سنة تسع

(١) في الأصل و (ر) : [ثلاثون].

(٢) في الأصل : [ستة] وما أثبت من (ر).

(٣) في (ر) : [ولي].

(٤) في (ر) : [من بعده].

(٥) عبدالله بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب بن هاشم، أبو جعفر المنصور، ولد سنة خمس وتسعين بالشام، وكان أكبر من أخيه السفاح، ويوع له بالخلافة بعده سنة ست وثلاثين ومائة، وهو أول خليفة لقب نفسه، وهو أبو الخلفاء، والذي عمر بغداد، كان جواداً حازماً فصيحاً بليغاً، مات سنة ثمان وخمسين ومائة، ومدة خلافته ثنتان وعشرون سنة.  
انظر البداية والنهاية ١٠/١٢٤-١٣١، والجواهر الثمين ص ٩١-٩٣.

(٦) الدوايق والدوايق: جمع دائق: بفتح التوان وكسرهما، وهو سدس الدينار والدرهم، انظر لسان العرب مادة : [دائق].

(٧) في الأصل و (ر) : [اثنتين].

(٨) انظر الجواهر الثمين ص ٩٣-٩٤، والعين : هو الذهب عامة. انظر : لسان العرب مادة «عين».

(٩) أبو عبدالله محمد بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب، يوع له بالخلافة بعهد من أبيه، لقب بالمهدي رجاء أن يكون الموعد به في الأحاديث فلم يكن، يوع له بالخلافة سنة ثمان وخمسين ومائة بعد وفاة أبيه المنصور، وكان كريماً، فرق الأموال التي تركها أبوه، وأحيا المعالم، وأزال المظالم، وأكرم العلم وأهله، مات سنة تسع وستين ومائة.  
انظر البداية والنهاية ١٠/١٦١-١٥٥، والجواهر الثمين ص ٩٥-٩٧.

وستين [سنة<sup>(١)</sup>] ومائه، وله ثلاث وأربعون سنة، وكانت ولايته [عشر سنين]<sup>(٢)</sup> وأربعين يوماً.

ثم ولي من بعده [٣٥/ب] ابنه موسى الهادي<sup>(٣)</sup>، فأقام إلى أن توفى سنة سبعين ومائة وله ثلاث وعشرون سنة، وكانت ولايته سنة وشهرين.

ثم ولي من بعده أخوه هارون الرشيد<sup>(٤)</sup> فأقام إلى أن توفى سنة ثلاث وتسعين ومائة، وكانت ولايته [أربعاً]<sup>(٥)</sup> وعشرين سنة.

ثم ولي من بعده ابنه محمد الأمين<sup>(٦)</sup> فأقام إلى أن قتل سنة ثمان وتسعين ومائة،

---

(١) في الأصل و (ر) : [سنة] .

(٢) في الأصل و (ر) : [عشرين سنة] .

انظر : البداية والنهاية ١٠/١٥٥-١٦١، والجواهر الثمين ص ٩٥-٩٧ .

(٣) هو أبو محمد موسى بن المهدي محمد بن عبدالله المنصور، بويع له بالخلافة بعهد من أبيه، وكان مقيماً بجزجان، فلما مات أبوه بعثوا إليه، فقدم بغداد وبايعوه سنة تسع وستين ومائة، ومات سنة سبعين ومائة، وهو ابن خمس وعشرين سنة، وكانت خلافته سنة وشهرين .  
انظر الجواهر الثمين ص ٩٨-٩٩ .

(٤) أبو جعفر هارون بن محمد بن عبدالله الرشيد بن المهدي بن المنصور، بويع له بالخلافة بعد أخيه الهادي، وكان مولده سنة تسع وأربعين ومائة في خلافة المنصور، وفي أيامه كملت الخلافة بكامله وعدله وتواضعه ودينه، وكان يحج سنة ويفرز أخرى، وتوفي في أرض طوس في خراسان سنة ثلاث وتسعين ومائة .

انظر نفس المصدر ص ١٠٠-١٠٣ .

(٥) في الأصل و (ر) : [أربعة] .

وقيل أن ولايته كانت ثلاثاً وعشرين وشهر وثمانية عشر يوماً، وقيل : شهر .

انظر البداية والنهاية ١٠/٢٣١ .

(٦) أبو عبدالله محمد بن هارون الرشيد بن المهدي بن المنصور، بويع له بالخلافة بعهد من أبيه، وهو أول خليفة أبواه من بني العباس، ويعد بيعته استناب أخاه المؤمن على ممالك خراسان، ثم وقع بينهما خلاف أفضى إلى الحرب، وقتل فيها الأمين سنة ثمان وتسعين ومائة، ولم يكن من نسله خليفة، وإنما الخلفاء من نسل المؤمن. الجواهر الثمين ص ١٠٣-١٠٥ .



وله تسع [وعشرون]<sup>(١)</sup> سنة، وكانت ولايته أربع سنين وأربعة أشهر.

ثم ولي من بعده اخوه عبدالله المأمون<sup>(٢)</sup> فأتقام إلى أن توفي سنة [ثمان عشرة]<sup>(٣)</sup> سنة ومائتين، وله [ثمان]<sup>(٤)</sup> وأربعون سنة، وكانت ولايته تسع [عشرة]<sup>(٥)</sup> سنة.

ثم ولي من بعده [أخوه]<sup>(٦)</sup> محمد المعتصم بالله فأتقام إلى أن توفي سنة تسع وعشرين ومائتين، وله ثلاث وخمسون سنة<sup>(٧)</sup>، وكانت ولايته ثمان سنين وثمانية

---

(١) في الأصل و (ز) : [عشرين].

وفي تاريخ الطبري ٤٩٩/٨، والكامل لابن الأثير ٢٨٩/٦. ان عمره يوم مات ثمان وعشرون سنة، وفي الجواهر الثمين ص ١٠٤ سبع وعشرون وثلاثة أشهر، والله أعلم.

(٢) ابو العباس عبدالله بن هارون الرشيد بن المهدي بن المنصور، لقبه المأمون ببيع له بالخلافة بعد قتل الأمين، كان إماماً محدثاً لغوياً أدبياً جميلاً، وكان يجالس العلماء وينظرهم ويشاركهم فيما هم فيه، مات سنة ثمان عشرة ومائتين، وهو ابن ثمان وأربعين سنة، وقد كانت في عهده فتنة القول بخلق القرآن. انظر الجواهر الثمين ص ١٠٠-١١٠.

(٣) في الأصل و (ز) : [ثمانية عشرة].

(٤) في (ز) : [ثمانية].

(٥) في الأصل و (ز) : [عشر].

وقيل: ان مدة خلافته عشرين سنة، وقيل: عشرون سنة وخمسة أشهر.

انظر: البداية والنهاية ٤٢٢/٦، والجواهر الثمين ص ١١٠.

(٦) في الأصل و (ز) : «عمه». وهو ابو اسحاق محمد بن هارون الرشيد بن المهدي بن المنصور، لقبه المعتصم بالله ببيع الخلافة بعد أخيه المأمون، وكان ولي عهده، بنى مدينة سرمن رأى وتحول إليها من بغداد، ومات سنة سبع وعشرين ومائتين وخلافته ثمان سنين وأشهر.

انظر الجواهر الثمين ص ١١١-١١٢. والصواب أنه مات سنة سبع وعشرين ومائتين خلافاً لما ذكره المصنف رحمه الله. انظر: تاريخ الطبري ١١٨/٩.

(٧) وقيل: مات وعمره ثمان وأربعون وقيل: سبع وأربعون سنة.

انظر الكامل لابن الأثير ٥٢٤/٦، والجواهر الثمين ص ١١٣.

أشهر.

ثم ولي من بعده ابنه محمد الواثق بالله<sup>(١)</sup>، فأقام إلى أن توفي سنة [اثنين]<sup>(٢)</sup> وثلاثين ومائتين، وله [اثنان]<sup>(٣)</sup> وثلاثون سنة، وكانت ولايته خمس سنين وتسعة أشهر.

ثم ولي من بعده جعفر المتوكل على الله<sup>(٤)</sup>، فأقام إلى أن قتل سنة سبع وأربعين ومائتين، وله أربعون سنة، وكانت ولايته أربع [عشرة]<sup>(٥)</sup> سنة.

ثم ولي من بعده ابنه محمد بن جعفر المنتصر بالله<sup>(٦)</sup> وكان هذا قد مالاً<sup>(٧)</sup>

---

(١) أبو جعفر هارون بن محمد المعتصم بن هارون الرشيد، بويغ بالخلافة بعد موت أبيه، ولقب بالواثق، ولد سنة تسع ومائتين، وبويغ له بالخلافة سنة سبع وعشرين ومائتين، وتوفي في سرمن رأى سنة اثنين وثلاثين ومائتين.

انظر الجواهر الثمين ص ١١٥.

(٢) في الأصل و (ر) : [اثنين].

(٣) في الأصل و (ر) : [اثنان].

(٤) أبو الفضل جعفر بن المعتصم بن الرشيد، بويغ بالخلافة بعد أخيه الواثق، سنة اثنين وثلاثين ومائتين، رفع المحنة بخلق القرآن، وأظهر السنة، وقتل سنة سبع وأربعين ومائتين، وعمره أربعون سنة.

انظر الجواهر الثمين ص ١١٧-١١٩.

(٥) في الأصل و (ر) : [عشر].

(٦) أبو جعفر محمد بن المتوكل على الله جعفر بن المعتصم محمد بن الرشيد، بويغ بالخلافة بعد قتل والده سنة سبع وأربعين ومائتين، ولقب بالمنتصر، وكان بخيلاً، ولم تطل مدته، وهو أول من قتل أباه من بني العباس، مات مسموماً سنة سبع وأربعين ومائتين.

انظر نفس المصدر ص ١٢٠-١٢١.

وعند المصنف أنه مات سنة ثمان وأربعين.

(٧) في (ر) : [أمال]، ومعنى مالاً: يقال: مالته على الأمر: ساعدته وشايغته، ومالأتنا عليه: اجتمعنا.

انظر لسان العرب مادة (ملا).

الأعاجم على قتل أبيه، فأقام إلى أن مرض، فلما حضرته الوفاة دخلت عليه أمه فسألته عن حاله فقال لها: يا أماه ولت الدنيا عني، فقالت له: والآخرة، والله أبردها على الفؤاد لو رأيتك تشحط<sup>(١)</sup> في دمائك وتخور<sup>(٢)</sup> كما المذبوح من سيوف الأعاجم، كما أمكنتهم من أبيك، قال: أعجلنا فعوجلنا، وأنشد يقول:

فما فرحت نفسي بدنيا أخذتها      ولكن إلى رب كريم أصيرها<sup>(٣)</sup>  
وتوفى سنة [ثمان]<sup>(٤)</sup> وأربعين ومائتين، وكانت ولايته سنة.

ثم ولي من بعده أحمد بن محمد المستعين بالله<sup>(٥)</sup>، وأقام إلى أن توفى سنة [اثننتين]<sup>(٦)</sup> وخمسين ومائتين، وكانت ولايته ثلاث سنين وأشهر.

ثم ولي من بعده الزبير المعتز بالله<sup>(٧)</sup>، وأقام إلى أن قتله

(١) التشحط : الاضطراب في الدم.

لسان العرب مادة (شحط).

(٢) الخوار : صوت الثور ، وما اشدت من صوت البقرة والعجل. نفس المصدر مادة (خور).

(٣) انظر البداية والنهاية ٣٦٨/١٠، وفيه أن قوله: (ذهبت عني الدنيا والآخرة) من قول المنتصر، ولم يرد فيه قول أم المنتصر: (والله أبردها على الفؤاد ..... إلى آخر كلامها) ورده عليها الا بيت الشعر.

(٤) في الأصل و (ر) : [ثماني].

(٥) ابو العباس أحمد بن محمد بن المعتصم بن الرشيد، بويغ بالخلافة بعد المنتصر بالله، ولقب بالمستعين بالله، سكن سرمن رأى، ثم بغداد، واضطربت الامور في عهده، فبويغ للمعتز في سرمن رأى، وقام بينهما قتال انتهى بأن خلع المستعين نفسه من الخلافة وسلمها للمعتز، ونفى المستعين الى واسط، ثم أرسل له المعتز من قتله سنة اثنتين وخمسين ومائتين.

انظر الجواهر الثمين ص ١٢٢-١٢٤.

(٦) في الأصل وفي (ر) : [اثنين].

(٧) أبو عبدالله محمد بن المتوكل جعفر بن المعتصم بن الرشيد، قيل: ان اسمه الزبير، وقيل طلحة، بويغ له بالخلافة سنة اثنتين وخمسين ومائتين، ولقب بالمعتز بالله، وكان فيه أدب وكفاية، وقد خلع عن الخلافة بعد تعذيب شديد، وكانت خلافته ثلاث سنين وأشهر.

انظر الجواهر الثمين ص ١٢٤-١٢٥.

وصيف<sup>(١)</sup> سنة اثنتين وخمسين ومائتين، وكانت ولايته سنة وسبعة أشهر.

ثم من بعده [محمد] المهتدي بالله<sup>(٢)</sup> [إلى]<sup>(٣)</sup> أن خلع سنة ست وخمسين ومائتين، وكانت [ولايته]<sup>(٤)</sup> [أحد عشر شهراً]<sup>(٥)</sup>.

ثم تولى من بعده أحمد المعتمد على الله<sup>(٦)</sup>، وفي أيام هذا كان خروج أهل

---

(١) وصيف التركي : من أكبر امراء الدولة العباسية في وقته، استولى على المعتز، واصفى الأموال لنفسه، وتمكن، قتل سنة ثلاث وخمسين ومائتين.

انظر : البداية والنهاية ٢٢٦/١٠، والعبر ٢٦٣/١ .

(٢) في الاصل و (ر) : [أحمد]، وهو محمد بن هارون الراضق بن المعتصم بن الرشيد، ويكنى أبا عبدالله، ويلقب بالمهتدي بالله، بويغ بالخلافة سنة خمس وخمسين ومائتين، وكان ديناً ورعاً شجاعاً مهيّباً، ولكن قلبت عليه البطانة السيفة، كما هو شأن أكثر الخلفاء العباسيين في آخر دولة بني العباس، قتل سنة ست وخمسين ومائتين.

انظر تاريخ الطبري ٢٩١/٩، والكامل لابن الأثير ٩٨/٧، والجواهر الثمين ص ١٢٦-١٢٧.

(٣) إضافة يقتضيهما السياق .

(٤) ما بين القوسين سقط من (ر).

(٥) في الاصل [أحدى عشر سنة] وفي (ر) : [أحدى عشرة سنة] .

(٦) هو ابو العباس أحمد بن جعفر المتوكل بن المعتصم بن الرشيد، بويغ الخلافة سنة ست وخمسين ومائتين، وكثرت في عهده الاختلافات والاضطرابات، فقام معه أخوه الموفق بالله أحسن قيام، وكان ذا رأي وشجاعة، ولكن الأمور عادت الى ما كانت عليه بعد قتله في حربه مع الزنج، وكانت وفاته سنة تسع وسبعين ومائتين، وكان معروفاً باللهم والانهماك في اللذات والمعاصي.

انظر الجواهر الثمين ص ١٢٨-١٢٩.

البصرة فأقام إلى أن توفي سنة سبع وسبعين ومائتين<sup>(١)</sup> وولايته ثلاث [وعشرون]<sup>(٢)</sup> سنة.

ثم ولي من بعده احمد المعتضد بالله<sup>(٣)</sup> وأقام إلى أن توفي سنة تسع وثمانين [٣٦/١] ومائتين، فكانت ولايته .....<sup>(٤)</sup> سنين وعشرة أشهر.

ثم ولي من بعده علي بن احمد [المكتفي]<sup>(٥)</sup> بالله إلى أن توفي سنة خمس وتسعين ومائتين، وكانت ولايته [ست سنين]<sup>(٦)</sup> وسبعة أشهر.

---

(١) الثابت في تاريخ الطبري ٢٩/١٠، والبدية والنهاية ٦٩/١١، والجوهر الثمين ص ١٢٩ أن وفاة المعتضد على الله كانت سنة تسع وسبعين ومائتين، وما ذكره المصنف رحمه الله أن وفاته سنة سبع وسبعين ومائتين خطأ، والله أعلم.

(٢) في الأصل و (ر) : [عشرين].

(٣) أمير المؤمنين أبو العباس أحمد بن الموفق بن جعفر المتوكل بن المعتصم بن الرشيد، بويع له بالخلافة بعد موت المعتضد سنة تسع وسبعين ومائتين، فآزال الظلم وأقام العدل، وأصلح الله به الدولة في وقت تسلط فيه الأعداء والمفسدون، وكان رحمه الله كثير الصدقات، محافظاً على الصلوات حتى مات سنة تسع وثمانين ومائتين ببغداد، رحمه الله تعالى.

انظر البداية والنهاية ٧٠/١١، والجوهر الثمين ص ١٣٠-١٣٢.

(٤) بياض في الأصل و (ز)، وفي البداية والنهاية ١٠١/١١ أن مدة خلافته تسع سنين وتسعة أشهر وثلاثة عشر يوماً، وعلى ما ذكره المصنف فقد يكون اللفظ المحذوف [عشر]، والله أعلم.

(٥) في الأصل و (ر) : [المكتفي]؛ وهو المكتفي بالله أبو محمد علي بن المعتضد بالله أمير المؤمنين بن الموفق بن المتوكل بن المعتصم بن الرشيد، بويع له بالخلافة عند موت أبيه سنة تسع وثمانين ومائتين، وأليس في خلفاء بني العباس من اسمه علي غيره، توفي سنة خمس وتسعين ومائتين.

انظر البداية والنهاية ١١١/١١، والجوهر الثمين ص ١٣٣-١٣٤.

(٦) في الأصل و (ر) : [سنة ست].

- ثم ولي من بعده المقتدر بالله<sup>(١)</sup> .  
 ثم ولي من بعده المستند بالله<sup>(٢)</sup> .  
 ثم ولي من بعده احمد المسترشد بالله<sup>(٣)</sup> .  
 ثم ولي من بعده ابنه الملك بالله<sup>(٤)</sup>، ثم ولي من بعده محمد المقتفي لأمر الله<sup>(٥)</sup>

(١) أبو الفضل جعفر بن المعتضد بالله بن الموفق بن المتوكل بن المعتصم بن الرشيد، بويغ بالخلافة وثقب بالمقتدر بالله سنة خمس وتسعين ومائتين، وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وهو أول من ولي من بني العباس وهو غير بالغ، وفي عهده قدم الملمون أبو طاهر القرمطي إلى مكة وقتل الحجاج في الحرم واقتلع الحجر الأسود، وقُتل المقتدر سنة عشرين وثلاثمائة.

انظر الجوهر الثمين ص ١٣٥-١٤٠.

(٢) لم أجد في خلفاء بني العباس من لقبه (المستند بالله) كما ذكر المصنف، وإنما الذي تولى الخلافة بعد قتل المقتدر بالله هو القاهر بالله أبو منصور محمد بن المعتضد أحمد الموفق بن جعفر المتوكل، خلع من الخلافة وسلمت عيانه، وبويغ لأحمد بن المقتدر سنة اثنتين وعشرين وثلاثمائة، ثم مات القاهر سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة.

انظر نفس المصدر ص ١٤١-١٤٢.

(٣) المسترشد بالله: اسمه: الفضل، وليس أحمد كما ذكر المصنف، وهو ابن أحمد المستظهر بن المقتدي، كنيته أبو منصور، بويغ بالخلافة سنة اثنتي عشرة وخمسمائة يوم موت والده المستظهر، كان فارساً شجاعاً جواداً، قتل سنة ست وعشرين وخمسمائة.

انظر المصدر السابق ص ١٦٢-١٦٣.

(٤) لم أجد في خلفاء بني العباس من تلقب بهذا اللقب (الملك بالله)، وقد ذكر المصنف أنه ابن المسترشد، وقد تولى الخلافة بعده.

وإنما الذي تولى الخلافة بعد المسترشد ابنه أبو جعفر منصور الراشد بالله بعد قتل والده المسترشد سنة ست وعشرين وخمسمائة.

انظر الكامل لابن الأثير ١١/٦٢، والجوهر الثمين ص ١٦٤-١٦٧.

(٥) هو أبو عبدالله محمد بن المستظهر بالله أحمد بن المقتدي عبدالله بن ذخيرة الدين محمد بن القائم عبدالله بن القاهر أحمد بن المقتفي، بويغ بالخلافة سنة ثلاثين وخمسمائة، مات سنة خمس وخمسين وخمسمائة، وكانت خلافته أربعاً وعشرين سنة وأشهرًا. انظر الجوهر الثمين ص ١٦٧-١٦٨.

ويلاحظ أن المصنف رحمه الله تعالى قد أسقط ذكر عدد من خلفاء بني العباس، من بعد المقتدر بالله المتوفى سنة عشرين وثلاثمائة، وهم:

في وقتنا هذا سنة أربعة وخمسمائة<sup>(١)</sup>، هؤلاء الملوك قد ذكرهم علي بن الجهم<sup>(٢)</sup>  
الشاعر في أرجوزته التي ذكر فيها ابتداء الخلق والأنبياء والخلفاء والملوك إلى أيام  
أحمد المستند وهي هذه الأرجوزة:

الحمد لله المعيد المبيدي	حمداً كثيراً وهو أهل الحمد
ثم الصلاة أولاً وأخيراً	على النبي باطناً وظاهراً
ياسائلي عن ابتداء الخلق	مسألة القاصد قصد الحق

القاهر بالله، وتقدم الكلام في هامش (٢)، ثم الراضي بالله من سنة ثنتين وعشرين وثلاثمائة إلى سنة  
تسع وعشرين وثلاثمائة، ثم ابراهيم المقتي لله إلى سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة، ثم عبدالله المستكفي  
بالله إلى سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة، ثم المطيع لله إلى سنة ثلاث وستين وثلاثمائة، ثم ابنه عبدالكريم  
الطائع لله إلى سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة، ثم أحمد القادر بالله إلى سنة ثنتين وعشرين وأربعمائة،  
ثم عبدالله القائم إلى سنة سبع وستين وأربعمائة، ثم عبدالله المقتدي إلى سنة سبع وثمانين وأربعمائة،  
ثم أحمد المستظهر إلى سنة اثنتي عشرة وخمسمائة - انظر هامش (٣) ثم الراشد بالله ابن  
المسترشد - انظر هامش (٨) - ثم المقتفي، آخر من ذكرهم المصنف.

انظر الجواهر الثمين ص ١٤١-١٦٧.

(١) كذا في الأصل و(ر)، ولعل المصنف رحمه الله تعالى يريد أربعين وخمسمائة، لأن خلافته كانت ما بين  
ثلاثين وخمسمائة إلى خمس وخمسين وخمسمائة.

(٢) علي بن الجهم بن بدر بن الجهم بن مسعود القرشي السامي، ينتهي نسبه إلى سامة بن لؤي بن  
غالب، كنيته أبو الحسن، كان متديناً فاضلاً، جيد الشعر، عالماً بفنونه، عاصر أبا تمام، وخص  
بالمؤكل العباسي، ثم غضب عليه المؤكل فنفاه إلى خراسان، ثم انتقل إلى حلب، ثم خرج في جماعة  
يريد الغزو فاعترضه فرسان من بني كلب فقاتلهم، وجرح ومات من جراحه سنة تسع وأربعين ومائتين  
من الهجرة.

انظر تاريخ بغداد ٣٦٧/١١، والمنظوم لابن الجوزي ٣٦/١٢-٣٠، والإعلام للزركلي ٧٧/٥.

وقد مال إلى مذهب أهل الحديث، وكان يختلف إلى الإمام أحمد رحمه الله ويسأله في القدر والصفات  
وما مائل ذلك.

انظر مقدمة ديوانه بتحقيق خليل مردم بك.

[خبرنا] <sup>(١)</sup> قوم من الثقات  
 تقدموا في طلب الآثار  
 وفهموا التوراة والأنجيل  
 إن الذي يفعل ما يشاء  
 أنشأ خلق آدم إنشساء  
 مبتدئاً وذاك <sup>(٢)</sup> يوم الجمعة <sup>(٣)</sup>  
 أسكنه وزوجه الجنان  
 غرهما ابليس فاغترا به  
 دلهما <sup>(٤)</sup> الملعون فيما صنعا  
 أولوا [علوم] <sup>(٥)</sup> [وأولو هينات] <sup>(٦)</sup>  
 وعرفوا حقائق الأخبـار  
 وحكموا التأويل والتنزيلا <sup>(٧)</sup>  
 ومن له العزة والبقـاء  
 وقد <sup>(٨)</sup> منه [زوجه] <sup>(٩)</sup> حواء  
 حتى [إذا كمل فيه] <sup>(١٠)</sup> الصنعة  
 فكان من أمرهما ما كانا  
 كما أبان الله في كتابه <sup>(١١)</sup>  
 فأهبطا منها الى الأرض معا

- (١) في الديوان : [أخبرني].
- (٢) في الأصل : [علم] وما أثبت من (ر) ومن الديوان.
- (٣) في الأصل و (ر) : [ليس واللواهاات]، وما أثبت من الديوان.
- (٤) في الديوان : [وأحكموا التنزيل والتأويل].
- (٥) القد : القطع المستأصل، والشق طويلا.
- لسان العرب مادة (قد).
- (٦) في الأصل : [زوجته] وما أثبت من (ر).
- (٧) في الديوان : [ذلك].
- (٨) تقدم ذكر الحديث الدال على ذلك من ٤٣.
- (٩) في الديوان : [إذا أكمل منه].
- (١٠) جاء ببيان ذلك في كتاب الله تعالى في أكثر من موضع، ومن ذلك قوله جل شأنه: ﴿وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تضريا هذه الشجرة فكونا من الظالمين﴾ فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه.... ﴿الآيات من ٣٤-٣٦ من سورة البقرة.
- (١١) دلهما: أصلها دلهما، والدال والدالة: الجرأة، ودلاه بفرور: أي: أوقعه فيما أراد من تقريره، وهو من إدلاء الدلو.
- لسان العرب مادة: (دلا).
- وقد قال الله عز وجل: ﴿فدللهما بفرور﴾ فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة. ﴿الآية ٢٢ من سورة الاعراف.



فوقع الشيخ أبـونا آدم	بجبل بالهند يدعى داسم <sup>(١)</sup>
لبئس ما [إعتاضا من] <sup>(٢)</sup> الجنان	وعن جوار الملك المنان <sup>(٣)</sup>
والضعف من [خليقة] <sup>(٤)</sup> الإنسان	لا سيما في أول الزمان <sup>(٥)</sup>
ما لبثا في الفوز يوماً واحداً	حتى استعاضا منه جهداً جاهداً <sup>(٦)</sup>
[فشقيا وورثا الشقاء	أبناهما والهـم والعناء] <sup>(٧)</sup>
ولم يزل مستغفراً من ذنبه <sup>(٨)</sup>	حتى تلقى كلمات ربه <sup>(٩)</sup>

- (١) في الديوان: [واسم]، وهو بالسين المهملة جبل بين الدهنج والمندل من أرض الهند، قيل: إن آدم وحواء هبطا عليه. معجم البلدان ٢٥٣/٥.
- وللمفسرين أقوال كثيرة في الموضع الذي هبط فيه آدم وحواء عليهما السلام. انظر ذلك في تفسير ابن كثير ٨٠/١.
- (٢) في الديوان: [اعتاض عن].
- (٣) في الأصل ورد عجز البيت هكذا:
- (والضعف في حيلة الإنسان)، وما أثبت من الديوان .
- (٤) في البدء والتاريخ: [جبل] وقد أورد البيت كما أورده المصنف.
- (٥) صدر هذا البيت في الأصل عجز للبيت السابق، أما بقية البيت وهو قوله: [لا سيما...] فلا يوجد في الأصل.
- (٦) في الأصل: حل عجز هذا البيت محل صدره، وصدره محل عجزه، وما أثبت من الديوان.
- (٧) ورد البيت في الأصل:
- نسلهما في الهم والعناء فـشـقـيا وأورثا الشقاء  
وفي البدء والتاريخ:
- فـشـقـيا وورثا الشقاء نسلهما والكـد والعناء.
- وما أثبت من الديوان.
- (٨) قال الله عز وجل: ﴿ قَالا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ الآية ٢٣ من سورة الاعراف.
- (٩) قال الله تعالى: ﴿ اخْلُقْ أَدَمَ مِنْ رِبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ الآية ٢٧ من سورة البقرة.

فأمن السخطة والعقابا  
ثم [نسلًا] (١) وأحبا النسلا  
ووضعت إبنا وبنتا توعدا (٢)  
واقتنيا الابن فسمي قائنا (٣)  
ثم اعنت (٤) بعده (٥) قليلا  
فشب هايبيل وشب قائمن  
فقر بالحاجة قرباننا  
فقبل القريان من هاييول  
فثار للحين الذي حين له  
ثم استقرز أخته فهريبا  
والله توأب على من قابا  
فحملت حواء منه حملا (٦)  
فسر لما سلمت وسلما [٣٦/ب]  
وعاينا من شره (٧) ما عاينا  
فوضعت متئمة (٨) هاييلا  
ولم يكن بينهما تباين  
وخضعا لله واستكانا  
ولم يفز قائن بالقبول  
إلى أخيه ظلماً فقتله (٩)  
وفارقا أما ألوفا وأبا

- (١) كذا في الأصل (و)، وفي الديوان : [ثم استملا] أي سئما وضجرا، وفي البدء والتاريخ : [تنسلا].  
(٢) في البدء والتاريخ : [فحملت منه حواء حملا].  
(٣) التوأم: ولدان معا.  
لسان العرب مادة : (تأم).  
(٤) اختلف في اسمه: فقيل: قابيل، وقيل: قين، وقيل: قايين، وقيل: قايين.  
انظر تاريخ الطبري ١/١٣٧.  
(٥) في الديوان : [أمره].  
(٦) في الديوان : [أعيت] بالعين المعجمة والباء المشددة، وأصل الغب: أن يأتي يوماً ويتأخر يوماً، يقال: أعب القوم وغب عنهم: جاء يوماً وترك يوماً.  
لسان العرب : مادة (غب).  
(٧) في الأصل: [من بعده] والصواب حذف [من] كما في الديوان.  
(٨) المنتم: التي تضع اثنين في بطن .  
نفس المصدر مادة (تأم).  
(٩) سبق الكلام عن قصة قابيل وهايبيل ص ٤٤.

وزهدا [للحين في جواره]<sup>(١)</sup>  
 ولم يزل بالله مستغيثا  
 وذاك [في تسعمائة]<sup>(٢)</sup> عام  
 وليس [شيئ]<sup>(٣)</sup> [يعجل]<sup>(٤)</sup> المنية  
 وكن له ونسله مبايننا  
 معتصما بطاعة الرحمن  
 لا يتخطاه ولا يعوده  
 وخاف أن [يعجله]<sup>(٥)</sup> ميقاته  
 بمثل ما أوصى أبوه قبل  
 لا يتعدى جاهداً ما أمره  
 وقوله وفعله الإيمانيان  
 فسن ما سنت له الكهول

فبعدت دارهما من داره  
 فأخلف الله عليه شيئاً  
 حتى إذا أحس بالحمى<sup>(٦)</sup>  
 كانت إلى شيث ابنه الوصيه  
 أن اعبد الله وجانب قائنا  
 فلم يزل [شيث]<sup>(٧)</sup> على الايمان  
 يحفظ ما أوصى به أبوه  
 حتى إذا ما حضرت وفاته  
 أوصى أنوشاً وأنوش كهل  
 فلم يزل انوش<sup>(٨)</sup> يقفوا أثره  
 ثم تلاه ابنه قينان  
 ثم تلاقينان [مهلائيل]<sup>(٩)</sup>

(١) في الديوان: [في الخير من جواره].

(٢) الحمام : الموت.

(٣) في الديوان: [بعد تسعمائة عام].

(٤) في الأصل و (ر) : [شيئاً] وما أثبت من الديوان.

(٥) في الديوان : [يعجز].

(٦) في الأصل و (ر) : [شيئاً] وما أثبت من الديوان .

(٧) في الديوان : [يفجأه].

(٨) هو أنوش بن شيث بن آدم عليه السلام.

(٩) في الديوان : [مهلائيل] .

[ثم استقل بالأمور يـرد  
 وكان في زمانه توبيل<sup>(٢)</sup>  
 أول من [تتبع]<sup>(٣)</sup> الملاميا  
 وكان من نسل الغوي قائن  
 فاغتر من أولاد شيث عالما  
 وخالفوا وصية الآباء  
 ولم يزل يارد يالو<sup>(٤)</sup> قومه  
 حتى إذا مات استقل بعده  
 اخنوخ وهو في العلوم فرد<sup>(٥)</sup>  
 الخالع [المضلل]<sup>(٦)</sup> الضليل  
 وأظهر [الفسوق]<sup>(٧)</sup> والمعاصيا  
 وغير بدع خائن [خائن]<sup>(٨)</sup>  
 حتى عصوا وانتهكوا المحارما  
 [وفتنوا]<sup>(٩)</sup> باللهوا والنساء  
 نصحاً [فكانوا]<sup>(١٠)</sup> يكترون لومه  
 ادريس<sup>(١١)</sup> بالأمر فأوردى زنده<sup>(١٢)</sup> [١/٢٧]

(١) في الأصل ورد البيت بلفظ:

ثم استقل بالأمور يارد  
 أبو خينوخ وهو طب نافد  
 وقد أثبت ما ورد في الديوان لاستقامته.

ويارد هو أبو خينوخ وهو اسم ادريس عليه السلام.

انظر تاريخ الطبري ١/١٧٠، ومروج الذهب ١/٣٩.

(٢) في الديوان : [يونيل]، وفي تاريخ الطبري ١/٨٢: [توبال] وفي ص ١٦٥ سماه : [توبلقين] وتقدم كلام

المصنف عنه وذكر ان اسمه [توبلقين] انظر ص ٤٧.

(٣) في الأصل و (ر) : [المضلل] وما أثبت من الديوان .

(٤) في الأصل و (ر) : [ابتدع] وما اثبت من الديوان .

(٥) في الديوان : [الفساد] .

(٦) في الديوان : [خائن] .

(٧) في الديوان : [وافتنوا] .

(٨) ألا يالوا ألوا وألوا : قصر وأبطأ . لسان العرب مادة «ألا» .

(٩) في الديوان : [وكانوا] .

(١٠) نبي الله تعالى ادريس عليه السلام وهو المسمى (أخنوخ) بن يرد بن مهائيل بن قينان بن شيث بن

آدم عليه السلام، أنزل الله عليه ثلاثين صحيفة، وأول من خط بعد آدم ، وقطع الثياب وخاط.

انظر : تاريخ الطبري ١/١٧٠ .

(١١) ودي الزنديري : اتقد ، ويقال : هو أورا هم زندا ، يضرب مثلاً لنجاحه وظفره .

لسان العرب مادة «روي» .

وهو [خنوخ] <sup>(١)</sup> بالبيان أعجما  
أول مبعوث إلى العباد  
وأول الناس قرا وكتبا  
[حتى إذا ما حضرت وفاته  
[ولم] <sup>(٢)</sup> يطعه أحد من أهله  
رفعه الله إليه عنده  
وصار متوشخ مستخلفا  
فحذر الناس عذاباً نازلاً  
غير ابنه لك فأوصى لكا  
[ووعظ] <sup>(٣)</sup> الناس فخالقوه  
فأرسل الله إليهم نوحا  
فعاش ألفا غير خمسين سنة <sup>(٤)</sup>

صلى عليه ربنا وسلما  
وأمر بالخير والرشاد  
وعلم الحساب لما حسبا  
وخاف أن يعجله ميقاته <sup>(٥)</sup>  
واختلطوا بقائنه ونسله  
من بعدما اختار له ما عنده <sup>(٦)</sup>  
من بعد ادريس النبي المصطفى  
فلم يجد في الأرض [منه] <sup>(٧)</sup> قابلا  
وصية كانت تقى ونسكا  
ونفروا عنه وفارقوه  
عبداً لمن أرسله نوحاً <sup>(٨)</sup>  
يدعوا إلى الله وتمضي الأزمنة

(١) في الأصل : [خنوخ] وما أثبت من الديوان.

(٢) هذا البيت ساقط من الديوان.

(٣) في الديوان : [علم].

(٤) قال الله عز وجل: ﴿واذكر في الكتاب إدريس إنه كان صديقاً نياً ورفعناه مكاناً علياً﴾. الآيتان ٥٦ . ٥٧ . من سورة مريم.

والبيت في الديوان:

رفع الله إليه عبده من بعد ما اختار المقام عنده

(٥) في الديوان : [منهم].

(٦) في الديوان : [فوعظ].

(٧) قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تعلمون﴾ الآية ٦٢ من سورة الأعراف.

(٨) قال الله تعالى : ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فلبث إليهم ألف سنة الا خمسين عاماً فأخذهم الطرفان وهم ظالمون﴾ الآية ١٤ من سورة العنكبوت.

[يدعوهم سراً ويدعو جهراً  
 [فانهمكوا]<sup>(١)</sup> في الكفر والطغيان  
 حتى إذا استيأس أن يطاعا  
 دعا عليهم دعوة البوار  
 واتخذ الفلك بأمر ربه<sup>(٢)</sup>  
 وأقبل الطوفان ماءً طاغياً  
 غير [الذين]<sup>(٣)</sup> اعتصموا في الفلك  
 وكان هذا كله في آب  
 وقال نوح لبنيه الأربعة<sup>(٤)</sup>  
 وكان من أولاد نوح واحد  
 قباد فيمن باد من أعباده<sup>(٥)</sup>  
 سام وحام والصغير الثالث

فلم يزداهم ذلك إلا كفراً<sup>(١)</sup>  
 وأظهروا عبادة الأوثان  
 وحجبوا من نونه الأسماعا  
 من بعدما أبلغ في الإنذار<sup>(٢)</sup>  
 حتى نجا بنفسه وحزبه  
 فلم يدع في الأرض خلقاً باقياً  
 فسلموا من غمرات الهلك  
 قبل [انتصاف]<sup>(٣)</sup> الشهر في الحساب  
 أن يركبوا الفلك [لكي]<sup>(٤)</sup> ينجو معه  
 مخالف لأمره معاند  
 وسلم الباقيون من أولاده  
 [إذ هو]<sup>(٥)</sup> في التوراة يدعى يافث

- (١) هذا البيت لا يوجد في الأصل وأضيفته من الديوان.  
 (٢) في الديوان : [وانهمكوا].  
 (٣) قال الله عز وجل : ﴿وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا لاجراً كفاراً﴾ الآيات ٢٦، ٢٧ من سورة نوح.  
 (٤) قال الله سبحانه : ﴿واضع الفلك بأعيننا ووحينا ، ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغفلون﴾ الآية ٢٧ من سورة هود.  
 (٥) في الأصل : [الذي] ، وما أثبت من (ر) ومن الديوان.  
 (٦) في الأصل و (ر) : [التصاق] وما أثبت من الديوان.  
 (٧) في الديوان : [قعزموا عند اقتراب المعمة].  
 (٨) في الأصل : [كي] ، وما أثبت من (ر) ، وفي الديوان : [وأن].  
 (٩) في الديوان : [عباده] ولعله أولى.  
 (١٠) في الديوان : [ومو].

فلبثوا في الفلك ذات العوم  
فاكثر البيخمان نسل سام  
ويافت في نسله عجائب  
ومن بني سام بن نوح إرم  
فكثرت من بعد نوح عاد  
وعاد من أولاد عوص بن ارم  
فأرسل الله اليهم هودا  
فعاندوه شر ما عناد  
فقال هود [رب] <sup>(٥)</sup> عدّ القطرا  
حتى مضت مذ أربعين يوم <sup>(١)</sup>  
وأكثر السودان نسل حام  
يأجوج والأتراك [الصقالب] <sup>(٢)</sup>  
وارفخشد لاود وغيلم [٣٧/ب]  
وشاع فيها [العيب] <sup>(٣)</sup> والفساد  
ومن بني عوص جديس وطسم <sup>(٤)</sup>  
فجرد الحق لهم تجريدا  
وانهمكوا في الكفر والاحاد  
عنهم فعدهم سنين [تترا] <sup>(٦)</sup>

- (١) هذا البيت لا يوجد في الديوان.  
(٢) في الأصل وفي (ر) : [الصقالب]، وما أثبت من الديوان، والصقالبه: جيل حمر الألوان، صهب الشعور يتاخمون الخزر وبعض جبال الروم.  
لسان العرب مادة: «صقب».  
(٣) في الديوان : [العيث]، وهو : الإسراع في الفساد.  
نفس المصدر مادة : «عيث».  
(٤) عاد: نزلوا الأحقاف، وجديس وطسم: نزلوا اليمامة والبحرين، وبعضهم نزل الشام، ومنهم العماليق، أبناء عمليق بن لاوذين إرم، وهو أخو جديس وطسم.  
انظر مروج الذهب للمسعودي ٤١/٨-٤٢.  
(٥) لا توجد في الأصل ولا (ر)، وأشققتها ليستقيم البيت، ونصه في الديوان:  
فقال يارب أعز القطرا  
(٦) في الديوان: [عشرا]. وقد جاء في تفسير ابن كثير ٢/٢٢٥ أن الله تعالى أمسك عنهم القطر ثلاث سنين، حتى جهدهم ذلك.

وأرسل الريح عليهم عاصفا  
وكان وفد منهم سبعونا  
فأبتهلوا ورفعوا أيديهم  
فسأل البقاء والتعميرا  
ووافقت دعوته إجابة  
[واعتمرت]<sup>(٧)</sup> ثمود بعد عاد  
فأرسل الله اليهم صالحا  
فلم يزل يدعوهم حتى اكتهل  
وأحضره صخرة ملساء  
فلم تدع من آل عاد [عارفا]<sup>(١)</sup>  
[ساروا]<sup>(٢)</sup> إلى مكة [يستقونا]<sup>(٣)</sup>  
وكان لقمان وعاد [فيهم]<sup>(٤)</sup>  
فعاش حتى [أهزم]<sup>(٥)</sup> النسورا  
إذ لم يكن [موافقا]<sup>(٦)</sup> أصحابه  
فسكنت حجراً وبطن الوادي<sup>(٨)</sup>  
فتى حديث السن [فيهم]<sup>(٩)</sup> راجحا  
[فلم]<sup>(١٠)</sup> يجبه منهم إلا الأقل  
[وقيل]<sup>(١١)</sup> أخلص عندها الدعاء

- 
- (١) في الديوان : [طائفا].  
(٢) في الديوان : [كانوا].  
(٣) في الديوان : [يسبقونا]، وأشار محقق الديوان الى وجوده في نسخة أخرى بما يوافق الديوان.  
(٤) في الديوان : [منهم]، ولقمان : هو ابن عاد، يروى أنه دعا الله أن يعمر عمر سبعة أنسر، فاستجيب له.  
انظر قصته في تاريخ الطبري ٢٢٢/١.  
(٥) في الديوان : [أهلك].  
(٦) في الديوان : [بمرتضى].  
(٧) في الديوان : [واثمرت].  
(٨) تقدم الكلام عن ذلك ص ٥١ .  
(٩) في الديوان : [منهم].  
(١٠) في الديوان : [ولم].  
(١١) في الديوان : [وقالوا].



فهل لمن تعبدته من طاقة  
 فما نقلت حتى بدا [رجيلها]<sup>(١)</sup>  
 فعقروا الناقة للشقاء  
 فتلك حجر من ثمود خالية  
 ثم اصطفى ريك إبراهيم  
 [وكان]<sup>(٢)</sup> من اخلاصه التوحيد  
 وشرع الشرائع الحسانا  
 وقول لوط انني مهاجر  
 ماقد تولى شرحه القرآن

[ان تيسطا عن هذه عن ناقة]<sup>(٣)</sup>  
 عن ناقة يتبعها فصياها  
 فعاجلتهم صيحة العناء<sup>(٤)</sup>  
 فهل ترى في الأرض منهم باقية  
 [ولم]<sup>(٥)</sup> يزل [بخلقه]<sup>(٥)</sup> رحيم  
 [أن هجر]<sup>(٦)</sup> القريب والبعيدا  
 وكسر الأصنام والأوثانا  
 وبالذي [تأمر]<sup>(٧)</sup> قومي أمر  
 وفي القرآن الصدق والبيان

- (١) في الديوان : [أن تتشظى ولداً عن ناقة]، ومعنى تتشظى: تتشقق.  
 لسان العرب مادة : «شظط»، ولعل الصواب : «أن تتشظى صخرة عن ناقة» .  
 انظر قصة الناقة في تفسير ابن كثير ٤٣٦/٢ .
- (٢) في الديوان : [زجيلها] بالزاي المعجمة، ورجيلها: إشارة الى كيفية خروج الناقة من الصخرة، ويقال: رجلت المرأة ولدها، وضعته بحيث خرجت رجلاه قبل رأسه عند الولادة.  
 لسان العرب مادة : «رجل».
- (٣) قال الله عز وجل : ﴿ فعقروا الناقة وعصوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح إنما بما تعدنا إن كنت من المرسلين » فأخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جائعين ﴿ الأيتان ٧٧، ٧٨ من سورة الاعراف .
- (٤) في الديوان : [قلم].
- (٥) في الديوان : [في خلقه].
- (٦) في الديوان : [تكان].
- (٧) في الأصل و (ر): [وهجر] وما أثبت من الديوان.
- (٨) في الديوان : [يأمر]، بالمشاءة التحتية.  
 قال الله تعالى: ﴿ فأمن له لوط وقال إني مهاجر الى ربي انه هو العزيز الحكيم ﴾ . الآية ٢٦ من سورة العنكبوت.

فشكر الله له الإيماننا  
وقمع النمرود<sup>(١)</sup> عاتي دهره  
وجعل الحكمة في أولاده  
وجعل [الكبر]<sup>(٢)</sup> لاسماعيل  
وولدت هاجر قبل ساره  
من ربهها وسمعت نداء  
وأسكنت في البلد الأمين  
وكان يوماً عنده جبريل  
وهو صغير فاشتكى الظماء  
[فهمز]<sup>(٣)</sup> الأرض فجاشت [زمزما]<sup>(٤)</sup>  
وأقبلت هاجر لما يئست  
وخصه الحجة والبرهانا  
بحجج الله وحسن صبره  
واختارهم طراً على عباده<sup>(٥)</sup>  
فهو أسن ولد الخليل [أ/٣٨]  
وقبلها [تلقث]<sup>(٦)</sup> البشارة  
قد سمع الله لك الدعاء  
وشب إسماعيل في الحجون  
[فظمي]<sup>(٧)</sup> النبي اسماعيل  
فخرجت هاجر تبغى الماء  
تفور من همزته إذ [همزما]<sup>(٨)</sup>  
فراعها ما عاينت فأبلست<sup>(٩)</sup>

- 
- (١) هو النمرود بن كنعان، ملك بابل، مدعي الربوبية في زمن ابراهيم عليه السلام.  
انظر قصته ومناظرته مع ابراهيم عليه السلام في تاريخ الطبري ١/٢٤٠-٢٤١، والبداية والنهاية  
١٣٩/١.
- (٢) قال الله تعالى: ﴿ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ جَمِيعًا لِيُحْمِلَ فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾، الآية ٢٧ من سورة المنكوبت.
- (٣) في الديوان : [الأمر].
- (٤) في الديوان : [بلغت] بالبناء للمجهول.
- (٥) في الديوان : [وعنده]. بعد كلمة «فظمي» .
- (٦) في الأصل: [فهمز]. وما أثبت من (ر). والهمز : الضغط ، يقال : همز القنائة ضغطها بالمهامز.  
انظر : لسان العرب مادة «همز» .
- (٧) في الديوان : [جمجما].
- (٨) في الديوان : [أنهرما].
- (٩) ابلست : سكتت وانقطعت، لسان العرب مادة «بلست».

وجعلت تبني له الصفائحا  
وجاورتهم جرهم<sup>(١)</sup> في الدار  
فولدوا النساء والرجالا  
ووطنوا مكة دهرأ [داهرا]<sup>(٢)</sup>  
ويدلوا [عن شرع]<sup>(٥)</sup> ابراهيم  
أجلتهم [عنها]<sup>(٣)</sup> بنو كنانة  
وولي البيت وأمر الناس  
فلم تزل شرعة إسماعيل  
حتى انتهى الأمر إلى قصي<sup>(٤)</sup>  
لو تركته كان ماءً سائحا  
راغبة في الصهر والجوار  
[خؤولة]<sup>(٦)</sup> شرفت الأخوالا  
حتى إذا ما [قاربوا]<sup>(٧)</sup> الكباثرا  
وشبهوا التحليل بالتحريم  
فرحلوا بالذل والمهانة  
الأكرمون من بني إلیاس<sup>(٨)</sup>  
في أهله [واضحة السبيل]<sup>(٩)</sup>  
مجمع خير [من]<sup>(١٠)</sup> بني لؤي

- (١) بطن من القحطانية ، وهم بنو جرهم بن قحطان، كانت منازلهم باليمن، ثم غلبوا العمالقة وسكنوا مكة  
تزوج منهم اسماعيل عليه السلام، وتولوا أمر البيت حتى أخرجتهم خزاعة.  
انظر : نهاية الأرب للقلقشندي ص ١٩٦ .
- (٢) في الأصل و (ر) : [وحوله] وما أثبت من الديوان.
- (٣) في الأصل : [داهرا]، وما أثبت من (ر) ومن الديوان.
- (٤) في الديوان : [قارقوا] ، ولعل الصواب : [قارقوا].
- (٥) في الديوان : [شرعه].
- (٦) في الديوان : [عنهم] . والمقصود : أجلتهم عن مكة.
- (٧) بنو إلياس نسبة إلى إلياس، ويسمى عيلان، لأنه كان يعاتب على جوده فيقال له: لتغلبن عليك العيلة  
يا عيلان فلزمه هذا الاسم، وأمه: الرباب بنت حبيده بن معد .  
انظر تاريخ الطبري ٢/٢٦٨ .
- (٨) في الأصل : [وأصحابه التسيل] وما أثبت من الديوان.
- (٩) قصي بن كلاب ، واسمه زيد، وأمه فاطمة بنت سعد بن سيل توفي أبوه وهو صغير، وانتقل مع زوج  
أمه إلى اشراف الشام ثم عاد إلى مكة وتزوج وولد له، وانتهت إليه ولاية البيت.  
انظر نفس المصدر ٢/٢٥٤ .
- (١٠) لا توجد في الديوان.

فسلم [الياس] <sup>(١)</sup> له المقاماً  
[وصارت] <sup>(٢)</sup> [القوس] <sup>(٣)</sup> إلى ياريها  
[فأبطنت] <sup>(٤)</sup> في أمه المكارم  
وورث الشيخ بنيه الشرفا  
واسمع حديث عمنا اسحاقا  
جاء على فوت من الشباب  
فأيد الله به الخليل  
وعجبت سارة لما بشرت  
قالت وأنى تلد العجوز

والبيت [ثم] <sup>(٥)</sup> المشعر الحراما  
[وصادقت] <sup>(٦)</sup> رعية راعها  
ورفعت [بنيانها] <sup>(٧)</sup> الدعائم  
وكلهم أغنى [واجرى] <sup>(٨)</sup> وكفا  
فإنني أسوقه [مساقا] <sup>(٩)</sup>  
ومائه مرت من الأحقاب  
وعضد [الصادق] <sup>(١٠)</sup> اسماعيلا  
به فصكت وجهها وذعرت  
قيل إذا [يقدره] <sup>(١١)</sup> العزيز

- 
- (١) في الديوان : [الناس].  
(٢) لا توجد في الديوان.  
(٣) في (ز) : [فصارت].  
(٤) في الأصل : [العوير]، وما أثبت من (ز) ومن الديوان .  
(٥) كذا في الأصل، و (ز) : [وصارفت]، ولعل الصواب : [وصادقت] بالذال بدل الراء وفي الديوان :  
[وصادقت رمية رامياها].  
(٦) في الديوان : [وأبطنت].  
(٧) في الأصل : [بنايها] وما أثبت من (ز)، وفي الديوان : [يشيدها].  
(٨) في الديوان : [وأجدى] .  
(٩) في الديوان : [إنساقا].  
(١٠) في الأصل : [الصادق] وما أثبت من (ز) ومن الديوان.  
(١١) في الديوان : [إذا قدره].  
قال الله تعالى : ﴿ فَأَبْلَتْ أَمْرَانَهُ فِي صَرَّةٍ لَفْصَكْتِ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ  
الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴾ الآيتان ٢٩ . ٣٠ من سورة الذاريات.

وقبيل من ورائه يعقوب  
فتم وعد الله جل ذكره  
[وكان]<sup>(١)</sup> من قصة يعقوب النبي  
قد أفرد الله بذاك سورة  
ومات يعقوب بأرض مصر  
وإنما طالع مصر زائرا  
حتى إذا أيقن بالحمام  
[فحمل التابوت حتى قبره  
ثم أتى مصر فعاش حقباً  
وكان من أسرته سبعوناً  
[فكثرت عدتهم بمصر  
وكان فرعون يليهم قسراً  
فبعث الله [إليهم]<sup>(٢)</sup> موسى  
فخلص القوم من العذاب

مقالة ليس لها تكذيب<sup>(١)</sup>  
[وغلّب]<sup>(٢)</sup> الأمر جميعاً [أمره]<sup>(٣)</sup> [٢٨/ب]  
ما ليس يخفى ذكره في الكتب  
معروفة بيوسف مشهورة  
من بعد تسع كملت وعشر  
ليوسف ثم ثوى مجاوراً  
أوصى بأن [يقبره بالشام]<sup>(٤)</sup>  
يوسف بالشام على ما أمره]<sup>(٥)</sup>  
حتى قضى من الحياة إرباً  
أتوه مع يعقوب زائرنا  
ونالهم فيها أشد ضرراً]<sup>(٦)</sup>  
فسامهم [سوء]<sup>(٧)</sup> العذاب دهرًا  
من بعد ما قدسه تقديساً  
وهم على ما قيل في الحساب

- (١) قال الله عز وجل : ﴿ فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب ﴾ الآية ٧١ من سورة هود.
- (٢) في الأصل و (ر) : [وعله] وما أثبت من الديوان.
- (٣) في الأصل و (ر) : [قدره] وما أثبت من الديوان.
- (٤) في الديوان : [فكان].
- (٥) في الديوان : [بأن يقبر بالشام].
- (٦) هذا البيت لا يوجد في الأصل ولا (ر) ، وأثبت من الديوان.
- (٧) هذا البيت لا يوجد في الديوان.
- (٨) في الأصل : [سوم]، وما أثبت من (ر) ومن الديوان.
- (٩) في الأصل و (ر) : [عليهم]، وما أثبت من الديوان.

سوى الذراري والنساء العجف  
ونقل التابوت [ذو] <sup>(١)</sup> العهد الوفي  
[لم يثته] <sup>(٢)</sup> عن ذاك [بعد] <sup>(٣)</sup> العهد  
وبينهم احدى وخمسون سنة  
ومكثوا في التيه [أربعينا] <sup>(٤)</sup>  
ومات هارون بن عمران النبي  
ومات موسى بعده في التيه  
ثم تنبأ يوشع بن نون  
من الرجال ستمائة ألف  
موسى وفي التابوت جسم يوسف  
ولا الذي مر به من جهد  
ومائة كاملة ممتحنة  
[ولم يقاسوا] <sup>(٥)</sup> مثلها سنينا  
[من قبل موسى في منام طيب] <sup>(٦)</sup>  
[وقل ما أحر عن أخيه] <sup>(٧)</sup>  
وصي موسى الصادق الأمين <sup>(٨)</sup>

(١) في الأصل: [ذئ] ، وفي (ر) : [ذا] وما أثبت من الديوان.

(٢) في الأصل و(ر) : [ينته] ، وما أثبت من الديوان.

(٣) في الأصل و(ر) : [عند] ، وما أثبت من الديوان.

(٤) في الأصل و(ر) : [أربعونا] والتصحيح من الديوان.

(٥) في الديوان : [ولم يعيشوا].

(٦) في الأصل و(ر) : [في التيه من بعد مرور الحقب] ، وما أثبت من الديوان.

والتيه: هو الموضع الذي ضل فيه موسى بن عمران عليه السلام وقومه، وهي أرض من أيلة ومصر وبحر القلزم وجبال السراة من أرض الشام، يقال: إنها أربعون فرسخاً في مثلها، وقيل: اثنا عشر في ثمانية فراسخ، والغالب عليها الرمال، وتتصل حدودها بالجفار وطور سيناء وبيت المقدس، وقد ماتوا كلهم في التيه، ولم ينج ممن دخل مع موسى الا يوشع بن نون، وكالب بن يوفنا، وإنما خرج عقبهم.

انظر معجم البلدان ٦٩/٢.

(٧) لم يرد هذا الشطر في الديوان.

(٨) هذا الشطر جاء صدر بيت في الديوان بلفظ: [قيل] بدل [قل]، وعجزه:

[إلا لأمر قد قضى في التيه].

(٩) وهو فتى موسى عليهما السلام، وهو نبي متفق على نبوته وهو الذي قال الله تعالى فيه: ﴿وإذ قال موسى لفتاه﴾. الآية ٦٠ من سورة الكهف.

انظر صحيح البخاري بشرحه ٤٣٢/٦ كتاب أحاديث الأنبياء، باب ٢٧ حديث الخضر مع موسى عليهما السلام.

[فغاص]<sup>(١)</sup> بحر الأردن العميقا  
 وحرقت [من خوفه أريحا]<sup>(٢)</sup>  
 فقال للشمس قفي فوقفت  
 وذلل الملوك حتى ذلت  
 [واسكن]<sup>(٣)</sup> الشام [بني] اسرائيل  
 [ثم تنبا وقفاه كالب]<sup>(٤)</sup>  
 وخلف [الحكيم]<sup>(٥)</sup> حزقا ئيلا  
 وجعل البحر له طريقا]<sup>(٦)</sup>  
 وفتح الله به الفتوحا  
 وردما [عن]<sup>(٧)</sup> قصدها وانصرفت<sup>(٨)</sup>  
 وقللت في عينيه فقلت  
 وعداً من الرحمن في التنزيل  
 وقال للأسباط إني ذاهب  
 إبن العجوز<sup>(٩)</sup> بعده بديلا

- (١) في الديوان : [فغاص].
- (٢) في الأصل و (ر) جاء صدر هذا البيت مكان عجزه، وعجزه مكان صدره.
- (٣) في الديوان : [خان في أريحا]، وأريحا: بالفتح ثم الكسر وباء ساكنه وحاء مهملة، ورواه بعضهم بالخاء المعجمة، لغة عبرانية، وهي مدينة الجبارين في الغور من أرض الأردن بالشام، بينها وبين المقدس يوم للفارس، سميت فيما قيل بأريحا بن مالك بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام. انظر معجم البلدان ١/١٦٥.
- (٤) في الديوان : [من].
- (٥) جاء في مسند الامام أحمد ٢/٢٢٥ عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ : «ان الشمس لم تحبس على بشر إلا ليوشع ليالي سار إلى بيت المقدس». قال ابن كثير في البداية والنهاية ١/٢٠١ : انفرد به أحمد من هذا الوجه وهو على شرط البخاري.
- (٦) في الأصل و (ر) : [اسكنوا] وما أثبت من الديوان.
- (٧) في الأصل و (ر) : [بنو] ، وهو خطأ والتصحيح من الديوان.
- (٨) في الأصل و (ر) : [ثم تنبا يوقنا بن كالب] وما أثبت من الديوان. لأنه هو الذي تولى أمر بني اسرائيل بعد يوشع بن نون، وهو: (كالب بن يوقنا). انظر الكامل لابن الأثير ١/٢١٠، وتاريخ الطبري ١/٤٥٧.
- (٩) في الديوان : [الحليم].
- (١٠) حزقائيل بن بوذي وهو ابن العجوز، خلفه في بني اسرائيل كالب بن يوقنا، وهو الذي دعا للقوم الذين ذكروهم الله تعالى في قوله : ﴿الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهو الرف حذر الموت .. الآية﴾. انظر البداية والنهاية ٢/٣.

فكثرت<sup>(١)</sup> من بعده [الأحداث]<sup>(٢)</sup> ونصبوا بعلمهم<sup>(٣)</sup> [وعاثوا]<sup>(٤)</sup> [١/٣٩]  
فقال [الياس بن ياسين لهم]<sup>(٥)</sup> وهو نبي مرسل من ربهم  
أن اعبدوا الله والقوا [البعلا]<sup>(٦)</sup> فاستكبروا [وأوعده]<sup>(٧)</sup> القتلا  
فلم يزل مستخفياً سياحاً [حتى دعاه الموت واستراحا]<sup>(٨)</sup>  
وقيل في التوراة إن فرسا [من نار صباحاً ومساءً]<sup>(٩)</sup>  
حتى إذا [ركبه]<sup>(١٠)</sup> الياس غاب فلم يظهر عليه الناس  
ولم يزل ابن الخطوب اليسسع [يردعهم دهرًا فلم يرتدعوا]<sup>(١١)</sup>  
فسلبوا التابوت [من]<sup>(١٢)</sup> بعد اليسع [ومات [إيلاف]<sup>(١٣)</sup> اسمه من الجزع]<sup>(١٤)</sup>

- 
- (١) في الديوان : [وكترت].  
(٢) في الديوان : [الأحزاب].  
(٣) بعلا: أسم صنم لنبي اسرائيل زمن إلياس عليه السلام. انظر تاريخ الطبري ٤٦١/١. قال الله تعالى :  
﴿تدعون بعلاً وتذرون احسن الخالقين﴾ الآية ١٢٥ من سورة الصافات.  
(٤) في الديوان : [بعلاً].  
(٥) في الاصل و(ر) : [للناس أين ما سيرهم]. وما أثبت من الديوان.  
(٦) في الديوان : [بعلاً].  
(٧) في الاصل و(ر) : [وحرقوه] ، وما أثبت من الديوان، والياس عليه السلام لم يقتل، والأبيات الآتية  
بعد تدل على ذلك.  
(٨) في الديوان : [دعي بالموت فاستراحا].  
(٩) في الديوان : [في صباحه أو في مساء].  
(١٠) في الاصل و(ر) : [أركبه]، وما أثبت من الديوان.  
(١١) في الاصل و(ر) : [يرتدع]، وما أثبت من الديوان.  
(١٢) [من] لا توجد في الاصل ولا (ر)، وأثبتها من الديوان.  
(١٣) في الاصل و(ر) : [الياد] والصواب : [إيلاف] وهو اسم ملكهم الذي سلب التابوت في عهده، وومات  
كمدأ. انظر تاريخ الطبري ٤٦٤/١.  
(١٤) في الاصل و(ر) : [وياب النار أسهم من الخرع] وما أثبت من الديوان .



وظهرت عليهم الأعداء  
[فسألوا نبيهم شمويلا  
[وسألوه]<sup>(١)</sup> أن يولي واليا  
وعاهدوه أن يطيعوا أمره  
فبعث الله [لهم]<sup>(٢)</sup> طالوتا  
وكان داود أقام بعده  
[فكلمته]<sup>(٣)</sup> صخرة صماء  
خذني فإنني [صخرة]<sup>(٤)</sup> الخليل  
وكان أيضا سألته قبلها  
فشاهدوا [الحنن]<sup>(٥)</sup> على [آياته]<sup>(٦)</sup>

وعمهم بعد الهدى العماء  
أن يستقيل الملك الجليلا]<sup>(٧)</sup>  
عليهم يقاتل الأعادي  
وأن يعزوه ويعلو صدره  
فاتبعوه وغزوا جالوتا  
في أهله ثم [أقام]<sup>(٨)</sup> وحده  
نادته حيث يسمع النداء  
[تقتل]<sup>(٩)</sup> بي جالوت عن قليل  
صخرة اسحاق [التي]<sup>(١٠)</sup> حملها<sup>(١١)</sup>  
واصطكت الأحجار في مخلات<sup>(١٢)</sup>

- 
- (١) هذا البيت لا يوجد في الديوان.  
(٢) في الديوان : [فسألوه].  
(٣) في الأصل و (ر) : [اليهم]، وما أثبت من الديوان.  
(٤) في الديوان : [أناه].  
(٥) في الديوان : [وكلمته].  
(٦) في الديوان : [حجر].  
(٧) في الديوان : [يقتل] بالبناء للمجهول.  
(٨) في الديوان : [النبي].  
(٩) انظر البداية والنهاية ٩/٢.  
(١٠) في الديوان : [الحرب].  
(١١) في الديوان : [أناته].  
(١٢) في الأصل : [المخللة] وهو : ما يوضع فيه الخلا وهو الحشيش.  
لسان العرب مادة «خلا».

وكلها تطمع في [ابتدائه]<sup>(١)</sup>  
 فنال داود ببعضهنه  
 فأملك الله له عدوه  
 وكان طالوت لهم حسودا  
 وكان قد أسس بيت المقدس  
 وإنما [استتمه]<sup>(٢)</sup> سليمان  
 وكان قد وصاه باستتمامه  
 وقام بالملك سليمان الملك  
 وكان من أولاده عشرون  
 ثم أزال الملك بخت نصر  
 وخرب الشقي بيت المقدس  
 ومات بالرملة عن [بنيينا]<sup>(٣)</sup>

[منتقما]<sup>(٤)</sup> لله من أعدائه  
 جالوت [أو]<sup>(٥)</sup> كانت له مظنة  
 [وخصه]<sup>(٦)</sup> بالملك [والنبوة]<sup>(٧)</sup>  
 فإظفر الله به داودا  
 بورك في الأساس والمؤسس  
 من بعده حتى استقل البنيان  
 داود إذ أشفى [على]<sup>(٨)</sup> حمامه  
 نحو أربعين سنة [ثم]<sup>(٩)</sup> هلك  
 من بعده بالملك قائمونا  
 [عنهم فقام بعدهم وقصروا]<sup>(١٠)</sup> [٢٩/ب]  
 وكان مشغوفاً بقتل الأنفس  
 من بعده بالملك [قائميننا]<sup>(١١)</sup>

- 
- (١) في الديوان : [اسدائه].
  - (٢) في الديوان : [منتقم].
  - (٣) في الديوان : [إذ] .
  - (٤) في الديوان : [وفاز].
  - (٥) في الديوان : [وبالنبوة].
  - (٦) في الديوان : [تتمه].
  - (٧) في الأصل و (ر) : [عليه]، وما أثبت من الديوان.
  - (٨) في الديوان : [حتى].
  - (٩) في الأصل و (ر) : [فقام بعدهم بالأمر]، وما أثبت من الديوان.
  - (١٠) في الأصل و (ر) : [ابنين]، وما أثبت من الديوان.
  - (١١) في الأصل و (ر) : [قائمين]، وما أثبت من الديوان.

فقتل الأخير من [بنيه]<sup>(١)</sup> وكان في زمانه أيوب  
ويعد أيوب بن متى يونس [ويونس ولي فقام شعياً]<sup>(٢)</sup>  
وقيل إن الخضر<sup>(٣)</sup> من اخوانه وذكرياء ويحي الطاهر  
كلاهما أكرم بالشهادة وكان يحيى أدرك ابن مريم  
ويعد [ذاك ملك]<sup>(٤)</sup> الإسكندر وكان عيسى بعد [ذي]<sup>(٥)</sup> القرنين  
دارا وصار ملكهم إليه الصابر المحتسب [اللبيب]<sup>(٦)</sup>  
وفيه لله [كتاب]<sup>(٧)</sup> يدرس فأنزل الله [عليه الوحي]<sup>(٨)</sup>  
وإنه قد كان في زمانه قد أنذرا لو أغنت المناذر  
[وسعدا بما به]<sup>(٩)</sup> سعاده طفلا صغيراً في الزمان الأقدم  
[وهو]<sup>(١٠)</sup> ذو القرنين فيما يذكر بنحو خمسين ومائتين

- 
- (١) في الأصل و (ر) : [ابنيه]، وما أثبت من الديوان.  
(٢) في الديوان : [المنيب].  
(٣) في الأصل : [كتابا]، وما أثبت من الديوان.  
(٤) في الأصل و (ر) : [وكان بعد يونس شعياً]، وما أثبت من الديوان، وهو شعياً بن أمصيا، بعثه الله تعالى قبل عيسى وذكرياء ويحيى، وليس شعياً بالباء الموحدة، انظر تاريخ الطبري ٥٣٢/١.  
(٥) في الأصل و (ر) : [إليه الغيبا]، وما أثبت من الديوان.  
(٦) اختلف في اسم الخضر ونسبه ونبوته، وحياته الى الآن. انظر ذلك مفصلاً في كتاب البداية والنهاية ٣٠٣/١ وما بعدها.  
(٧) في الديوان : [فسعدوا أيما].  
(٨) في الأصل و (ر) : [ذا للملك]، وما أثبت من الديوان.  
(٩) في الديوان : [والاسم] ، والمراد به نو القرنين الثاني باني الإسكندرية وهو متأخر عن ذي القرنين الأول الذي جاء ذكره في سورة الكهف. انظر نفس المصدر ٩٥/٢ وما بعدها.  
(١٠) في الأصل و (ر) : [نو] ، وما أثبت من الديوان.

ينقص حولا في حساب الروم  
 وكان في [أيامه]<sup>(٧)</sup> [الاشغاثون]<sup>(٨)</sup>  
 [فجدهم]<sup>(٩)</sup> بالسيف ازدشبير<sup>(١٠)</sup>  
 وانقطع [الوحي]<sup>(١١)</sup> فصار ملكا  
 [فحصَّ بالطول بئني اسماعيل]<sup>(١٢)</sup>  
 [ولزمت]<sup>(١٣)</sup> مكة والبسواديا  
 [ندركه]<sup>(١٤)</sup> بالخبر المعلوم  
 وهم ملوك [لبلاد غازون]<sup>(١٥)</sup>  
 ثم ابنه من بعده سابور<sup>(١٦)</sup>  
 وأعلنوا بعد المسيح الشركا  
 [أحسابها]<sup>(١٧)</sup> بالشرف الجليل  
 وحلت [الأرياف]<sup>(١٨)</sup> والحواشيا

- 
- (١) في الديوان : [بذكره].  
 (٢) في الأصل و(ر) : [دهره] وما أثبت من الديوان.  
 (٣) في الأصل و(ر) : [الشعثائين] وما أثبت من الديوان ، والاشغاثون: هم ملوك الطوائف من فارس، وكان ملكهم ستا وستين ومائتي سنة.  
 انظر تاريخ الطبري ٥٨١/٨.  
 (٤) في الأصل و(ر) : [ملكوا عشرين] ، وفي الديوان : [لبلاد غازين] ولعل الصواب : [غازون]، كما أثبت ، ورجحه محقق الديوان.  
 (٥) في الديوان : [فجدهم] بالذال المعجمة.  
 (٦) يقال : ارتشبير وازدشبير بن بابك من بئني ساسان، أعاد ملك فارس بعد ما تفرق وهو الذي أزال ممالك ملوك الطوائف.  
 انظر تاريخ الطبري ٥٨٠/٨-٥٨١، والبداية والنهاية ١٧١/٢.  
 (٧) سابور هو ابن ازدشبير ، اكمل ما بدأه أبوه من القضاء على ملوك الطوائف.  
 انظر البداية والنهاية ١٧١/٢.  
 (٨) في الأصل و(ر) : [الملك] وما أثبت من الديوان.  
 (٩) في الأصل و(ر) : [فحصت بنو اسماعيل]، وما أثبت من الديوان.  
 (١٠) في الديوان : [اصنافهم].  
 (١١) في الديوان : [فلزمت].  
 (١٢) في الديوان : [الأرق].

وظهرت باليمن التبابعة<sup>(١)</sup> واستولت الروم على الشامات واجتمعت للفرس أرض بابل وهذه جملة أخبار الأمم وكل قوم لهم تكثير وعנית في الفترة الأخبار والفرس والروم لهم أيام وإنما [تقنع]<sup>(٢)</sup> أهل العقيل ثم أزال الظلمة الضياء ودانت الشعوب والأحياء [الهاشمي الصادق الأواه]<sup>(٣)</sup> أكرم خلق الله طرا نفسا

[شمر يرعش]<sup>(٤)</sup> وملوك خالعه وأثرت رفاهة الحياة وقنعت بعاجل من أجل منقولة من عرب ومن عجم وقل ما تحصل الأمور الا التي سارت بها الأشعار يمنع من [تفخيمها]<sup>(٥)</sup> الاسلام بكتب الله وقول [الرسول]<sup>(٦)</sup> (وعاودت جدتها<sup>(٧)</sup> الأشياء [١/٤٠] وجاء [من]<sup>(٨)</sup> ليس به خفاء محمد صلى عليه الله ومولدا ومحتدا وجنسا

- (١) التبابعة: ملوك من حمير.  
نهاية الأرب للقلقشندي ص ٢٢٢.
- (٢) في الأصل و (ر) : [وشمر ابن علس] وكذا في الديوان بحذف الواو من أوله، والصواب ما أثبت، وهو: شمر يرعش بن ياسر بنعم بن عمرو ذي الأذعار من ملوك التبابعة، غزا الصين وسمرقند، وحير الحيرة وهو الذي يقول:
- أنا شمر أبو كرب اليماني      جلبت الخيل من يمن وشام  
انظر: تاريخ الطبري ١١١/٢ - ١١٢ .
- (٣) في الديوان : [تفخيمها] بالحاء المهملة، وهو خطأ، ومعنى تفخيمها: تعظيمها والاحتقال بها.
- (٤) في الديوان : [يقنع] بالمشاة التحتية.
- (٥) في (ر) : [الرسول].
- (٦) في الأصل و(ر) : [وعاودت جدتها] بما أثبت من الديوان، والجدة: ضد البلى.
- (٧) في الديوان : [ما].
- (٨) في الديوان : [آتاهم المنتجب الأواه].

[تقضي]<sup>(١)</sup> له بالشرف الأشراف  
 [فلم يزل بمكة سنينا]<sup>(٢)</sup>  
 أرسله الله الى العباد  
 فظل يدعوهم ثلاث عشرة  
 ثم أتى محلة الأنصار  
 أولهم صاحبها في الغار  
 صديقها الصادق في مقاله  
 وذاك في شهر ربيع الأول  
 فسرت الأنصار بالمهاجرة  
 [واحتشدت]<sup>(٣)</sup> لحربه القبائل  
 فلم يزل [نبينا]<sup>(٤)</sup> مهاجرا  
 [حتى اذا ما ظهر الإيمان

لا مرية فيه ولا [اختلاف]<sup>(٥)</sup>  
 حتى اذا [ما]<sup>(٦)</sup> استكمل أربعينا  
 أشرف به من منذر وهاد  
 بمكة قبل حضور الهجرة  
 في عصابة من قومه [أخيار]<sup>(٧)</sup>  
 أفضل تلك العصابة الأبرار  
 المحسن المجمل في [فعاله]<sup>(٨)</sup>  
 لليلتين بعد عشر [تكمل]<sup>(٩)</sup>  
 وكلهم يؤثر دار الأخررة  
 فثبت الحق وزال الباطل  
 عشر سنين غازيا وناقرا  
 وخضعت لعزه الأوثان]<sup>(١٠)</sup>

- 
- (١) في الديوان : [يفشى].  
 (٢) في الديوان : [خلاف].  
 (٣) في الديوان : [أقام في مكة سنينا].  
 (٤) [ما] لا توجد في الأصل ولا (ر) والديوان، واضفتها ليستقيم الوزن.  
 (٥) في الديوان : [أخيار] بدون همزة.  
 (٦) في الديوان : [أفعاله] .  
 (٧) في الديوان : [كمل].  
 (٨) في الديوان : [واحتشدت].  
 (٩) في الديوان : [في يثرب].  
 (١٠) لا يوجد في الأصل ولا (ر) واثبتته من الديوان.

ويلغ الرسالة الرسالة الرسول  
وعرف [الناسخ]<sup>(١)</sup> والمنسوخ  
[ناداه من رياه]<sup>(٢)</sup> فاستجابا  
عدلهم في محكم الكتاب  
[في سورة الحشر وفي آيات  
[منهم]<sup>(٣)</sup> أبويكر الذي ولاه  
فعاش حولين وعاش أشهراً  
ومات في شهر [جماد آخر]<sup>(٤)</sup>  
وكانت الردة في أيامه  
وقام من بعد أبي بكر عمر  
تضعضت منه ملوك فارس

[ووضح]<sup>(٥)</sup> التأويل والتنزيل  
وكان من هجرته التاريخ  
من بعد ما [اختار]<sup>(٦)</sup> له أصحابا  
لعبيده [ولنوي]<sup>(٧)</sup> الألباب  
من القرآن غير مشكلات]<sup>(٨)</sup>  
أمر صلاة الناس وار تضاء  
ثلاثة تزيد ثلثاً أوفراً  
يوم الثلاثاء لسبع [غابر]<sup>(٩)</sup>  
فصلح النقض على إبرامه  
[فبرزت]<sup>(١٠)</sup> أيامه تلك الغر  
وخرت الروم على المعاطس<sup>(١١)</sup>

- 
- (١) في الأصل و(ر) : [ووضح]، وما أثبت من الديوان.  
(٢) في الأصل و(ر) : [التأويل]، وما أثبت من الديوان.  
(٣) في الأصل و(ر) : [دعاه ما اجتباها]، وما أثبت من الديوان.  
(٤) في الأصل و(ر) : [استحار] وما أثبت من الديوان.  
(٥) كذا في الأصل و(ر) ولعل الصواب: [وهم ذوو] ليستقيم وزن البيت.  
(٦) هذا البيت لا يوجد في الديوان.  
(٧) في الديوان : [قام].  
(٨) في الديوان : [جمادى الآخرة].  
(٩) في الديوان : [غابره].  
(١٠) في الأصل و(ر) : [فزهت]، وما أثبت من الديوان.  
(١١) المعطس والمعطس: الأتف، لأن العطاس يخرج منه.  
لسان العرب مادة : «عطس».

أسلم كسرى فارس ايوانه<sup>(١)</sup>  
 [وأخلت]<sup>(٢)</sup> الروم [بلاد الشام]<sup>(٣)</sup>  
 ودانت الأقطار للفاروق  
 ووجب الله له الشهادة  
 وذاك [من]<sup>(٤)</sup> بعد سنين عشر  
 وقام عثمان بن عفان الرضا  
 مستشهداً على طريق الحق  
 وفوض الأمر الى علي  
 فقام بالأمر سنين أربعاً  
 واصبحت مفروسة فرسانه  
 وأدبرت مخافة الاسلام [٤٠/ب]  
 [فا]<sup>(٥)</sup> تسعت عليه بعد ضيق  
 [خاتمة دلت]<sup>(٥)</sup> على السعادة  
 وشطر حول [ياله]<sup>(٦)</sup> من شطر  
 بالأمر ثنتي [عشرة]<sup>(٧)</sup> [ثم]<sup>(٨)</sup> مضى  
 لم [يفتنه]<sup>(٩)</sup> عنه [ثبات]<sup>(١٠)</sup> الطرق  
 الهاشمي الفاضل الزكي  
 [وتسعة من الشهور]<sup>(١١)</sup> شرعاً

(١) الإوان والإيوان: الصفة العظيمة، ومنه ايران كسرى.  
 لسان العرب ماده: «أين».

(٢) في الديوان: [وأجلت] بالجيم المعجمة.

(٣) في الديوان: [عن الشام].

(٤) في الديوان: [ور].

(٥) في الديوان: [جاء فدلته].

(٦) لا توجد في الأصل، وأثبتها من (ر)، ومن الديوان.

(٧) في الأصل: [ماله]، وما أثبتته من (ر)، ومن الديوان.

(٨) في الأصل و (ر): [عشر] وما أثبت من الديوان.

(٩) في الأصل و(ر): [منه] وما أثبت من الديوان.

(١٠) في الأصل و(ر): [يفتنه]، وما أثبت من الديوان.

(١١) في الديوان: [يباب].

(١٢) في الأصل: [وسبعة من بعد الشهور]، وفي (ر): [وسبعة بعد الشهور]، والصواب ما أثبت من الديوان، وخلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه كانت أربع سنين وتسعة أشهر، فقد بويغ بالخلافة في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين، واستشهد في رمضان سنة أربعين. انظر البداية والنهاية ٢٣٧/٥ و ٢٤٠. وقد تقدم التنبيه على ذلك من ٢١٢ هامش (٣).



ثم مضي مستشهداً محموداً  
 [وكان<sup>(١)</sup>] هذا عام أربعينا  
 وانتقل الأمر عن المدينة  
 عن النبي في ولاة الأمة  
 ثم تولى أمرهم معاوية  
 حتى إذا [واقاهم<sup>(٢)</sup>] عشرينا  
 وملك الأمر ابنه يزيد  
 [ومقتل<sup>(٣)</sup>] الحسين في زمانه  
 وإنما عاش ثلاث حجج  
 وفوض الأمر الى مروان  
 فقتل الضحاك<sup>(٤)</sup> في ذي القعدة  
 ولم يعش الا شهورا عشرة

عاش حميدا ومضي [فقيدا]<sup>(١)</sup>  
 [فيه انقضت إمارة المهاجرين]<sup>(٢)</sup>  
 وكان حقاً ما روى سفينة<sup>(٣)</sup>  
 من الملوك ومن الأئمة  
 فعاش عشراً بعد عشر خالية  
 مات من التاريخ في سنينا  
 لا حازم الرأي ولا رشيد  
 أعوذ بالرحمن من خذلانه  
 وأشهرأ من بعد جمل المخرج  
 بعد يزيد وهو شيخ فان  
 [براهط]<sup>(٤)</sup> ثم استمال جنده  
 وليس شيئ يتعدى قدره

- (١) في الديوان : [مقودا].  
 (٢) في الأصل (ر) : [وكل] .  
 (٣) في الديوان : [منها أنقضت من عدة السنينا].  
 (٤) تقدم ذكر الحديث الذي حدث به عن الخلفه ص ١٦٨ وسفينة هو مولى رسول الله ﷺ اختلف في اسمه على واحد وعشرين قولاً، أصله من فارس اشترته أم سلمة واعتقته على أن يخدم الرسول ﷺ، كان مع الرسول ﷺ في سفر فكان بعض القوم إذا أعيأ ألقى عليه فقال له الرسول : «ما أنت إلا سفينة» . الإصباة ٥٦/٢ - ٥٧ .
- (٥) في الديوان : [أواقهم].  
 (٦) في الأصل : [وكان مقتل]، وما أثبت من (ر)، وفي الديوان : [وقتل].  
 (٧) في الديوان : [حمل] بالحاء المهملة.  
 (٨) تقدمت ترجمته ص ٢٢٠ .  
 (٩) في الديوان : [يدارص] . والمراد : [مرج راهط] التي قتل بها الضحاك، وهي بنواحي دمشق، وهي أشهر المروج في الشعر، فإذا قالوه مفرداً فإياه يعنون . انظر معجم البلدان ١٠١/٥ .

تسع سنين ليس يألو جهده  
ممتعاً من [أمراء الشام]<sup>(١)</sup>  
من بعدما ضاقت [به]<sup>(٢)</sup> الفجاج  
ووقعة الحرة بالمدينة  
[مستيقضاً]<sup>(٣)</sup> للحرب [غير]<sup>(٤)</sup> وسنان  
واقفرت من مصعب العراق  
وخاف من سطوته الأنام  
واشهرأ أربعة بالامرء [أ/٤١]  
وعنده الأموال والجنود  
كاملة من الشهور واقية  
أختير للعهد [فلم يترك]<sup>(٥)</sup>  
ثم أتى دابق<sup>(٦)</sup> [مرج الجبل]<sup>(٧)</sup>

ولم يزل ابن الزبير بعده  
معتصماً بالكعبة الحرام  
حتى تولى قتله الحجاج  
وكان هدم الكعبة المصونة  
وقام عبدالمك بن مروان  
حتى إذا دانت له الآفاق  
ومن أخيه البلد الحرام  
مات وقد عاش ثلاث عشره  
وملك الناس ابنه الوليد  
[تسع]<sup>(٨)</sup> سنين بعدها ثمانية  
ثم سليمان بن عبدالمك  
فعاش حولين [وثلاثي]<sup>(٩)</sup> حول

- 
- (١) في الديوان : [مرة الشام].
  - (٢) في الأصل و (ر) : [له] وما أثبت من الديوان.
  - (٣) في الديوان : [مستيقضاً].
  - (٤) في الأصل و (ر) : [لا] ، وما أثبت من الديوان.
  - (٥) في الديوان : [سبع].
  - (٦) في الديوان : [ولما يترك] .
  - (٧) في الديوان : [وثلاث].
  - (٨) دابق: بكسر الباء، وقيل : بفتحها: قرية قرب حلب من أعمال عزاز بينها وبين حلب أربعة فراسخ، عندهم مرج معشب نزه، كان ينزله بنو مروان، وبه قبر سليمان بن عبدالمك. معجم البلدان ٤١٦/٢.
  - (٩) في الديوان : [مرخي الذيل].

فمات واستولى على الأمر عمر  
 فعاش عامين ونصف عام  
 ثم تولى أمرهم يزيد  
 وهو من أولاد عبد الملك  
 فعاش [من حول] <sup>(١)</sup> الى حولين  
 ثم تولى بعده هشام  
 فلم يزل عشرين عاماً والياً  
 ثم الوليد بن يزيد [القبائل] <sup>(٢)</sup>  
 من بعد شهرين وبعد عام  
 ونصب الحرب له ابن عمه  
 فقتل الوليد [بالبخراء] <sup>(٣)</sup>

بسيرة محمودة بين [البشر] <sup>(٤)</sup>  
 بدير سمعان <sup>(٥)</sup> سوى [أيام] <sup>(٦)</sup>  
 والله فععمال لما يريد  
 ثالثهم في عهد المشترك  
 يزيد [أشهرأ] <sup>(٧)</sup> قرير العين  
 [أخوه] <sup>(٨)</sup> [قامتدت به الأعوام] <sup>(٩)</sup>  
 إلا شهورا خمسة [بواقيا] <sup>(١٠)</sup>  
 تعاورته الأسد البواسل  
 وبعد عشرين من الأيام  
 مستنكراً سيرته بزعمه  
 من بعد أن أثنى بالأعداء

- (١) في الديوان : [السير].  
 (٢) دير سمعان: يقال يكسر السين المهملة وفتحها، وهو دير بنواحي دمشق في موضع نزه، ويساتين  
 محدقة بها، عنده قبر عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه.  
 معجم البلدان السابق ٥١٧/٢.  
 (٣) في الديوان : [الأيام].  
 (٤) في الأصل : [حولاً] بدون ذكر [من] ، وما أثبت من (ر)، وفي الديوان : [حولين الى حولين].  
 (٥) في الأصل : [شهرأ وهو]، وما أثبت من (ز).  
 (٦) في الأصل و (ر) : [فأخوه] وما أثبت من الديوان.  
 (٧) في الديوان : [ما عتكت له الأوام].  
 (٨) في الأصل و(ر) : [تواقيا]، وما أثبت من اليوان.  
 (٩) في الديوان : [القتال].  
 (١٠) في الأصل و(ر) : [بالبخراء] بالحاء المهملة، والصواب ما أثبت بالحاء المعجمة، وهي مائة منتنة على  
 ميلين من القليعة في طرف الحجاز، وهي التي قتل فيها الوليد بن يزيد.  
 انظر معجم البلدان ٢٥٦/١.

[ثم يزيد بن الوليد الناقص فلم يعيش الا شهورا ستة  
[وباعوا مروان اجمعينا  
[فلم] <sup>(٧)</sup> يزل خمس سنين وافييه  
حتى أتى الله ولي النعمه  
[فاختارت] <sup>(٨)</sup> الناس أبا العباس  
[آل النبي من بني العباس  
فعاد نصل الملك في قرابه  
ثم رقى المنبر يوم الجمعة  
فقام في الدين قيام مثله

عافصه الحين الذي يعاقص] <sup>(١)</sup>  
حتى أزالته المنايا بغته  
وكان حصناً لهم حصينا] <sup>(٢)</sup>  
يملكهم وأشهرأ ثمانيه  
بالحق فيه رأفة ورحمه  
من [أجود] <sup>(٣)</sup> الناس خيار الناس  
أئمة أفاضل أكياس] <sup>(٤)</sup>  
ورجع [الحق] <sup>(٥)</sup> الى اصحابه  
في [مسجد] <sup>(٦)</sup> الكوفة [بادي] <sup>(٧)</sup> دمه  
برأيه [الميمون حسب] <sup>(٨)</sup> فعله

- (١) هذا البيت لا يوجد في الأصل ولا (ر) وأضفته من الديوان. ومعنى يعافصه: أي يصارعه، يقال: عقص فلاناً يعفصه عقصاً، إذا اثخنه في الصراع.  
انظر تاريخ العروس مادة: «عقص».
- (٢) في الأصل و (ر) ورد هذا البيت بعد الذي يليه، والتعديل من الديوان.
- (٣) في الديوان: [ولم].
- (٤) في الأصل: [فاختاروا] ، وما أثبت من (ر)، وفي الديوان: [واختار للناس].
- (٥) في الديوان: [أنجد].
- (٦) هذا البيت لا يوجد في الأصل ولا (ر) وأضفته من الديوان.
- (٧) في الأصل: [الملك الحق]، والصواب حذف [الملك] كما في (ر) والديوان.
- (٨) في الأصل و(ر): [المسجد] وما أثبت من الديوان.
- (٩) في الديوان: [يذري]. ولعلها أولى.
- (١٠) في الأصل و (ر): [المأمون وحسن] وما أثبت من الديوان.

ومات بعد أربع كوامل  
وقام بالخلافة المنصور  
فعاش [ثنتين]<sup>(١)</sup> وعشرين سنة  
ثم توفي محرماً بمكة  
فعاش عشر حجج وشهراً  
واستخلف الهادي موسى بعده  
[فعاش]<sup>(٢)</sup> موسى سنة وشهرين  
وقام بالخلافة الرشيد  
فعاش عشرين [فوقى]<sup>(٣)</sup> عهدها  
ونصف شهر ثم وافاه الأجل  
وبايعوا محمد الأميناً

[وتسعة]<sup>(٤)</sup> من أشهر [فواصل]<sup>(٥)</sup>  
[فاستوسعت بحربه]<sup>(٦)</sup> الأمور  
يحمي حمى الملك ويفنى الخونه  
فورث المهدي عنه ملكه [٤١/ب]  
ونصف شهر ثم زار القبرا  
وكان [قد]<sup>(٧)</sup> ولاء [قبيل]<sup>(٨)</sup> عهده  
ينقص يوماً واحداً أو اثنين  
الملك الممنع السعيد  
وعاش عامين وعاماً بعدها  
بطوس<sup>(٩)</sup> يوم السبت فانهد الجبل  
ونكثوا البيعة أجمعينا

(١) في الديوان : [سبعة].

(٢) في الديوان : [فواصل] بالضاد المعجمة.

(٣) في الديوان : [ما استوسقت بعزمه].

(٤) في الأصل و(ر) : [اثنتين] وما أثبت من الديوان.

(٥) لا توجد في الأصل ولا (ر)، وأثبتها من الديوان.

(٦) في (ر) : [قبيل].

(٧) في الديوان : [وعاش].

(٨) في الديوان : [وقى].

(٩) طوس: مدينة بخراسان بينها وبين نيسابور عشرة فراسخ، تشتمل على بلدين، يقال لأحدهما:

الطابران، وللآخرى: نوقان، فتحت أيام عثمان رضي الله عنه، وبها قبر علي بن موسى الرضى،

وهارون الرشيد، وينسب إليها عدد من العلماء.

انظر معجم البلدان ٤/٤٩٤.

إلا قليلاً [والقليل] <sup>(١)</sup> أحمد  
[وأمنوه] <sup>(٢)</sup> ثم قسستلوه  
ما عاش إلا أربعاً وأشهرها  
ويبيعوا المأمون عبد الله  
وفاهم خلافة [المنصور] <sup>(٣)</sup>  
ثم أتى الروم فمات [غازياً] <sup>(٤)</sup>  
وقلد الأمر أبو اسحاق  
معتصماً بالله غير غافل  
[فكان فينا حججاً ثمانية] <sup>(٥)</sup>  
ونحو عشرين من الأيام  
والموت للناس جميعاً موعده  
ما هكذا عامدهم أبوه  
حتى تهادوا رأسه معفراً  
فبايعوا يقضان غير ساهي  
في عدد السنين والشهور  
[كان البذنون المحل القاصياً] <sup>(٦)</sup>  
[بالروم فانقض على العراق] <sup>(٧)</sup>  
[يدبر] <sup>(٨)</sup> الأمر برأي فاضل  
ومثلها من الشهور [بأقيه] <sup>(٩)</sup>  
[وخمس أدنته من الحمام] <sup>(١٠)</sup>

- 
- (١) في الأصل و(ر) : [القتيل] وما أثبت من الديوان.  
(٢) في الديوان: [فأمنوه].  
(٣) في الأصل : [منصور]، وما أثبت من (ر) ومن الديوان.  
(٤) في الأصل و(ر) : [غازياً]، وما أثبت من الديوان.  
(٥) في الأصل و(ر) : [وكان اليزيدون المحل القائم] وما أثبت من الديوان.  
والبذنون: قرية بينها وبين طرسوس يوم، من بلاد الثغر، مات بها المأمون حين خرج غازياً سنة ثمان  
عشرة ومائتين.  
انظر معجم البلدان ١/٢٦١-٢٦٢.  
(٦) في الديوان : [فانقض كالصقر على العراق].  
(٧) في الديوان : [فأيد].  
(٨) في الديوان : [وقام فيهم حججاً ثمانية].  
(٩) في الديوان : [بأقيه].  
(١٠) في الأصل و(ر) : [وخمس أدنته الحمام] ، وما أثبت من الديوان.

ومات فى شهر ربيع الأول  
فبايعوا من بعده للوائق  
ولم يزل فى بسطةٍ ومنعه  
[فزاد] <sup>(٤)</sup> [أياماً] <sup>(٥)</sup> عليها خمسة  
[وباع] <sup>(٦)</sup> الناس الإمام جعفر  
بعد ثلاثين ومائتي عام  
خلت من الهجرة فى الحساب  
لستة بقين من ذي الحجة  
وقام فى الناس لهم خليفة  
قد سكن الله به الأطراف

[وعمره] <sup>(١)</sup> [خمسون] <sup>(٢)</sup> لم يستكمل  
[فكان ذاك للقضاء] <sup>(٣)</sup> السابق  
خمس سنين وشهوراً تسعه  
معدودة ثم توارى رمسه <sup>(٧)</sup>  
خليفة الله [الأغر الأزهر] <sup>(٨)</sup>  
وبعد حولين سوى أيام  
[العربي] <sup>(٩)</sup> المحكم الصواب  
[وأوضح] <sup>(١٠)</sup> السبيل والمجبه  
[أخلاقه منيعة] <sup>(١١)</sup> شريفه  
فما ترى فى ملكه [اختلافاً] <sup>(١٢)</sup> [١/٤٢]

- 
- (١) فى الأصل : [عمره] بدون واو، وما أثبت من الديوان.  
(٢) فى الأصل و(ر) : [خمسين]، وما أثبت من الديوان.  
(٣) فى الديوان : [وكان ذلك بالقضاء].  
(٤) فى الديوان : [وزاد].  
(٥) فى الأصل و(ر) : [أياماً] وما أثبت من الديوان.  
(٦) أصل الهمس: الستر والتغطية، ويقال لما يحشى من التراب على القبر، والقبر نفسه رمس.  
لسان العرب مادة «رمس».  
(٧) فى الأصل و(ر) : [وتباع] وما أثبت من الديوان.  
(٨) فى الأصل و(ر) : [المزيز الأكبر] وما أثبت من الديوان وهو الأصح لأنه يصف الخليفة.  
(٩) فى الديوان : [فى العربي].  
(١٠) فى الديوان : [مفروض].  
(١١) فى الديوان : [خلافة منيعة].  
(١٢) فى الديوان : [خلافاً].

أقام عشراً ثم خمساً بعدها  
 ثم تولى قتله الفراغنه  
 لأربع خلون من شوال  
 [وبايعوا]<sup>(٤)</sup> من بعده للمنتصر  
 فعاش في السلطان ستة اشهر  
 ثم أتاه بغتة حمامه<sup>(٥)</sup>  
 فانتخب<sup>(٦)</sup> الناس لهم إماما  
 [قبايعوا]<sup>(٧)</sup> بعد الرضى لأحمد  
 فكان ثاني [العشر]<sup>(٨)</sup> من ولاتها  
 [فنحن]<sup>(٩)</sup> في خلافة مباركه  
 [الحمد لله]<sup>(١٠)</sup> على إنعامه  
 ثم السلام أولاً وأخيراً

من السنين [قد أبان جهدها]<sup>(١)</sup>  
 وساعدتهم عصبية فراعته<sup>(٢)</sup>  
 فأصبح الملك [إلى الزوال]<sup>(٣)</sup>  
 فأصبح الرابع منهم قد خسر  
 أخرجهم من ملكه والعسكر  
 سبحانه من [عاجله]<sup>(٤)</sup> انتقامه  
 [فأيد]<sup>(٥)</sup> الله به الإسلام  
 المستعين [بالإله]<sup>(٦)</sup> الأوحـد  
 من آل عباس ومن حماتها  
 خلت عن [الأضداد]<sup>(٧)</sup> والمشاركه  
 جميع هذا الأمر من إحكامه  
 على النبي باطنا وظاهرا

(١) في الديوان : [فأبان مجدها].

(٢) في الأصل و(ر) : [ثم تولى قبله الفراء عته وساعدتهم عصبية مداده] وما أثبت من الديوان.

(٣) في الأصل و(ر) : [بالزوال]، وما أثبت من الديوان.

(٤) في الأصل : [بأيعوا] وما أثبت من (ر) ومن الديوان.

(٥) في الأصل و(ر) : [فأقام من بعد حمامه] ، وما أثبت من الديوان.

(٦) في الديوان : [يعاجل].

(٧) في الأصل : [فنجب]، وما أثبت من (ر)، وفي الديوان: [فانتخب الله].

(٨) في الديوان : [يؤيد].

(٩) في الديوان : [وبايعوا].

(١٠) في الأصل و(ر) : [بالله] ، وما أثبت من الديوان.

(١١) في الديوان : [وكان في العشرين].

(١٢) في الأصل و(ر) : [قد وقع]، وما أثبت من الديوان.

(١٣) في الديوان : [الاضرار].

(١٤) في الديوان : [فالحمد].



تمت الأرجوزة بعون الله وحمده<sup>(١)</sup>، ونرجع إلى ما كنا أولاً فنقول: قد تقرر ذلك أيديكم الله أن الخلفاء الراشدين أربعة: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم، فمن كان بعدهم فيه شرائط الإمامة وهي: البلوغ والعقل، والشجاعة، والأمانة، والديانة، والورع، والمروءة، والمعرفة في كتاب الله عز وجل وسنة نبيه ﷺ عاملاً بما [فيهما]<sup>(٢)</sup> [قرشياً]<sup>(٣)</sup> فهو إمام حق مفترض الطاعة، يجب على كل مسلم طاعته، لأن الخلافة في قریش إلى يوم القيامة فإن كان [وجد]<sup>(٤)</sup> في قریش جماعة فيهم هذه الشرائط فأولاهم بالإمامة أمسهم رحماً من رسول الله ﷺ، فإن لم يوجد فيهم ما تقدم ذكره [منع]<sup>(٥)</sup> الإمامة ولم يعطها لأن الأرض لا تخلو من إمام ظاهر أو مستخف خائف لا يعرف عنه، ثم يعود إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فيعمل بما [فيهما]<sup>(٦)</sup> إلى أن يتبين لنا حال إمام دهره فنستأنه ونستعين الله عز وجل.<sup>(٧)</sup>

- (١) ذكر محقق الديوان أنه قد عارض هذه الأرجوزة وحققتها معتمداً على ما في هذا الكتاب، حيث قال: (تمت معارضة هذه الأرجوزة بنسختها الواردة في الفرق لليميني، وهو مخطوط في خزنة الأستاذ عباس العزاوي ببغداد، بالإضافة إلى نسخة أهداها إليه الشيخ محمد السماوي النجفي، منقولة عن نسختين قديمتين). انظر هامش الديوان ص ٢٢٧ و ٢٥٠.
- (٢) بياض في الأصل (ر)، ولعل ما أثبت هو المقصود.
- (٣) في الأصل و (ر) : [قرشياً] .
- وانظر شروط الإمامة في كتاب الأحكام السلطانية لأبي الحسن الماوردي ص ٦، والأحكام السلطانية للقاضي أبي يعلى القراء ص ٢٠.
- (٤) في الأصل و (ر) : [وجد].
- (٥) بياض في الأصل و (ر) ، ولعل ما أثبت هو المقصود لدلالة السياق عليه.
- (٦) في الأصل و (ر) : [فيهما].
- (٧) مقصود المصنف رحمه الله تعالى بهذا الكلام ومراده بالإمام والمستخفي، من توفرت فيه شروط الإمامة لكنه مستخف بنفسه لا يعرف عنه، كالمهدي في آخر الزمان، فالتناس في حاجة إلى إمام، ولم يظهر نفسه حتى يطالبوه بذلك ويلحقوه من المدينة إلى مكة، فهو لم يدعيها ولم يطلبها ولم يشتهر بين الناس أو لدى طائفة يدعون إليه ويمتقدون فيه، بل هو نفسه لا يعلم بذلك، وهذا خلاف ما تدعيه الرافضة في مهديهم المزعوم، وكذا كل من ادعى ذلك قديماً وحديثاً. والمصنف رحمه الله تعالى لم يقصد ما تقصده الرافضة وأمثالهم.

قال صاحب الكتاب رضي الله عنه : فإن اعترض معترض قال: كيف نعود إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ عندما لم نعرف إمام دهره، [لأن من لم يعرف إمام دهره] (١) مات ميتة جاهلية فليس قد خالفتم نبيكم على هذا؟

قلنا -عافاك الله- ذهب إلى غير مذهب، لأن الخبر محدود على جحود الإمام لا على قلة معرفته، ونحن فلم نجده فيلزمنا [٤٢/ب] ما نقمت علينا. ألا ترى إلى قول ابن محمد عليه السلام (٢) فيلزمنا ما نقمه من الرجل الذي سأل عن معنى هذا الخبر «من لم يعرف إمام دهره مات ميتة جاهلية»، هل هو من لم يعرف الإمام من آل محمد ﷺ، قال منهم ومن غيرهم.

فقال له رضي الله عنه: المعرفة ههنا الجحود، من لم يعرف إمام دهره سواء كان من آل محمد ﷺ، أو من غيرهم، ونحن عافاك الله فلم نجد الإمام فنقع بالنهاي، فإن قال: يقول رسول الله ﷺ: «تركت فيكم سنتين كتاب الله وعترتي أهل بيتي، لن يفترقا حتى يردا الحوض» (٣) وعترته أهل بيته، بنو علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وما نراكم إلا قد فرقتم بين كتاب الله تعالى وعتره رسول الله ﷺ [وخالفتم] (٤) ظاهر الخبر بقولكم إن لم يجدوا أحداً من بني هاشم فيه [شروط] (٥)

(١) إضافة يقتضيهما السياق.

(٢) كذا السياق ولم يتبين لي المراد.

(٣) سنن الترمذي ٦٢٢/٥ بزيادة: [فانظروا كيف تخلفوني فيهما].

ومسند الإمام أحمد ١٤/٣ بلفظ: [إني تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر، كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، وإني ما يفرقا حتى يردا على الحوض]. وفي ص ١٧ بلفظ: [إني أوشك أن أدعى فأجيب، وأني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي، كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، وإن اللطيف الخبير، أخبرني إنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض، فانظروا بهم تخلفوني فيهما].

(٤) إضافة يقتضيهما السياق

(٥) إضافة يقتضيهما السياق .

الإمامة التي ذكرتم نظرتم في سائر قريش، فإن [لم] <sup>(١)</sup> تجدوه [رجعتم إلى] <sup>(٢)</sup> كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ فاحذر إلى أن ينكشف لكم أمر إمام مفترض الطاعة، قيل لهم : ليس [الأمر] <sup>(٣)</sup> كما ذهبتم إليه ووهتم على ضعفاء العقول، فإنما عترته ﷺ ذريته الأقربون وعشيرته الأذنون ﷺ التي خرج منها، وبيضته التي تفقأت عنه، وإنما خبيت [.....] <sup>(٤)</sup> منا كما خبيت الرحا عن قطبها، وكان بحضرته من لا يجهل قدره ومعرفته فلم ينكر عليه أحد ذلك، ولو كان أيضاً رحمه الله يدعي بحضرتهم <sup>(٥)</sup> [مالاً] <sup>(٦)</sup> أصل له فنكروه عليه فيكون قد نسب نفسه إلى ما ليس له، ولو كان كذلك لراجعوه بمقالته، وردوه على ادعائه لكنهم عرفوا [صدق] <sup>(٧)</sup> مقالته فأمسكوا عنه رضي الله عنه.

فإن قال : فكيف قال الله تعالى : ﴿وجعلها كلمة باقية في عقبه﴾: الكلمة الإمام ، وعقبه ذريته من ولد علي بن أبي طالب رضي الله عنه قيل له : الآية في ابراهيم عليه السلام [وهي] <sup>(٨)</sup> قوله تعالى : ﴿وإذ قال ابراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون﴾ <sup>(٩)</sup> أي: إنني برئ من أصنامكم [التي] <sup>(١٠)</sup> تعبدونها ﴿إلا الذي فطرني﴾ أي إلا الذي

- 
- (١) لا توجد في (ر).
  - (٢) إضافة يقتضيا السياق .
  - (٣) إضافة يقتضيا السياق .
  - (٤) في الأصل بياض بقدر كلمتين.
  - (٥) في الأصل و(ر) : [لحضرتهم] .
  - (٦) إضافة يقتضيا السياق .
  - (٧) إضافة يقتضيا السياق .
  - (٨) في الأصل و (ز) : [وهو] .
  - (٩) الآية ٢٦ من سورة الزخرف.
  - (١٠) في الأصل و (ز) : [الذي] .

خلقني فإني لا أبرأ منه. ﴿فإنه سيهدين﴾ أي إني مصدق به يهديني لدينه. «وجعلها كلمة باقية في عقبه» أي وجعل التوحيد الذي وحد به ربه [نبذ]<sup>(١)</sup> عبادة الأصنام عنه، باقية في ذريته الى يوم القيامة<sup>(٢)</sup>.

تمت المقالة في الإمامة بعون الله تعالى ومنه مختصرة عن التطويل بما فيه كفاية خوفاً من ملالة [٤٣/أ] القارئ وفتور المستمع والحمد لله، فنعود الى ما كنا عليه من بيان الفرق التي قد قدمنا، إن شاء الله تعالى، والله الحمد.



---

(١) اضافة يقتضيه السياق .

(٢) انظر تفسير البغوي ١٣٧/٤ .

## الباب الثالث

### المقالة في فرق المرجئة



## باب المقالة في ذكر فرق المرجئة

الذين قال فيهم الشاعر :

إذا المرجي سرك أن تـسـراه      يموت بداية من غير مـوتـة  
فجـدد عنده ذكـرى علي      وصلّ على النبي وأهل بيته<sup>(١)</sup>

وإنما سماؤ ذلك لقولهم بالإرجاء<sup>(٢)</sup>. إعلم أيديك الله تعالى وأرشدك للصواب أن  
المرجئة افتقرت على [ثمان عشرة]<sup>(٣)</sup> فرقة : الجهمية، والكرامية والمريسية،  
والكلابية، والغيلانية، والنجارية، والإلهامية، والمقاتلية، واليونسية، والجعدية،

---

(١) هذان البيتان للمأمون العباسي يهجو عم ابراهيم بن المهدي المعروف بابن شكّة ، وكان المأمون يظهر  
التشيع وابن شكّة التسنن. مروج الذهب ٥/٤، وستاتي اجابة ابن شكّة ص٤٤٦.

(٢) الإرجاء له معنيان:  
أحدهما: التأخير، ومنه قوله عز وجل : ﴿ قالوا أرجه وأخاه ﴾ الآية. أي : أخره.  
والثاني: اعطاء الرجاء، تقول: أرجيت فلاناً، أي: أعطيتـه الرجاء، وكلاهما يصح اطلاقه على  
المرجئة:

فعلى الأول لأنهم يؤخرون العمل عن النية، وعلى الثاني: لأنهم يقولون: لا تضمر مع الإيمان معصية،  
كما لا ينفع مع الكفر طاعة.

هذا هو معنى الإرجاء وقد قيل: إن المراد بالإرجاء: تأخير علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه عن  
الدرجة الأولى الى الرابعة، وعلى هذا تكون المرجئة في مقابل الشيعة.

وقيل : إن المراد به إرجاء الحكم على صاحب الكبيرة الى يوم القيامة فلا يقضى عليه بحكم في الدنيا  
وعليه تكون مقابلة للوعيدية. انظر الفرق بين الفرق ص٢٠٢، والملل والنحل ١٣٩/١، وهامش (١) من  
كتاب مقالات الاسلاميين ٢١٣/١.

(٣) في الأصل (ر) : [ثمانية عشرة].  
وفي الملل والنحل عددا ست فرق، وفي كتاب الفرق بين الفرق عددا خمسا، وعددا الأشعري في  
المقالات اثنتي عشرة فرقة.

[والشيببية<sup>(١)</sup>]، والصالحية، والشوانية، والحشوية، والمهاجرية، واللقطية، والسوقطانية، والشمرية، فاجتمعت هذه الفرق على أن لا يدخل النار الا كافر فحسب، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿لا يصلاحها الا الأشقى الذي كذب وتولى﴾<sup>(٢)</sup>، وهذا باطل، لأنها تجب للكافر، ولن أوجبها الله تعالى في كتابه بقوله : ﴿ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم﴾<sup>(٣)</sup>، وكذا بقوله : ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون

(١) في الأصل (و) : [الشيببية] .

(٢) الأيتان ١٥ ، ١٦ من سورة الليل.

واحتجاجهم بهاتين الآيتين على أنه لا يدخل النار الا كافر فحسب مخالف لما جاء عن رسول الله ﷺ في بيان ذلك، فقد أخرج الإمام مسلم رحمه الله تعالى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : «أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون، ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم - أو قال: بخطاياهم- فاماتهم اماتة حتى اذا كانوا أذن بالشفاعة، فجيء بهم ضيائر ضيائر، فيثووا على أنهار الجنة، ثم قيل: يا أهل الجنة، أفيضوا عليهم، فيثبتون نبات الصبة تكون في حميل السيل» فقال رجل من القوم: كأن رسول الله ﷺ قد كان بالبادية.

صحيح مسلم بشرحه ٢٧/٣ باب اثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار. والمصنف قد ذكر اجماع هذه الفرق أنه لا يدخل النار إلا كافر فحسب، وكان قد عدّ الكلابية منهم، والصواب أن الكلابية لا يدخلون في هذا، فليسوا من المرجئة الخالصة التي تقول: لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة. انظر كتاب لوامع الأنوار البهية للسفاري ص ٤٢٠.

(٣) الآية ٩٢ من سورة النساء.

وقد ثبت عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه يرى أن لا توبة للقاتل عمداً، وأن هذه الآية ناسخة لآية الفرقان: [إلا من تاب .... الآية]، وأحاديث الوعيد لمن قتل مسلماً متعمداً، وكان يقول: إن آية النساء في من عرف الاسلام وشرائعه ثم قتل، وآية الفرقان نزلت في المشركين الذين كانوا قد زنا وقتلوا ثم أرتابوا الإسلام، وآية النساء مدنية لم يتسخها شيء.

والذي عليه الجمهور، وهو مذهب أهل السنة من سلف هذه الأمة وخلفها:

أن قاتل المسلم عمداً له توبة فيما بينه وبين ربه تعالى، لعموم الأدلة في قبول توبة من تاب، منها حديث الذي قتل مائة نفس، وغيره من الأدلة، التي لا مجال لذكرها هنا.

وما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما فهو محمول على التشديد والمبالغة في الزجر عن قتل المسلم عمداً، الذي هو من أكبر الكبائر، وأعظم الذنوب، والله أعلم.

انظر تفسير البهوي ١/٤٦٤-٤٦٥ ، وتفسير ابن كثير ١/٥٣٦-٥٣٧ .



في بطونهم ناراً، وسيصلون سعيراً<sup>(١)</sup> وأشباه ذلك، فأما ما لم ينزل الله تعالى وعيداً أنه يعذب عليه فإننا نكف عنه، ونقول: أمره الى ربه، إن شاء عذبه وإن شاء غفر له، وأجمعوا أيضاً على أنه لا يكون الإيمان قولاً باللسان ومعرفة بالقلب وعملاً بالجوارح، من ذلك قول الجهمية أصحاب جهنم بن صفوان السمرقندي<sup>(٢)</sup>: إن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى ورسوله، وجميع [ما جاء]<sup>(٣)</sup> من عنده فحسب، وإن لم يكن معها شاهد بلسان ولا اقرار بنبوة ولا تأدية فريضة، وزعموا أن إيمانهم كإيمان جبريل والملائكة والنبیین عليهم السلام، حتى إنهم قالوا: لو قال رجل بلسانه : لله ولد أو له صاحبة أو له شريك أو غير ذلك وهو يعتقد بقلبه خلافه أنه مؤمن، لا يضره ما ذكر بلسانه<sup>(٤)</sup>، هذا خلاف الشرع<sup>(٥)</sup>، والحجة تأتي عليهم فيما بعد أن شاء الله تعالى

(١) الآية ١٠ من سورة النساء.

وأيراد المصنف - رحمه الله تعالى - لهذه الآية والتي قبلها استدلال منه على أن دخول النار ليس مقصوداً على الكافر الضال فحسب، وإنما قد يدخل الله تعالى بعض العصاة النار جزاءً على معاصيهم ثم يخرجهم منها، وهذا عام في كل معصية دون الشرك مات صاحبها ولم يتب منها، فهو تحت مشيئة الله عز وجل، إن شاء عفا عنه بفضله ورحمته، وإن شاء عذبه على قدر معصيته بعدله وحكمته ثم يدخله الجنة.

(٢) جهنم بن صفوان السمرقندي، أبو محرز من موالي بني راسب، رأس الجهمية الضال المبتدع، هلك في زمن صفار التابعين، وقد زرع شراً عظيماً، قتله نصر بن سيار. انظر ميزان الاعتدال ٤٦/١، والأعلام ١٣٨/٢.

(٣) إضافة يقتضيها السياق .

(٤) انظر الفرق بين الفرق ص ٢١١، والبرهان للسكسكي ص ٣٤ - ٣٥.

وعقائدهم الباطلة الضالة كثيرة منه: انكار أسماء الله تعالى وصفاته، والقول بخلق القرآن، وفناء الجنة والنار، وغير ذلك.

(٥) انظر قول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في الرد عليهم في مجموع الفتاوى ١٨٨/٧ وما بعدها.

في باب الايمان، لاني أفردت له باباً للرد عليهم وعلى سواهم، وذكرت القول بيننا وبينهم فيه فأغنى عن الرد على كل فرقة بموضعها عند ذكرها، وجعلت ذلك في آخر فرق المرجئة<sup>(١)</sup> لأنهم أعظم الناس قولاً<sup>(٢)</sup> والله أعلم.



---

(١) ابتداء من ص ٢٩٦.

(٢) للكلمة كلام في تم الإرجاء وبيان خطره العظيم على الاسلام وأهله، ومن ذلك : قول ابراهيم النخعي رحمه الله تعالى : (لغفتتهم - أي المرجئة- أخوف على هذه الأمة من فتنة الأزارقة)، وقال الزهري رحمه الله تعالى : (ما ابتدعت في الاسلام بدعة أضرت على أهله من الإرجاء)، وكان يحيى بن أبي كثير وقتادة يقولان : (ليس شيء من الأهواء أخوف عندهم على الأمة من الإرجاء)، وقال شريك القاضي - وذكر المرجئة- فقال: (هم أخبث قوم، حسبك بالرافضة خبثاً، ولكن المرجئة يكذبون على الله)، وقال سفيان الثوري رحمه الله تعالى: (تركزت المرجئة الاسلام أرق من ثوب سابري)، وأقوال الأئمة والعلماء في ذلك كثيرة.

انظر مجموع الفتاوى ٣٩٤/٧-٣٩٥.

## فصل

وأما فرقة الكرامية أصحاب محمد بن كرام<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم فإنهم خالفوا الجهمية بأن قالوا: الإيمان [٤٣/ب] هو القول باللسان دون المعرفة بالقلب، فمن نطق بلسانه ولم يعترف بقلبه فهو مؤمن، وزعموا أن المنافقين كانوا مؤمنين بالحقيقة<sup>(٢)</sup>، وهذا خلاف قول الله تعالى إذ يقول وقوله الحق : ﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله، والله يشهد إن المنافقين لكاذبون، اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون ﴾<sup>(٣)</sup> فالحذر منهم .

---

(١) محمد بن كرام السجستاني المبتدع، شيخ الكرامية، كان زاهداً عابداً، خذل حتى التقط من المذاهب أرواها، ومن الأحاديث أوماها، سجن ثم نفي ومات بأرض بيت المقدس سنة خمس وخمسين ومائتين.

انظر سير اعلام النبلاء ١١/٥٢٣-٥٢٤، والعبير ١/٣٦٦، والفرق بين الفرق ص ٢١٥-٢١٦.

(٢) انظر مقالات الاسلاميين ١/٢٢٢، والبرهان للسكسكي ص ٢٥.

(٣) الأيتان ١، ٢ من سورة المنافقون.

والآيات في بيان مصيرهم ونفي الإيمان عنهم كثيرة منها:

قوله تعالى : ﴿ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن نجد لهم نصيراً﴾ الآية ١٤٥ من النساء، وقوله سبحانه لرسول الله ﷺ : ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون﴾ الآية ٨٤ من سورة التوبة .

وهذا القول: بأن المراد بالإيمان مجرد اللفظ باللسان، أول من أحدثه ابن كرام، وهو القول الذي انفرد به.

انظر مجموع الفتاوى ٧/٣٨٦-٣٨٧.

وللكرامية أقوال كثيرة وضلالات منكرة في الإيمان وغيره.

انظر الفرق بين الفرق ص ٢١٦-٢٢٥.

## فصل

وهذه<sup>(١)</sup> فرقة المريسية أصحاب بشر بن غياث المريسي<sup>(٢)</sup> أحد شيوخهم وعظماهم ومصنفي كتبهم، ذهب هو وفرقته في الصفات والإيمان الى مذهب جهم وأصحابه، وكان هذا بشر يقول بخلق القرآن فناظره عليه عبدالعزيز الكتاني<sup>(٣)</sup> رحمة الله عليه بين يدي المأمون فقطعه، وله في ذلك [كتاب]<sup>(٤)</sup> سماه الحيدة، فمن أراد سأل عنه فهو موجود، قال: وبلغ هذا بشرا أن رجلاً [إسكافاً]<sup>(٥)</sup> في المدينة له يد في المناظرة فمضى اليه ذات يوم متنكراً راكباً حماراً، فلما بلغ إليه وجده في

---

(١) في الأصل: [وهذا] والتصويب من (ر).

(٢) بشر بن غياث بن أبي كريمة، ابو عبدالرحمن المريسي، العدوي بالولاء، وينسب إلى درب المريسي، أخذ الفقه عن أبي يوسف، وقال برأي الجهمية، وقال بخلق القرآن، وله اقوال شنيعة ومذاهب مستنكرة، وكفره أكثر أهل العلم.

انظر تاريخ بغداد ٥٦/٧، والاعلام ٢٧/٢-٢٨.

(٣) عبدالعزيز بن يحيى بن عبدالعزيز الكتاني المكي، سمع من عدد من العلماء منهم سفيان بن عيينة والشافعي، قدم بغداد أيام المأمون، وجرت بينه وبين بشر المريسي مناظرة في القرآن، وهو صاحب كتاب الحيدة الذي أورد فيه تلك المناظرة أمام أمام المأمون وانتهت بهزيمة بشر ومن معه من القائلين بخلق القرآن الكريم. وله مصنفات أخرى، وقد تفقه على الشافعي واشتهر بصحبته. انظر تاريخ بغداد ٤٤٩/١٠.

(٤) في الأصل: [الكتاب] وما أثبت من (ر).

وقد طبع هذا الكتاب مرات آخرها بتحقيق الدكتور/ علي بن محمد ناصر فقيهي

(٥) في (ر): [إسكافياً]، وإسكاف: كل صانع، غير من يعمل الخفاف، وقيل: باطلاقة على صانع الخفاف أيضاً. لسان العرب مادة «سكف».

دكانه فانحط عن حماره ولا علم [للإسكاف]<sup>(١)</sup> به، ودار من خلفه ولزم بيده على عينه وقال له في أذنه بلغني أنك نظار فإن كنت كما بلغني فأخبرني ما كان الله يرى ويسمع قبل خلقه للخلق؟ فلزم الإسكافي يده وقال: أظنك بشر المريسي، الذي يقال، أعلم يا بشر أنه كان يرى نفسه ويسمع حسه، فأطلق بشر يده عن عينيه وقال: نعم إنك نظار ومضى، فكان بعد ذلك لا يمضي إلى دار أمير المؤمنين حتى يمر في طريقه فيسلم عليه وينظره ويجتمع الناس عليهما، ويجتمعون يتعجبون منهما، وكان [الإسكاف]<sup>(٢)</sup> يقطع بشرا<sup>(٣)</sup>، فقال له ذات يوم: يا بشر إنه قد وجب علي حنك ولزمني نصيحتك فاتق الله وراجع نفسك عن غيرها، فلم يقبل منه، فأقام أياماً لا يمر على طريقه، فأنكر ذلك [الإسكاف]<sup>(٤)</sup> فسأل عنه فقيل: إنه مرض ومات، فقال: [الإسكاف]<sup>(٥)</sup> إنا لله، سبق عليه الشقاء، فذكروا أن هذا [الإسكاف]<sup>(٦)</sup> قال للناس ذات يوم: ألا أخبركم عن بشر؟ قال: إن رأيت الليلة في المنام راكباً حماره الذي كنت أعرف في [هذا]<sup>(٧)</sup> الشارع كما كنت أراه فسي حياته ووجهه مسود، فقلت: يا بشر ما فعل الله بك؟ قال: لست قبلت منك عظمتك، فرأيت حماره ينسأخ به الأرض فأمسك بيدي كالمستغيث بي فجذبته عنه، ففعل بي ما ترون ثم أخرج يده فإذا بها مشروطة<sup>(٨)</sup> من الساعد إلى الكف كأن بها أثر حديده والله أعلم<sup>(٩)</sup>.

(١) في (ر) : [للإسكافي].

(٢) في (ر) : [الإسكافي].

(٣) أي يفحه في المناظرة.

(٤) في (ر) : [الإسكافي].

(٥) في الأصل و (ر) : [هذه].

(٦) الشرط : الشق، والشرطة من الإبل: مشقوقة الأذن. لسان العرب مادة : «شرط».

(٧) انظر كتاب مذاهب الفرق الثنتين والسبعين، للواعظ ص ١٣٥.

وكان هذا بشر وأصحابه يقولون : السجود للشمس ليس بكفر، وإنما هو  
أمانة له<sup>(١)</sup> وهذا [٤٤/أ] خلاف قول الله تعالى : ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ  
وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾<sup>(٢)</sup>. فنفى سبحانه أن يسجد لشيء  
غيره، فمن خالف ذلك فقد كفر فالحذر منهم .



---

(١) انظر مقالات الاسلاميين ٢٢٣/١.

(٢) الآية ٢٧ من سورة فصلت.

## فصل

وهذه فرقة الكلابية، أصحاب عبدالله بن كلاب<sup>(١)</sup>، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: ليس لله كلام مسموع وأن جبريل ليس يسمع من الله شيئاً مما أداه إلى رسله عليهم السلام وإنما هو الهام ألهمه ذلك من غير كلام<sup>(٢)</sup>، واحتجوا بقوله عز وجل للملائكة: ﴿اسجدوا لآدم﴾ ليس بقول وإنما هو الهام لهم ألا ترى الى قوله تعالى: ﴿وأوحى ربك الى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتاً ومن الشجر وما يعرشون﴾<sup>(٣)</sup> الهام منه لها لا قول، وهذا خلاف قوله تعالى إذ يقول وقوله الحق: ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾<sup>(٤)</sup> لا الهاما، وقال: ﴿يا موسى إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين﴾<sup>(٥)</sup> ولم يقل برسالاتي وإلهامي، وقال: ﴿وما تنزلت به الشياطين، وما ينبغي لهم وما يستطيعون، إنهم عن السمع لمعزولون﴾<sup>(٦)</sup> عن أن يستمعوا القول فدل هذا على أن لله تعالى كلاماً مسموعاً<sup>(٧)</sup> خلاف ما قالت هذه الفرقة، فالحذر منهم.

(١) عبدالله بن سعيد بن محمد بن كلاب القطان البصري، أحد المتكلمين في أيام المأمون، قيل: إنه سمي ابن كلاب لأنه كان يخطف الذي يناظره.  
لسان الميزان ٢٩٠/٣-٢٩١.

قال عنه السكسكي في البرهان ص ٣٦: (من أهل البصرة، كان نصرانياً فأسلم وفارق قومه).

(٢) وهذا هو معنى قولهم: إن كلام الله تعالى معنى قائم بذاته، إن عبر عنه بالعربية كان قرآناً، وإن عبر عنه بالعبرية كان تورا، وإن عبر عنه بالسريانية كان انجيلاً.

انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية ١٦٥/١٢.

(٣) الآية ٦٨ من سورة النحل.

(٤) الآية ١٦٤ من سورة النساء.

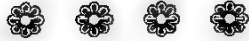
(٥) الآية ١٤٤ من سورة الأعراف.

(٦) الآيات ٢١٠-٢١٢ من سورة الشعراء.

(٧) وكذا قوله تبارك وتعالى: (وإن أحد من المشركين استجارك فإجره حتى يسمع كلام الله) الآية ٦ من سورة التوبة. فسماء كلام الله.

## فصل

وهذه فرقة الغيلانية أصحاب غيلان<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم انفرد هو وفرقته بأن قالوا:  
العلم يحدث الأشياء ضرورة، وأنه في التوحيد اكتساب، وإن الإيمان هو اقرار  
باللسان فحسب<sup>(٢)</sup>، وهذا خلاف الشرع<sup>(٣)</sup>، فالحذر منهم.

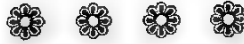


- 
- (١) غيلان بن مسلم الدمشقي، أبو مروان، المقتول في القدر، ضال مسكين، من بلغاء الكتاب، وإليه تنسب فرقة (الغيلانية)، وهو ثاني من تكلم في القدر بعد معبد الجهني، قتل على باب كيسان بدمشق بعد أن ناظره الأوزاعي وأفتى بقتله في خلافة هشام بن عبد الملك.  
انظر ميزان الاعتدال ٣/٢٣٨، والاعلام للزركلي ٥/٢٢٠.
- (٢) انظر مقالات الاسلاميين ١/٢١٧، والملل والنحل للشهرستاني ١/١٤٦، والسيرهان للسكسكي ص ٤٦.
- (٣) انظر في الرد عليهم ومن قال بمثل مقالاتهم مجموع الفتاوى لابن تيميه ٦/٢٢٠-٢٤٠.



## فصل

وهذه فرقة النجارية أصحاب محمد بن الحسين بن محمد النجار<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم وعظمائهم فقالوا كمقالة الجهمية: الإيمان بالله يجزئ عن العمل، فمن آمن بالله ولم يعمل شيئاً من الطاعات فإيمانه كإيمان الملائكة<sup>(٢)</sup>، وهذا خلاف الشرع فالحذر منهم.



- 
- (١) الحسين بن محمد بن عبدالله النجار الرازي، أبو عبدالله، رأس الفرقة النجارية، من أهل قم، له مناظرات مع النظام، وهو من متكلمة (المجبرة)، له كتب منها: (البدل) في الكلام، و (المخلوق) و (اثبات الرسل) و (الإرجاء)، وغيرها.  
انظر الاعلام للزركلي ٢/٢٧٦.
- (٢) ولهم مقالات أخرى باطله، ذكرتها كتب الفرق.  
انظر الفرق بين الفرق ص ٢٠٨-٢١١، والملل والنحل ١/٨٨-٩٠.
- وهم فرق، والمشهور منها ثلاث: البرغوثية والزعفرانية والمستدركة من الزعفرانية.

## فصل

وهذه فرقة الإلهامية، ولم يقع الي اسم شيخهم فاذكره<sup>(١)</sup> لكنهم قالوا: إن الاحكام إنما تعلم إلهاماً يلهمها الله المجتهد، وانه ليس لله تعالى حكم في الحادثة، بل ما ألهمه المجتهد فهو الحق، وأظن الحسابية<sup>(٢)</sup> منهم لأنهم يقولون الأشياء على التوهم والحساب<sup>(٣)</sup> إنما يدرك الناس منها على قدر عقولهم وإلهامهم، ولا حق للحقيقة<sup>(٤)</sup>، ولهذا روي أن رجلا منهم دخل على المأمون<sup>(٥)</sup> ذات يوم وعنده ثمامة بن الأشرس<sup>(٦)</sup>، فقال المأمون لثمامة: كلمه، فقال له ثمامة: ما مذهبك، فقال: أقول ان الأشياء كلها على التوهم والحساب، فقام ثمامة فطمه لطمه سودت وجهه ، فقال الرجل : يا أمير المؤمنين، يفعل هذا في مجلسك وفي حضرتك؟ فقال له ثمامة: وما

---

(١) قال السكسكي في البرهان ص ٣٩ : (وأما الإلهامية، منسبون الي اعتقادهم) ولم يذكر لهم شيخا باسمه، وإنما ذكر معتقدهم، ومضمون معتقدم الذي ذكره المصنف منا يدل على صحة قول السكسكي في نسبتهم.

(٢) لعلها السوفسطائية، وسياتي الكلام عنها ص ٢٩٣.

(٣) ورد في (ر) بعد كلمة الحساب عبارة زائدة ونصها : ( الظاهر أنه الحساب).

ولعله يقصد تفسير كلمة الحساب الواردة قبلها، فهي على ذلك ليست من النص. والله أعلم.

(٤) وهذا خطر كبير وخيب عظيم، لأنهم جعلوا الحكم في كل شيء لخواطرهم وأهوائهم، من غير استناد إلى دليل، بل هو في حقيقة الأمر تحلل وتخلص من الدليل.

والى هذا مالت الصوفية وسموه (علم الحقيقة) ورفضوا به علم الشريعة.

انظر البرهان للسكسكي ص ٤٠.

(٥) تقدمت ترجمته ص ٢٧٧.

(٦) ثمامة بن أشرس التميمي النميمي، أبو معين، من كبار المعتزلة، أحد الفصحاء البلغاء المقدمين، كان

له اتصال بالرشيد ثم بالمأمون، له أخبار ونوادير نقلها عنه الجاحظ في كتاب له سماه المضاحك.

انظر تاريخ بغداد ١٤٥/٧-١٤٩، والفرق بين الفرق ص ١٧٣، والاعلام ٨٦/٢.

فعلت بك؟ [٤٤/ب] قال<sup>(١)</sup>: فلعل إنما دهنتك بدهن البان، ثم أنشأ ثمامة يقول:

ولعل أدم أمنا	والأب حوا في الحساب
ولعل ما ابصرت ممن	بيض الطيور كما الغراب
وعساک حين قعدت قمت	وحسين جئت من الذهب
وعسى البنفسج <sup>(٢)</sup> زنبق <sup>(٣)</sup>	وعسى [البهار هو] <sup>(٤)</sup> من الشذاب <sup>(٥)</sup>
[وعساک تاكل من خبز	وتظنه طعم الكتاب] <sup>(٦)</sup>

قال: فضحك المأمون وأمسك الرجل، وهذا ثمامة هو الذي قال له المأمون يوماً: بلغني عنك يا ثمامة أنك تدعي موافقتي في الرأي فقال: والله يا أمير المؤمنين ما استوحش لفقدك، ولا آنس بمشاهدتك ، ولا باليت بك قط الا لك، قال فغضب المأمون من ذلك وكان سيداً حليماً وقال له: يا ثمامة ، إن للملوك غضبات الصبيان ووثبات

(١) القائل هنا ثمامة أيضا .

(٢) البنفسج : واحده البنفسجة: أزهار سنوية أو معمرة مشهورة بدوام أزهارها اللطيفة.

المنجد في اللغة والأدب مادة : «بنف».

(٣) الزنبق :دهن الياسمين . لسان العرب مادة : «زنبق».

(٤) في الأصل و (ر) : [المهمات من] . والبهار : نبت طيب الرائحة . نفس المصدر مادة : «ها» . واستقامة الوزن بحذف (من).

(٥) لم أجد من ذكره بهذا الاسم - فيما أطلعت - ويوجد بهذا الاسم في جنوب الجزيرة وهو نبات قوي الرائحة يستعمله بعض أهل القبائل الجنوبية مع الريحان، ومنهم من يستخدمه في طب الاعشاب، ولونه يميل الى الزرقة.

(٦) كذا في الأصل و (ر) ، والوزن غير مستقيم في الشطر الأول. والبيت في كتاب حدائق الأزهار لأبي عاصم الفرناطي:

وعساک تاكل من قساک وانت تحسسببه كسباب

وانظر هذه الأبيات في العقد الفريد ١/١٩٠ ، وحدائق الأزهار ص ٧٥ .

كوثبات الأسد، فإياك أن أقتلك في الغضب، فلا ينفعك ندمي عليك في الرضى فمدحه  
بعض الشعراء فقال:

وما من كريم رام غاية أمره	يراك إذا استقدمت الا تأخرا
ترى ظاهر المأمون احسن ظاهر	وأحسن منه ما أسر وأضمرا
يناجي له نفساً يريع بهمة	إلى كل معروف وقلباً مطهرا
ويخشع إكبارا له كل ناظر	ويأبى لخوف الله أن يتكبرا
إذا وعد المأمون صدق [مؤله] <sup>(١)</sup>	فعل وإن أعطى أطاب وأكثر



---

(١) في الأصل و (ز) : [وقوله] والصواب حذف الواو.

## فصل

وهذه فرقة المقاتلية أصحاب مقاتل بن سليمان<sup>(١)</sup> من كبار المرجئة وعظمائهم، وليس بصاحب التفسير، انفرده هو وأصحابه وفرقته عليهم لعنة الله بأن قالوا: إن الله تعالى على صورة الإنسان نولحم ودم، وكذا قالت الكرامية. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، بل هو كما قال: ﴿ليس كمثله شئ وهو السميع البصير﴾<sup>(٢)</sup> فالحذر منهم.



- 
- (١) كل من كتب من أهل الفرق عن مقاتل - فيما اطلعت عليه - لم يذكروا الا مقاتل بن سليمان صاحب التفسير، وهو: مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء البلخي ابو الحسن، من اعلام المفسرين، كان متروك الحديث، توفي بالبصرة.
- (٢) الاعلام ٢٠٦/٨. ولم أجد أحداً غيره نسبت اليه مقالة الارجاء كما ذكر المصنف، والله أعلم.
- (٢) الآية ١١ من سورة الشورى.
- وانظر مقالة المقاتليه في البرهان للسكسكي ص. ٤٠.

## فصل

وهذه فرقة اليونسية أصحاب يونس الشمري<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: الإيمان هو المعرفة والخضوع والمحبة والإقرار، لأنه ليس كمثلته شيء، فمن اجتمعت فيه هذه الخصال فهو مؤمن وإن لم يأت بجميع الطاعات<sup>(٢)</sup>، والحجة تأتي عليهم فيما بعد كما شرطته إن شاء الله تعالى، فالحذر منهم.



- 
- (١) سماه الأشعري في المقالات ٢١٤/١ يونس السمرى - بالسین المهملة -  
وسماه البغدادي في الفرق بين الفرق ص ٢٠٢ : يونس بن عون.  
وسماه الشهرستاني في الملل ١٤٠/١ : يونس بن عون النميري.  
(٢) انظر المصادر السابقة ففيها تفصيل مذمهم.

## فصل

وهذه الفرقة الجعدية أصحاب الجعد بن درهم<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم، كان هذا مؤدباً لمروان بن محمد<sup>(٢)</sup>، الذي يقال له: الجعدي غلب عليه اسمه [لقب] به، وكان [يؤدبه]<sup>(٣)</sup> في أيام [٤٥/أ] خلافة هشام بن عبد الملك فبان له بعض زندقته فنفاه الى البصرة وكان عليها إذ ذاك خالد بن عبدالله [القسري]<sup>(٤)</sup> والياً لهشام، [فرغ] إليه خبره في يوم أضحى، فلما خطب خالد الناس خطبة الأضحى وذكر فيها أحكامها، قال عند فراغه منها: أرجعوا فضحوا ضحاياكم، أما أنا فأضحى بالجعد بن درهم، فإنه زعم أن الله تعالى [لم]<sup>(٥)</sup> يكلم موسى تكليماً، ولم يتخذ إبراهيم خليلاً، ثم نزل فذبحة تحت المنبر فاستحسن الناس منه ذلك، وقالوا: نفى الغل<sup>(٦)</sup> عن الاسلام جزاه [الله]<sup>(٧)</sup> خيراً.

(١) تقدمت ترجمته ص ٢٢٢ .

(٢) تقدمت ترجمته ص ٢٢٢ .

(٣) في الأصل و (ر) : [فقلت].

(٤) في (ر) : [يأمر به] .

(٥) في الأصل و (ر) : [العصري] والصواب ما أثبت وهو :

خالد بن عبدالله بن يزيد القسري من بجيله، أبو الهيثم، أمير العراقين وأحد خطباء العرب وأجوادهم، يعاني الأصل من أهل دمشق، ولي مكة سنة تسع وثمانين للوليد بن عبد الملك، ثم ولاه هشام العراقين (الكوفة والبصرة) سنة خمس ومائة، ثم عزله سنة عشرين ومائة، وأمر بمحاسبته وسجنه، ثم قتل. انظر الاعلام ٣٣٨/٢.

(٦) في الأصل و (ر) : [فرجع] .

(٧) لا توجد في (ر).

(٨) الغل : بالكسر، والغليل: الغش والعداوة والضغن والحقد والحسد. لسان العرب مادة «غل».

(٩) اضافة يقتضيهما السياق .

## فصل

وهذه فرقة الشيبية أصحاب محمد بن شبيب<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم، انفرد هو وفرقتهم بأن قالوا: الإيمان هو الإقرار بالله تعالى، والمعرفة [بواحدانيته]<sup>(٢)</sup> ونفي الشبه عنه، وزعموا أن إبليس لعنه الله كان مؤمناً ، وإنما كفر لاستكباره عن السجود<sup>(٣)</sup>، وهذا خلاف الشرع فالحذر منهم.



- 
- (١) لم أجد له ترجمة.
  - (٢) في الأصل [أبو حنيفة] وهو خطأ ، وما أثبت من (ر).
  - (٣) انظر مقالات الاسلاميين ١/٢١٨، والفرق بين الفرق ص ٢٠٧، والبرهان للسكسكي ص ٤٢-٤٤.



## فصل

وهذه فرقة الثوبانية أصحاب أبي ثوبان<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم، زعم هو وفرقته أن الإيمان هو المعرفة والإقرار كما قال من قبله، وانفرد بأن قال: [مالا]<sup>(٢)</sup> يجوز في العقل لا يجوز أن يفعله<sup>(٣)</sup>، وهذا خلاف الشرع لأنه لا يجوز [في]<sup>(٤)</sup> العقل أن يربي الرجل ابنته أو اخته ثم يزوجه رجلاً يصنع بها ما يصنع، ويجوز ذلك بالشرع<sup>(٥)</sup>، فالحذر منهم.



- 
- (١) لم أجد له ترجمة ، ولم تذكر كتب الفرق عنه أكثر مما ذكره المصنف رحمه الله تعالى .
  - (٢) في الأصل : [لا] بدون [ما] والتصحيح من (ر) .
  - (٣) انظر مقالات الاسلاميين ٢١٦/١ ، والفرق بين الفرق ص ٢٠٤ ، والملل والنحل ١٤٢/٨ .
  - (٤) في الأصل و (ر) : [من] AE
  - (٥) انظر البرهان للسكسكي ص ٤٤ ، ومذاهب الثنتين وسبعين فرقة للراعي ص ١٤١ .

## فصل

وهذه فرقة الحشوية<sup>(١)</sup> لم يقع لي اسم شيخهم فانكره، لكنهم زعموا عليهم لعنة الله أن الله تبارك وتعالى ينزل كل ليلة جمعة الى المساجد ، [حتى انهم صاروا

(١) لفظ [الحشوية] من الالفاظ التي أطلقها أعداء أهل السنة والجماعة عليهم، حين رأوا أن منهجهم التمسك بالكتاب والسنة في جميع مسائل الاعتقاد.

ففي باب الصفات مثلاً يشبتون ما أثبتته الله لنفسه وما أثبتته له رسوله ﷺ ، وينفون عنه ما نفاه عن نفسه وما نفاه عنه رسوله ﷺ من النقص، من غير تشبيه ولا تعطيل، وفي إبطال تسمية أهل الإثبات باسم الحشوية يقول الإمام ابن تيمية رحمه الله تعالى : (مسمى الحشوية في لغة الناطقين به ليس هو اسماً لطائفة معينة لها رئيس قال مقالة فاتبعته كالجهمية والكلابية والأشعرية، ولا اسماً لقول معين من قاله كان كذلك، والطائفة وإنما تتميز بذكر قولها أو بذكر رئيسها، ولهذا كان المؤمنون متميزين بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، فالقول الذي يدعون إليه هو كتاب الله، والامام الذي يوجبون اتباعه هو رسول الله ﷺ ، وعلى هذا بني الإيمان، وبذلك وجبت الموالاة والمعادة.

فلول من عرف أنه تكلم في الاسلام بهذا اللفظ عمرو بن عبيد رئيس المعتزلة -فقيههم وعابدهم - فإنه ذكر له عن ابن عمر شيء يخالف قوله ، فقال: كان ابن عمر حشويًا - نسبة الى الحشو وهم العامة والجمهور - وكذلك تسميهم الفلاسفة، كما سماهم بذلك صاحب هذا الكتاب - يعني الرازي في كتابه اساسى التقديس - والمعتزلة ونحوهم يسمونهم «الحشوية» والمعتزلة تعني بذلك من قال بالصفات وأثبت القدر، وأخذ ذلك عنها متأخروا الرافضة فسموا الجمهور بهذا الاسم، وأخذ ذلك عنهم القرامطة الباطنية فسموا بذلك كل من اعتقد صحة ظاهر الشريعة، فمن قال عندهم بوجوب الصلوات الخمس والزكاة المفروضة وصوم رمضان وحج البيت وتحريم الفواحش والمظالم والشرك ونحو ذلك سموه «حشويًا»، والفلاسفة تسمي من أقر بالمعاد الجسمي والنعيم الحسي «حشويًا»، وأخذ ذلك عن المعتزلة تلاذبتهم من الأشعرية فسموا من أقر بما ينكرونه من الصفات، ومن يذم ما نحلوا فيه من بدع أهل الكلام والجهمية والارجاء «حشويًا».

انظر بيان تلبيس الجهمية لابن تيمية ١/٢٤٢-٢٤٥.

يستعملون عيداناً مزوقة كأحسن ما يكون من العيدان ويتركونها في المساجد<sup>(١)</sup>  
ليتكى عليها إذا نزل، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً<sup>(٢)</sup>، فما أحق هؤلاء وأجهلهم  
فالحذر منهم.



---

(١) ما بين القوسين لا يوجد في (ر).

(٢) انظر البرهان للسكسكي ص ٢٨.

## فصل

وهذه فرقة المهاجرة لم يقع لي أيضاً اسم شيخهم فاذكره<sup>(١)</sup>، قالوا بالتجسيم كما قالت المقاتلة<sup>(٢)</sup>، وانفردوا بأن قالوا: يجوز على الأنبياء عليهم السلام فعل الكبائر من المعاصي إلا الكذب<sup>(٣)</sup>، قالوا أيضاً: لا يوصف الله تعالى بالقدرة<sup>(٤)</sup>، وهذا خلاف الشرع<sup>(٥)</sup> [وقوله]<sup>(٦)</sup> تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فالحذر منهم.



- 
- (١) لم أقف فيما اطلعت عليه على اسم شيخ لهذه الفرقة تنتسب إليه.  
(٢) تقدم الكلام عنهم ص ٢٨٥.  
(٣) الذي عليه جمهور أهل السنة والجماعة: أن الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكبائر بين الصغائر، وأنهم لا يقرون على الصغائر، خلافاً للرافضة الذين يقولون بالعصمة حتى ما يقع على سبيل النسيان والسهو والتأويل، وينقلون ذلك إلى من يعتقدون إمامته.  
انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية ٤/٣١٩-٣٢١.  
(٤) قال أبو بكر الواعظ في كتاب مذاهب الفرق الثنتين والسبعين المخالفين لسنة والمبتدعين ص ١٤٦ عند الكلام عن هذه الفرقة: (مكذا اطلقوا عنهم، ولعل ذلك مقيد بالقدرة على أفعال العباد كما هو مذهب المعتزلة ومن تابعهم، وأما عدم القدرة مطلقاً فهو مذهب الكفار الذين جعلوه تعالى غير مختار لفعل، بل علة الوجود ما سواه، وهم الفلاسفة ومن وافقهم من طوائف الكفر).  
(٥) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٣٦-١٣٧.  
(٦) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل الأولى [لقوله].

## فصل

وهذه فرقة السوفسطائية<sup>(١)</sup> لم يقع لي اسم شيخهم فأذكره، لكنهم زعموا أن لا حقيقة للأشياء، [قالت]<sup>(٢)</sup> الحسائية: وإن جميع ما في الدنيا كالحلم<sup>(٣)</sup>، فاستنكر هذا رجل منهم وكان يقرأ على أحد شيوخهم فلما مر على هذه الحكاية قام رجل قلمم الشيخ، فقال له الشيخ: ما هذا؟ قال له الرجل [٤٥/ب]: أظنه حلم، فسكت عنه الشيخ فلم يجبه<sup>(٤)</sup>، فالحذر منهم.



- 
- (١) سفسط : غلط وأتى بحكمة مضللة، والسفسطة: قياس مركب من الهميات، والفرض منه إفحام الخصم وأسكاته، والسفسطائية: فرقة ينكرون الحسيات والبدهيات وغيرها، والواحد سفسطائي. انظر المعجم الرسيط ص ٤٢٢.
- فهم على هذا ينتسبون إليها.
- (٢) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل الأولى حذف [كما قالت].
- (٣) قال الأشعري في المقالات ١٢٠/٢ عند الكلام عن الإختلاف في الرؤيا: (وقالت السوفسطائية: سبيل ما يراه النائم في نومه كسبيل ما يراه اليقظان في يقظته، وكل ذلك على الخيولة والحسبان).
- (٤) انظر : البرهان للسكسكي ص ٤٢.

## فصل

وهذه فرقة اللفظية<sup>(١)</sup>، لم يقع لي اسم شيخهم فأذكره، لكنهم قالوا: ألفاظهم بالقرآن مخلوقة، وكلام الله تعالى عندهم ليس بمسموع، وهذا بخلاف قوله تعالى: ﴿قال يا موسى إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين﴾<sup>(٢)</sup> فمن زعم أن موسى عليه السلام لم يسمع من الله كلاماً فقد كفر<sup>(٣)</sup>، فالحذر منهم.



---

(١) هذا اللفظ ليس علماً على طائفة ذات مذاهب مشتهرة في باب الاعتقاد، وإنما هو لجماعة اشتهرت بمقاتلتها في القرآن، حيث قالت: لفظنا بالقرآن مخلوق، وقد بدعهم السلف في ذلك واعتبروه من مقالات الجهمية.

ولشيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى تفصيل حول هذه المقالة وأصحابها في كتاب درء تعارض العقل والنقل، ١/٢٦٠-٢٦١ فليراجع.

(٢) الآية ١٤٤ من سورة الأعراف.

(٣) «وإن أحد من الشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله» فأخبر سبحانه وتعالى أن كلامه مسموع، وأن القرآن كلامه عز وجل.

انظر بيان ذلك والرد على المخالفين في مجموع الفتاوى ٧٣/١٢ وما بعدها.

## فصل

وهذه فرقة الشمرية أصحاب شمر<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم، قالوا: تجوز الكبائر من المعاصي على الأنبياء عليهم السلام كما قالت المهاجرة، وانفروا بأن قالوا: المنافقون مشركون مؤمنون، وهذا كلام متناقض فالحذر منهم.

تمت المقالة في ذكر فرق المرجئة مختصرة بعون الله تعالى.

وهذا موضع أحببت أن أذكر فيه القول بيننا وبينهم في عقيدة الإيمان كما تقدم الشرط به إن شاء الله تعالى وبه الثقة.



---

(١) أورد الأشعري في المقالات اسم الفرقة ونسبها إلى أبي شمر، وذكر معتقدهم، ولم يذكر ما ذكره المصنف من قولهم بجواز الكبائر على الأنبياء.

انظر: المقالات ٢١٥/١.

وأورد ابن حزم في الفصل معتقد هذه الفرقة كما ذكره المصنف باستثناء الكذب في البلاغ من جواز الكبائر على الأنبياء، ومنهم من يقول به وتسميه إلى طائفة من الكرامية.

انظر: الفصل ٢٠٥/٤.

أما السكسكي في البرهان ص ٤٥ فقد سماهم السمرية - بالسین المهملة- أصحاب أبي سمره، وأورد بعض ما أورده المصنف.

ولم أجد ترجمة لشيخهم.

## الباب الرابع

### ذكر عقيدة الإيمان





## باب ذكر عقيدة الإيمان

اعلم أرشدك الله وسددك للصواب أن أهل ملة الاسلام افترقوا في الإيمان على سبع فرق: فرقتان منها سلكا مسلك العلماء في الاحتجاج والأدلة، وهما أهل السنة والجماعة والمرجئة، وخمس سلكت مسلك التشكك والتوهيم، وأنا أذكر لك مقالة هؤلاء بعمون الله، ثم أعود إلى ماقالت الفرقتان الأولتان إن شاء الله.

قالت الإباضية<sup>(١)</sup> من فرق الخوارج : الإيمان جميع الطاعات، فمن ترك منها شيئاً صغيرة كانت أو كبيرة كفر كفر نعمة لا كفر شرك إلا إن غفرت، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار﴾<sup>(٢)</sup> ، وخالفهم الصفرية فرقة منهم فقالوا: من عمل محصية صغيرة كانت أو كبيرة كفر كفر شرك لا كفر نعمة.<sup>(٣)</sup>

قالت الفضيلية<sup>(٤)</sup> أيضاً من فرقهم بخلاف ماقالت الإباضية والصفرية، سواء غفرت أو لم تغفر، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿لا يصلاها الا الأشقى الذي كذب وتولى﴾<sup>(٥)</sup> ويقوله: ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾<sup>(٦)</sup>، ويقوله تعالى: ﴿ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه ناراً، وكان ذلك علي الله يسيراً﴾<sup>(٧)</sup>.

(١) تقدم الكلام عنها وبيان عقيدتها ص ٢٤.

(٢) الآية ٢٨ من سورة ابراهيم.

(٣) تقدم الكلام عن الصفرية ص ٢٦، وانظر هامش (٢).

(٤) تقدم الكلام عنها ص ٤٠.

(٥) الآيتان ١٥، ١٦ من سورة الليل.

(٦) الآية ٤٤ من سورة المائدة.

(٧) الآية ٢٠ من سورة النساء.

واعلم -أيديك الله- أن كل ما تألوه وذكره غير صحيح لأننا وجدنا حكم القرآن ناقضاً له لأن الله تعالى أوجب [في حكم كتابه القطع]<sup>(١)</sup> على السارق بقوله سبحانه وتعالى : ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاءً بما كسبا نكالاً من الله والله عزيز حكيم﴾<sup>(٢)</sup>.

وكذا أوجب على الزاني الجلد إذا كان بكراً [١/٤٦] بقوله تعالى : ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة، ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله باليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين﴾<sup>(٣)</sup>، وكذا أوجب [على]<sup>(٤)</sup> من قذف محصناً الجلد لقوله تعالى : ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة﴾<sup>(٥)</sup>.

فلو كانت المعاصي كفراً كما قالوا لوجب عليهم القتل دون الجلد، لأنهم بزعمهم كفار يحل قتلهم<sup>(٦)</sup>.

ألا ترى الى قوله تعالى : ﴿فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب﴾<sup>(٧)</sup> الآية، وليس هم كذلك، وقال رسول الله ﷺ : «من بدل دينه فاقتلوه»<sup>(٨)</sup>، ودليل ثاني وهو

(١) كذا في الأصل و (ر) . وامل صوابها : [في كتابه حكم القطع].

(٢) الآية ٣٨ من سورة المائدة.

(٣) الآية ٢ من سورة النور.

(٤) لا توجد في الأصل ، وأضفتها من (ر).

(٥) الآية ٤ من سورة النور.

(٦) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٣٢١.

(٧) الآية ٤ من سورة محمد.

(٨) صحيح البخاري بشرحه ١٤٩/٦ كتاب الجهاد باب (١٤٩) ح ٣٠١٧، ومسنَد الإمام أحمد ٢٣١/٥.

قوله في القصاص: ﴿ومن قُتِلَ مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل إنه كان منصوراً﴾<sup>(١)</sup>.

فلو كانت معصية القتل كفراً كما قالوا لما كان حكم القتل إلى [ولي] <sup>(٢)</sup> الدم فيكون مخيراً بين العفو والقتل، بل يكون حكمه إلى الإمام ليقضه حتماً بسبب كفره قبطل ما قالوه والحمد لله.

والذي عندنا أنه فاسق لأنه يقول الله تعالى: ﴿ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون﴾<sup>(٣)</sup>، وقال: ﴿يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين﴾<sup>(٤)</sup>. فلو كانوا كفاراً كما [نكروا]<sup>(٥)</sup> هؤلاء لما قال ﴿تصبحوا على ما فعلتم نادمين﴾ لأنه لا ندم على الكافر<sup>(٦)</sup> والله أعلم.



(١) الآية ٢٣ من سورة الإسراء.

(٢) إضافة يقتضيها السياق .

(٣) الآية ٤ من سورة النور.

(٤) الآية ٦ من سورة الحجرات.

(٥) في الأصل و (ر) : [نكروا].

(٦) وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة في مرتكب الكبيرة، فهم وسط بين من يقول بكفره وهم الخوارج، ومن يقول : لا تضمر مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة وهم المرجئة، والقائلين بأنه في منزلة بين المنزلتين، وهم المعتزلة.

## فصل

وأما المعتزلة<sup>(١)</sup> فإنهم قالوا: الإيمان بالقلب واللسان مع اجتناب الكبائر، فمن [قارف]<sup>(٢)</sup> منها كبيرة ذهب عنه اسم الإيمان ولم يكن مؤمناً ولا كافراً<sup>(٣)</sup>، لكنهم يجرى [عليهم]<sup>(٤)</sup> أحكام الإسلام، ويمثل هذا قالت الراضية، إلا النعمان<sup>(٥)</sup> شيخ منهم من فرقة يقال لهم الاسماعيلية، قاله في كتاب وصفه وسماه بدعائم الإسلام كمقالة أهل السنة والجماعة: إن الإيمان قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح، حيدة منه وتسترا من نكر اعتقادهم فيه لشناعته، ونسب ذلك إلى فرقته دون غيرهم.

وعبر عن أهل السنة [بغير]<sup>(٦)</sup> مقالتهم فإنهم يقولون: الإيمان قول وعمل<sup>(٧)</sup>، وهذه فرية منهم عليهم لأنهم يقولون بما تقدم.

---

(١) سيأتي الكلام عن المعتزلة وعقيدتهم وفرقهم ابتداء من ص ٣٢٥.

(٢) في الأصل و (ر) : [قارف] .

(٣) انظر مجموع الفتاوى ٢٤٢/٧ و ٢٥٧.

(٤) لا توجد في الأصل وأثبتها من (ر).

(٥) سيأتي الكلام عن الاسماعيلية. والنعمان هو القاضي الاسماعيلي، يعد من بناء المذهب الإسماعيلي والمشرعين فيه، كان معظماً مكرماً لدى الامام الاسماعيلي المعز، وتوفي في خلافته سنة ثلاث وستين وثلاثمائة من الهجرة، له كتب كثيرة منها: دعائم الاسلام، الذي اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى، وكتاب تأويل الدعائم، وكتاب افتتاح الدعوة، واسباس التأويل، والأرجوزة المختارة، واختلاف أصول المذهب، وغيرها. انظر كتاب لاسماعيلية لاحسان إلهي ظهير ص ٧٠١ وما بعدها.

(٦) في الأصل و (ر) : [غير] .

(٧) سيأتي التعليق على كلام المصنف هذا ص ٣٠٣ هامش (٢).

وأما عقيدة هذا الشيخ بالإيمان وفرقته [التي]<sup>(١)</sup> ستروها فإنهم قالوا: الإيمان من آمن بالأنوار الماضية والمستقبلية، والعمل بالشرائع المنسوخة بالتأويل الباطن، والاسلام علم الظاهر<sup>(٢)</sup>، والكل على خطأ ويدعة، والله أعلم، فالحذر منهم.



---

(١) في الأصل و(ر): [الذي] .

(٢) سيأتي بيان عقائدهم الباطلة عند الكلام عن الباطنية.

## فصل

وأما المرجئة التي سلكت مسلك الاحتجاج ، فإن فرقة منهم شاذة زعمت أن الإيمان قول باللسان فحسب<sup>(١)</sup> [٤٦/ب] هذا غير صحيح لأن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ، مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مِنْ أَكْرَهٍ وَقَلْبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ إنه غير كافر.

ثم قال: ﴿ولكن من شرح بالكفر صدرأ فعليهم غضب من الله﴾<sup>(٢)</sup> فذكر أنه اذا تكلم بكلمة كفر بلسانه واعتقدها بقلبه أنه من المغضوب عليهم، فبطل ما ذكره والحمد لله.

وقال الجمهور منهم<sup>(٣)</sup>: الإيمان معرفة الله تعالى بالقلب والتصديق به فحسب، وإن لم يكن معها شاهد بلسان، ولا إقرار بنبوة، ولا تأدية فريضة فاحتجوا بقوله تعالى لابراهيم عليه السلام: ﴿قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي﴾<sup>(٤)</sup>، وإنما

---

(١) لعل هذه الفرقة هي فرقة الكرامية، أصحاب محمد بن كرام من المرجئة الذين قالوا: إن الإيمان هو القول باللسان دون المعرفة بالقلب، وزعموا أن المنافقين كانوا مؤمنين بالحقيقة، وقد تقدم كلام المصنف عنهم ص ٢٧٥.

قال عنهم شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: (ان قول الكرامية الذين يقولون هو مجرد قول اللسان شاذ).

مجموع الفتاوى ٧/ ٥٥٠.

(٢) الآيتان ١٠٥، ١٠٦ من سورة النحل.

(٣) أي من المرجئة، وقد تقدم في الباب الذي قبله ذكر فرقهم وعقيدة كل فرقة، وأرد عليها ثم رد عليهم هنا في باب الإيمان كما وعد رحمه الله تعالى بذلك قبل الكلام عن فرقتهم .

(٤) الآية ٢٦٠ من سورة البقرة.

عنى بهذا التصديق القلب لا غير، دون القول باللسان.

قالوا: ودليل [ثان<sup>(١)</sup>] وهو قوله تعالى حاكياً عن قول بني يعقوب لأبيهم: ﴿وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين﴾<sup>(٢)</sup>.

قالوا ودليل ثالث وهو قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق، وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين﴾<sup>(٣)</sup> الآية، فسماهم مؤمنين قبل أن يعملوا شيئاً من العبادات.

قالوا: ودليل رابع: ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا﴾<sup>(٤)</sup> وسماهم مؤمنين قبل ذلك.

وقالوا: دليل خامس وهو قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة﴾<sup>(٥)</sup> فخطبهم بالمنع عن ذلك بعد أن سماهم مؤمنين.

قالوا: وهذه أدلة دلت على أن العبادات ليست من الإيمان، وإنما هي سبب من أسبابه، غير جزء منه ينتقص الإيمان بقدر ما ترك منها، أو يزداد بقدر ما يزداد فيها، ولأن الإنسان لا يكون إلا كافراً أو مؤمناً فقط لا ينقص إيمانه بما ترك من

---

(١) في الأصل و(ر): [الثاني].

(٢) الآية ١٧ من سورة يوسف.

(٣) الآية ٦ من سورة المائدة.

(٤) الآية ٧٧ من سورة الحج.

(٥) الآية ١٣٠ من سورة آل عمران.



الطاعة أو ارتكب من المعاصي، ولا يزداد إيمانه [بما عمل]<sup>(١)</sup> من الطاعات أيضاً، وهذا غير صحيح، لأن الإيمان قول وعمل<sup>(٢)</sup> والدليل على [بطلان]<sup>(٣)</sup> ما قائله قوله تعالى: ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين، حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة﴾<sup>(٤)</sup>، ولم يفرق سبحانه وتعالى بين القول والعمل كما قالوا، ودليل ثاني وهو قوله تعالى: ﴿إن الله اشترى من المؤمنين

(١) في الأصل و (ر) : [لا بما عمل] والصواب حذف [الـ]، لأن القول الصحيح الذي يقصده المصنف رحمه الله تعالى أنهم يقولون بأن الإيمان لا يزيد بالطاعات كما لا ينقص بالمعاصي، وهو مذهب المرجئة المعروف المشهور، الذي يتلخص في عبارتهم المشهورة عنهم: (لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة).

(٢) المصنف رحمه الله تعالى نسب هذه المقالة إلى أهل السنة، وهو مخالف لما سبق من نقده أحد الرافضة حين نسب هذه المقالة نفسها لأهل السنة من ٢٩٩ وسيأتي كلامه عن معنى الإيمان عند أهل السنة والجماعة مفصلاً من ٣١٣ وقد بين فيه المعنى الصحيح للإيمان كما هو عند أهل السنة والجماعة.

فعله - رحمه الله تعالى - جعل الاعتقاد بالقلب داخلاً في قوله : (عمل) لأن الاعتقاد عمل القلب واكتفى بذلك، لأن المقام ليس مقام تفصيل، وحين جاء مقام التفصيل بين الحق في ذلك، وقد ورد عن شيخ الاسلام ابن تيمية انه عبر عن الإيمان بمثل قول المصنف، قال رحمه الله : (وهذا هو الذي انكره السلف على الجهمية، قال الحميدي: سمعت وكيعاً يقول: أهل السنة يقولون : الايمان قول وعمل).

مجموع الفتاوى ٣٠٧/٧ وفي من ٢٠٨ نقل قول اسحاق بن راهويه: (ان الايمان قول وعمل يزيد وينقص)، وفي من ٣٢٠ نقل عن جمع من السلف قولهم: (الايمان قول وعمل) ثم فسره بقوله: قول باللسان وهو الإقرار واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح مع الاخلاص بالنية الصادقة). فعمل قول المصنف من هذا القبيل قال ابو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الايمان من ٢٨ : (وانما اعطى الله كل جارحة عملاً لم يعطه الأخرى، فعمل القلب الاعتقاد وعمل اللسان القول، وعمل اليد: تناول.... إلى آخر كلامه).

(٣) اضافة يقتضيها السياق .

(٤) الآية ٥ من سورة البينة .

أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن، ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به، وذلك هو الفوز العظيم، التائبون العابدون الحامدون السائحون [أ/٤٧] الزاكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين<sup>(١)</sup>. فذكر الله المؤمنين بأول الآية وبآخرها، وبعثهم [بما نعتهم]<sup>(٢)</sup> به، وجعل هذه الشرائط بين الذكرين ليخبرهم بحقائق الإيمان التي لا يكمل الإيمان إلا بها<sup>(٣)</sup>.

ودليل ثالث وهو قوله تعالى: ﴿إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون﴾<sup>(٤)</sup>. ثم نعتهم فقال: ﴿الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون، أولئك هم المؤمنون حقا﴾<sup>(٥)</sup>.

ودليل رابع : وهو قوله تعالى: ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله﴾<sup>(٦)</sup>. فذكر الله سبحانه الإيمان عقيب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وهذه دلائل على أن العبادات من الفرائض والأمر بالمعروف والنهي

(١) الأيتان ١١١، ١١٢ من سورة التوبة.

(٢) ما بين القوسين لا يوجد في (ر).

(٣) انظر تفسير ابن كثير ٢/٣٩٢.

(٤) الآية ٢ من سورة الأنفال.

(٥) الأيتان ٣، ٤ من سورة الأنفال.

وانظر المصدر السابق ٢/٢٨٥ - ٢٨٦.

(٦) الآية ١١٠ من سورة آل عمران.

عن المنكر.<sup>(١)</sup>

ودليل خامس وهو قوله تعالى: ﴿وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة﴾<sup>(٢)</sup>  
[فأخرجهم]<sup>(٣)</sup> عن الإيمان وسماهم بالشرك حيث منعوا الزكاة، وبهذا استحل  
المؤمنون قتل بني [حنيفة]<sup>(٤)</sup>، وأخذ أموالهم وسبوا نزارهم لمنعهم الزكاة، فسموهم  
مرتدين<sup>(٥)</sup>، فبطل بهذا ما ذكروه والحمد لله رب العالمين.



- 
- (١) لعله يريد أن يقول : إنها من الإيمان. لأن الكلام لا يتم الا بذلك.
  - (٢) الآيتان ٦ ، ٧ من سورة فصلت.
  - (٣) في الأصل و (ر) : [فأخرجناهم].
  - (٤) في الأصل و (ر) : [حنيفة] .
  - (٥) انظر كتاب الإيمان لأبي عبيد القاسم بن سلام ص ١٠ وما بعدها . ت الالباني.

## فصل

وأما كسر ما ذهبوا إليه من أن الإيمان لا ينقص بالمعاصي ولا يزداد بالطاعات فغير مسلم لهم بل يكسره قوله تعالى: ﴿إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون﴾<sup>(١)</sup> فذكر الله تعالى الزيادة بالإيمان بأفعال الخير، وذكر نقص الإيمان بالمعاصي بقوله تعالى: ﴿أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون﴾<sup>(٢)</sup>، فمنع من المساواة بينهم لأن [عملهم]<sup>(٣)</sup> السيئات نقص في إيمانهم.

وقال أيضاً عز من قائل: ﴿أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار﴾<sup>(٤)</sup>، حاشا لله ما هم سواء كما قالت المرجئة، وقال: ﴿ألمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يسترون﴾<sup>(٥)</sup>، فمنع المساواة بينهم. وقالت المرجئة: بل هم سواء. معاذ الله أن نقول بهذا، وأن نجعل إيمان المطهرين الأبرار كإيمان الفجار الفاسقين، ولهذا حكى أن المرجئة يهود هذه الأمة، وقال تعالى: ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون

(١) الآية ٢ من سورة الأنفال.

(٢) الآية ٢١ من سورة الجاثية.

(٣) في الأصل و (د) : [عملهم].

(٤) الآية ٢٨ من سورة ص

(٥) الآية ١٨ من سورة السجدة.

سَعْرًا ﴿١﴾ [أفليس] <sup>(٢)</sup> هذا [نقصاً] <sup>(٣)</sup>؟

وقال أيضاً عز من قائل: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً [ب/٤٧] مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾ <sup>(٤)</sup>، أفليس قد أخرجهم عن إيمانهم إذا لم يرضوا بقضيتهم <sup>(٥)</sup> ﷺ، وقد ذكر إيمانهم بقوله: ﴿فلا وربك لا يؤمنون﴾.

والمرجئة ترد على الله قضيتته وحكمه الذي حكم به، فيزعمون أن إيمانهم كإيمان جبرائيل عليه السلام، كذبوا وأفكوا <sup>(٦)</sup>، وقال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا

(١) الآية ١٠ من سورة النساء.

(٢) في الأصل و (ر) : [فليس] بالنفي، والصواب أنه استنهام تعجب وانكار.

(٣) في الأصل و (ر) : [نقص].

(٤) الآية ٦٥ من سورة النساء.

(٥) القضاء : الحكم ، والجمع أفضية، والقضية مثله، والقضايا الأحكام وأحداثها قضيه.

لسان العرب مادة : «قضى».

(٦) قال أبو عبيد القاسم بن سلام رحمه الله تعالى، في كتاب الإيمان ص٣١-٣٢: (ولو كان أمر الله ودينه على ما يقول هؤلاء ما عرف الإسلام من الجاهلية، ولا فرقت الملل بعضها من بعض، إذ كان يرضى منهم بالدعوى على قلوبهم، غير إظهار الإقرار بما جاءت به النبوة، والبراءة مما سواها، وخلع الأنداد والآلهة بالألسنة بعد القلوب، ولو كان هذا يكون مؤمناً ثم شهد رجل بلسانه أن الله ثاني اثنين كما يقول المجوس والزنادقة، أو ثالث ثلاثة كقول النصارى، وصلى للصليب، وعبد النيران، بعد أن يكون قلبه على المعرفة بالله، لكان يلزم قائل هذه المقالة أن يجعله مؤمناً مستكمل الإيمان، كإيمان الملائكة والنبیین! فهل يلغظ بهذا أحد يعرف الله، أو مؤمن له بكتاب أو رسول؟ وهذا عندنا كفر لن يبلغه إبليس، فمن بوته من الكفار قط!).

تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ﴿١﴾ [أفليس] ﴿٢﴾ إذا أكلوها بينهم بالباطل نقصهم إيمانهم ثم [تواعدهم] ﴿٣﴾ على إثر ذلك فقال: ﴿ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه ناراً، وكان ذلك على الله يسيراً﴾ ﴿٤﴾ .

وقال عز من قائل في قاعدة اليتامى : ﴿ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم إنه كان حوباً﴾ كيراء ﴿٥﴾ . [أفليس] ﴿٦﴾ الحوب [نقصاً] ﴿٨﴾ في الإيمان. وقال: ﴿ولا تكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف، إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً﴾ ﴿٩﴾ . أفليس هذا إن فعله فاعله [نقصاً] ﴿١٠﴾ في إيمانه، والمرجئة تقول بخلاف هذا، وأن عندهم من قتل أو سرق أو زنا أو نكح ابنته أو أخته أو بعض جميع ما ذكر الله تعالى تحريمهن، [وعدت من مضى عليها، وتوعد من عملها في هذه الآية بعذابها ونارها] ﴿١١﴾ [مؤمن] ﴿١٢﴾ كإيمان الملائكة والنبیین صلى الله [تعالى] ﴿١٣﴾ عليهم أجمعين. هل هذا إلا

- 
- (١) الآية ٢٩ من سورة النساء.
  - (٢) في الأصل : [فليس] ، وما أثبت من (ر).
  - (٣) كذا في الأصل و (ر) ولعل الأولى توعدهم.
  - (٤) الآية ٣٠ من سورة النساء.
  - (٥) تقدم معناه ص- ١٠ .
  - (٦) الآية ٢ من سورة النساء.
  - (٧) في الأصل : [فليس] ، وما أثبت من (ر).
  - (٨) في الأصل و (ر) : [نقص].
  - (٩) الآية ٢٢ من سورة النساء.
  - (١٠) في الأصل و (ر) : [نقص].
  - (١١) هكذا النص في الأصل و (ر) ، والكلام مستقيم بدونه، فلعله ورد خطأ، أو إن في الكلام نقصاً.
  - (١٢) في الأصل وفي (ر) : [مؤمناً].
  - (١٣) من (ر).

كفر عظيم.<sup>(١)</sup>

وقال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين، فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله﴾<sup>(٢)</sup> أفليس قد سماهم مسلمين مؤمنين؟ وأمرهم أن يتركوا ما بقي من الربا فيكون ذلك لهم زيادة في [إيمانهم]<sup>(٣)</sup> إذا أطاعوا، ونقصاً لهم إذا عصوا ولم يتركوه.

وقال أيضاً: ﴿يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً﴾<sup>(٤)</sup> أفليس كسب الخير يزيد في الإيمان، وكسب المعصية ينقص منه؟

وقال أيضاً عز من قائل : ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم، ومن يغفر الذنوب إلا الله، ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين﴾<sup>(٥)</sup>. أفليس هذا [دليلاً]<sup>(٦)</sup> على أنهم إذا فعلوا الفاحشة نقص ذلك من

---

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: (ومن هنا يظهر خطأ قول (جهنم بن صفوان) ومن اتبعه، حيث ظنوا أن الإيمان مجرد تصديق القلب وعلمه، ثم يجعلوا أعمال القلب من الإيمان، وظنوا أنه قد يكون الإنسان مؤمناً كاملاً بالإيمان بقلبه، وهو مع هذا يسب الله ورسوله، ويعادي الله ورسوله، ويعادي أولياء الله ويوالي أعداء الله، ويقتل الأنبياء ويهدم المساجد.... إلى أن قال: وهذا القول مع أنه من أفسد قول قيل في الإيمان، فقد ذهب إليه كثير من أهل الكلام المرجئة وقد كفر السلف كوكيع بن الجراح وأحمد بن حنبل وأبي عبيد وغيرهم من يقول بهذا القول).

مجموع الفتاوى ١٨٨/٧ - ١٨٩.

(٢) الآيتان ٢٧٨ ، ٢٧٩ من سورة البقرة.

(٣) في الأصل و (ر) : [أموالهم] .

(٤) الآية ١٥٨ من سورة الأنعام.

(٥) الآيتان ١٣٥ ، ١٣٦ من سورة آل عمران.

(٦) في الأصل و (ر) : [دليل].

إيمانهم فلم يدخلهم الجنة؟ فإن استغفروا عنها وتابوا غفر لهم وأدخلهم الجنة لأنهم ازدادوا في إيمانهم بالتوبة عنها، وهذه أيدك الله دلائل من القرآن واضحة لمن وفق والحمد لله. ثم نستدل على ذلك من السنة بما رواه أبو أمامة الباهلي<sup>(١)</sup> رحمة الله عليه عن رسول الله ﷺ [١/٤٨]: «إن للإسلام»<sup>(٢)</sup> [صوى]<sup>(٣)</sup> ومناراً كمنار الطريق من ذلك أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة المفروضة وتؤتي الزكاة المطلوبة، وتصوم شهر رمضان، وتحج البيت إن استطعت، وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، وتسلم على أهلك إذا دخلت عليهم، وتسليمك على بني آدم إذا لقيتهم فإن ردوا عليك السلام والارادت عليك الملائكة ولعنتهم أو سكتت، فمن انتقص شيئاً منها فهو سهم من الإسلام يدعه، فمن تركهن كلهن فقد ولى الإسلام وراء ظهره»<sup>(٤)</sup>، وهذا دليل واضح، والمرجئة تقول خلافه، وأنه من ترك شيئاً منها لم يترك سهماً من

(١) صُدِّي - بالتصغير - بن عجلان بن الحارث، ويقال: ابن وهب، الباهلي، أبو أمامة رضي الله عنه، مشهور بكنيته، روى عن النبي ﷺ وعدد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم، سكن الشام، ومات سنة ست وثمانين من الهجرة، وقيل: إحدى وثمانين، وعمره ست ومائة سنة، رضي الله تعالى عنه. الإصباية ١٧٥/٢.

(٢) في الأصل: [إن الإسلام] وما أثبت من (ر).

(٣) في الأصل و (ر): [صوى] والصواب ما أثبت وهو نص الحديث.

ومعنى: [صوى]: قال أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الإيمان ص ١٤ وقد أورد الحديث: «هي ما غلظ وأرتفع من الأرض وأحدثها (صوى)». وأنظر لسان العرب مادة «صوى».

(٤) الحديث أخرجه أبو عبيد القاسم بن سلام رحمه الله تعالى في كتاب الإيمان ص ١٤-١٥ ت الألباني مع اختلاف في بعض الفاظه، ونصه عند أبي عبيد.

«[إن] للإسلام صوى» ومناراً كمنار الطريق، منها أن تؤمن بالله ولا تشرك به شيئاً، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج البيت، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأن تسلم على أهلك إذا دخلت عليهم، وأن تسلم على القوم إذا مررت بهم، فمن ترك شيئاً [فقد ترك سهماً من الإسلام، ومن تركهن] فقد ولى الإسلام ظهره».



الإيمان، وروى زيد بن أسلم<sup>(١)</sup> أيضاً عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: كنت مع رسول الله ﷺ ذات يوم جالساً أنا وجماعة فقال: «أتدرون أي الخلق أفضل؟ قلنا: يا رسول الله، الملائكة صلى الله عليك وسلم [قال]<sup>(٢)</sup>: «هم كذلك وحق لهم ذلك، بل غيرهم، قلنا: يا رسول الله، فمن هم؟ قال: قوم يأتون بعدي ويؤمنون بي ولم يروني، يجدون الورق المعلقة فيطعمون بما فيها، فهؤلاء أفضل أهل الإيمان إيماناً لعملهم بما وجدوا في الورق من الكتاب والسنة».

فذكر أنهم أفضل أهل الإيمان إيماناً لعملهم، والمرجئة يقولون بخلاف ذلك وأنهم مؤمنون وإن لم يعملوا بما في الورق حتى بزعمهم أنهم عدول لا يحتاجون إلى تزكية، وهذا خلاف ما قال الله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿وَاسْتَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ، فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّاهِدِ﴾<sup>(٤)</sup>. فشرط رضاهما، [ولا يكونان]<sup>(٥)</sup> مرضيين إذا اعتقدت أن المعاصي لا تنقص المؤمنين من إيمانهم ولو زنى وسرق أو قتل أو شرب الخمر، ولهذا روي عن

(١) زيد بن أسلم بن ثعلبة بن عدي بن العجلان البلوي حليف بني العجلان، شهد بدرًا، وقيل: إنه من بني

عمرو بن عوف بن الأوس.

انظر الأصابة ٥٤٢/١.

(٢) لا توجد في (ر).

(٣) الآية ٢ من سورة الطلاق.

(٤) الآية ٢٨٢ من سورة البقرة.

(٥) في الأصل و (ر) : [ولا يكونان].

سفيان الثوري<sup>(١)</sup> أنه قال: اتقوا أهل الأهواء المضلّة، قيل له: من هم؟ قال: المرجئة الذين يقولون: إن الإيمان كلام بلا عمل حتى إنهم عندهم من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ ولم يعمل بما افترض الله عليه أنه مؤمن مستكمل الإيمان كإيمان جبريل وميكائيل والملائكة أجمعين، وإن قتل كذا وكذا مؤمناً، وإن سرق وإن ترك الصلاة والغسل [من]<sup>(٢)</sup> الجنابة، وكذلك روى عبدالرحمن بن زيد بن أسلم<sup>(٣)</sup> عن أبيه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «صنفان من أمّتي ليس لهم في الجنة نصيب، المكذب بالقدر، والمفرق بين الإيمان والعمل»<sup>(٤)</sup> فالحذر منهم.

(١) سفيان بن سعيد بن مسروق، أبو عبدالله الثوري، من بني ثور بن عبد مناة، من مضر من أهل الكوفة، ولد في خلافة سليمان بن عبدالملك، وكان سيد أهل زمانه في الدين والتقوى، راوده المنصور العباسي على أن يلي الحكم فأبى، وخرج من الكوفة وسكن مكة والمدينة، ثم انتقل إلى البصرة ومات بها مستخفياً، وكان آية في الحفظ، وقضائه وثناء العلماء عليه كثير.  
انظر تاريخ بغداد ١٥١/٩ وما بعدها، والاعلام ١٥٨/٣.

(٢) في الأصل و (ر) : [عن].

(٣) عبدالرحمن بن زيد بن أسلم العدوي، مولاهم، ضعيف، من الثامنة، مات سنة اثنتين وثمانين.

تقريب التهذيب ٤٨٠/١.

(٤) لم أقف - فيما أطلعت عليه - على حديث بهذا اللفظ، وقد أورد أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الإيمان ص ٣٣ حديثاً عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: (صنفان ليس لهم في الإسلام نصيب، المرجئة والقدرية)، وقد أخرجه الترمذي في السنن ٣٩٥/٤ باب ما جاء في القدرية عن ابن عباس رضي الله عنهما بهذا اللفظ، وقال: حديث غريب حسن صحيح، وقال عنه الألباني في تحقيقه المشكاة: حديث موقوف وأسناده ضعيف، فيه ابن أبي ليلى سيء الحفظ.  
ويمعناه أورد الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٠٦/٧ - ٢٠٧ أكثر من رواية لا تخلو من ضعف والده أعلم.

## فصل

وأما مقالة الفرقة السابعة التي هي أهل السنة [٤٨/ب] والجماعة فإنهم قالوا: الإيمان اقرار باللسان ومعرفة بالقلب وعمل بالجوارح، وكل خصلة من خصال الطاعات المفروضة إيمان<sup>(١)</sup>، فعلى هذا الإيمان عندهم التصديق، وموضعه القلب والمعبر عنه باللسان، وظاهر الدليل عليه بعد الإقرار شهادة الأركان وهي ثلاثة أشياء: شهادة، واعتقاد، وعمل، فالشهادة تحقق الدم وتمنع المال وتوجب أحكام الله، والعمل يوجب الديانة والعدالة، وهذان ظاهران يوجبان الظاهرة الشرعية، فأما العقيدة فإنها تظهرها الآخرة، لأنها خفية لا يعلمها إلا الله، فمن ترك العقيدة بالقلب وأظهر الشهادة فهو منافق، ومن اعتقدها بقلبه وعبر عنها لسانه وترك العمل بالفرائض عصيانياً منه فهو فاسق غير خارج بذلك عن إيمانه، لكنه يكون ناقصاً وتجري عليه أحكام المسلمين، اللهم إلا أن تركها وهو جاحد بوجوبها فهو كافر حلال الدم ويجب قتله. وأما من اعتقد بقلبه أن الله وحده لا شريك له وأثبت معرفة ووجوداً، كما قال أبو جعفر بن محمد<sup>(٢)</sup> رضي الله عنه للأعرابي الذي قال له: رأيت الله حين عبدته؟ قال: ما كنت لأعبد ما لم أره، قال له الأعرابي: فكيف رأيتَه؟ قال: لم تره الأبصار بمشاهدة الأعيان، ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان، لا يدرك بالحواس ولا

---

(١) انظر كتاب الشريعة للأجري ص ١١٩، وشرح العقيدة الطحاوية ص ٣٣١-٣٣٢، والإيمان لابن أبي شيبه ص ٤٦، ومجموع الفتاوى ٣٠٧/٧، ٣٠٨، ٣٣١، ٣٣٢.

(٢) كذا في الأصل و (ر) وأعله : أبو جعفر محمد بن علي زين العابدين الملقب بالباقر، تابعي جليل القدر وقد تقدمت ترجمته ص ٨٦.

يشبه بالناس، معروف بالآيات منوعة بالعلامات لا [يجوز]<sup>(١)</sup> في القضايا، ذلك الله الذي لا اله الا هو. قال الأعرابي: الله أعلم حيث يجعل رسالته.

فعلى هذا لئن عبر عنه لسانه بما تقدم ذكره وعمل بجوارحه ما فرض عليه، وصدق بما جاء من عند ربه على لسان نبيه ﷺ أنه صواب وحكمة وعدل، وأن الطاعة له فيها لازمة، واجتنب الكبائر الموبقة فهو مؤمن حقاً يزيد إيمانه بالطاعات وينقص بالمعاصي، فيستحق بالطاعات الثواب ويأمن بترك المعاصي العذاب والعقاب، لكنه يكون بين حالين: خائفاً لربه بما أوعده من العقوبات، راجياً له بما وعد من العفو، فيكون بين مخافة ورجاء، قالوا: والدليل على أنه [قول]<sup>(٢)</sup> باللسان والمعرفة بالقلب والعمل بالجوارح إيمان كامل قوله تعالى: ﴿قالت الأعراب آمنا، قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا، ولما يدخل الإيمان في قلوبكم﴾<sup>(٣)</sup> فذكر سبحانه أنه لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يقول بلسانه ويعتقد بقلبه، وكذا لا يكون كاملاً في إيمانه إلا أن يكون عمل بجوارحه ما افترض الله تعالى عليه<sup>(٤)</sup> لأنه يقول وقوله الحق: ﴿إنما [أ/٤٩] المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون، الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون﴾<sup>(٥)</sup>، فذكر أن إقامة الصلاة من الإيمان، ولا تكون إقامتها الا بالجوارح، ثم وصفهم بالكمال فقال: ﴿وأولئك هم المؤمنون حقاً﴾ وأخبر أن المؤمن بالحقيقة من كانت هذه صفته فقال عز من قائل: ﴿آلم ذلك الكتاب

(١) في الأصل و (ر) : [يجوز] بالزاء المعجمة والصواب ما أثبت بالراء المهملة.

(٢) كذا في الأصل و (ر) : والأولى تعريفها لمناسبة السياق.

(٣) الآية ١٤ من سورة الحجرات.

(٤) انظر تفسير البغوي ٢١٨/٤-٢١٩.

(٥) الأيتان ٢ ، ٣ من سورة الأنفال.

لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون، والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون، أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون<sup>(١)</sup>، فسماهم مؤمنين مفلحين حيث صدقوا بهذه الشرائط وعملوا بها، قال تعالى: ﴿قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون، والذين هم عن اللغو معرضون، والذين هم للزكاة فاعلون، والذين هم لفروجهم حافظون، الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين، فمن ابغى وراء ذلك فأولئك هم العادون، والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون، والذين هم على صلواتهم يحافظون، أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون<sup>(٢)</sup>﴾.

فأخبر سبحانه أن المؤمنين الذين رضي إيمانهم هم هؤلاء المنعوتون بهذه الصفات، وقال عز من قائل: ﴿وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم<sup>(٣)</sup>﴾، يعني بالإيمان الصلاة، وروي أن هذه الآية نزلت في الذين ماتوا وهم على الصلاة الى بيت المقدس قبل أن تحول القبلة الى الكعبة، فلما حولت القبلة الى الكعبة قالوا: يا رسول الله، فكيف بمن مات منا قبل هذا؟ فأنزل الله تعالى: ﴿وما كان الله ليضيع إيمانكم<sup>(٤)</sup>﴾ أي: صلواتكم التي صليتموها الى بيت المقدس قبل أن تحول القبلة الى الكعبة<sup>(٥)</sup>، فسماها إيمانا، فأني قائل يلتمس حجة [على أن الصلاة]<sup>(٥)</sup> ليست من الإيمان بعد هذا؟

(١) الآيات ١ - ٥ من سورة البقرة.

(٢) الآيات من ١ - ١١ من سورة المؤمنون.

(٣) الآية ١٤٢ من سورة البقرة.

(٤) انظر تفسير ابن كثير ١/١١٢.

(٥) في الأصل و(ر): [عن الصلاة].

وقال عز من قائل: ﴿ولكن الله يحب اليكم الإيمان وزينه في قلوبكم﴾<sup>(١)</sup> أفليس قد  
حبيب إلينا الصلاة وغيرها من الفرائض؟ كما حبيب إلينا [الإقرار]<sup>(٢)</sup> به وزينه في  
قلوبنا.

ودليل آخر من السنة ما روي أن رجلاً أتى إلى [أبي ذر]<sup>(٣)</sup> الغفاري<sup>(٤)</sup> رحمه  
الله، فقال له: ما الإيمان؟ فقرأ عليه أبو ذر: ﴿ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق  
والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والبين وآتى المال على  
حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى  
الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والمثراء وحين البأس أولئك  
الذين صدقوا وأولئك هم المتقون﴾<sup>(٥)</sup>، فقال الرجل [٤٩/ب]: ليس عن البر سألتك؟  
فقال أبو ذر: أتى رجل إلى رسول الله ﷺ فسأله عما سألتني فقرأ عليه بما قرأت  
عليك، فأبى أن يرضى منه كما أبيت أن ترضى مني، فأشار إليه رسول الله ﷺ أن  
يذنو منه فدنا منه فقال: «إن المؤمن إذا عمل حسنة سرتة يرجو ثوابها، وإذا عمل  
سيئة ساعته خوفاً من عقابها»<sup>(٦)</sup>، وهذا دليل قاطع على أن كل طاعة جزء من أجزاء

(١) الآية ٧ من سورة الحجرات.

(٢) في الأصل و (ر) : [الإقرار]

(٣) في الأصل : [إلى ذا] وما أثبت من (ر).

(٤) تقدمت ترجمته ص ١١٧.

(٥) الآية ١٧٧ من سورة البقرة.

(٦) أورده الإمام ابن كثير هذا الحديث عن ابن أبي حاتم بسنده، ثم قال: وهذا منقطع، فإن مجاهداً لم  
يدرك أباً ذر، فإنه مات قديماً.

وأورده عن المسعودي بسنده ثم قال: رواه ابن مردويه، وهذا منقطع أيضاً، والله أعلم.

انظر تفسير ابن كثير ٢٠٧/١.

الإيمان، يزداد إيمانه بما عمل من الطاعات، وينقص بما عمل من المعاصي<sup>(١)</sup>، والله أعلم وأحكم.



---

(١) والأدلة من الكتاب والسنة كثيرة جداً تدل على أن الطاعات من الإيمان وأنه يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، وفيما نكره المصنف رحمه الله تعالى كفاية.

## فصل

فإن اعترض معترض بشبهة على حائر فكرٍ أو غِرٍّ<sup>(١)</sup>، وقال له : أخبرني عن الإسلام ما هو؟ وعن الإيمان ما هو؟ [ومعناهما]<sup>(٢)</sup> وهل هما مختلفان كاختلاف اسمائهما أم متفقان مع اختلاف اسمائهما لأن الله تعالى يقول: ﴿قالت الأعراب آما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم﴾<sup>(٣)</sup>. وظاهر هذا غير متفق لأنه نفى عنهم الإيمان وأثبت لهم الإسلام، والإيمان أعلى حالاً من الإسلام، ما السبب لذلك وما المعنى فيه؟

فالجواب أن يقال فيه : أما معنى الآية فإنه كان في زمان رسول الله ﷺ أعراب<sup>(٤)</sup> من جهينة<sup>(٥)</sup> ومزينة<sup>(٦)</sup> وأسلم<sup>(٧)</sup> وغفار<sup>(٨)</sup>

- 
- (١) يقال: فتى غِرٌّ، وفتاة غِرٌّ. ومنه الحديث: «المؤمن غِرٌّ كريم». أي ليس بذئ نكر، فهو يتخضع لانتقياده وليئنه. انظر لسان العرب مادة : «غرر».
- (٢) في (ر) : [ومعناها].
- (٣) الآية ١٤ من سورة الحجرات.
- (٤) الأعراب: جمع أعراب، وأعراب جمع أعرابي وهو البندوي، يقال: رجل أعرابي، إذا كان بدوياً صاحب نجمة وارتياح للكلا وتتبع لمساقط النيت.
- انظر لسان العرب مادة : «عرب».
- (٥) جهينة : من قبائل الحجاز العظيمة، تمتد منازلها على الساحل الغربي من جنوبي نيابلي حتى ينبع. معجم قبائل العرب ورضا كحاله ٢١٤/١.
- (٦) مزينة : بطن من مضر العدنانية، وهم مزينة بن أد بن طابخه، مساكنهم بين المدينة ووادي القرى. نفس المصدر ١٠٨٣/٣.
- (٧) أسلم : أبو قبيلة مراد. المصدر السابق ٢٦/١.
- (٨) غفار : بطن من كنانة من العدنانية، وهم بنو غفار بن قليل، كانوا حول مكة، ومن مياههم بدر. انظر : المصدر السابق ٨٩/٣.



وأشجع<sup>(١)</sup> نازلين بين مكة والمدينة، وكانت سرايا رسول الله ﷺ لا تنقطع عن المر عليهم، فكانت هذه الأعراب يقولون لمن مر عليهم من سرايا رسول الله ﷺ: أمانا، تقياً منهم وتخوفاً على أنفسهم وأموالهم، وباطنهم خلاف ذلك، فكانوا لا يعترضون لهم، ثم إن رسول الله ﷺ خرج في غزاة الحديبية فمر عليهم فقالوا: أمانا فاستنفرهم إلى غزاته تلك فلم ينفروا معه، فقال بعضهم [لبعض]<sup>(٢)</sup>: إن محمدا وأصحابه أكلة رأس [لأهل]<sup>(٣)</sup> مكة، وقد كلفوا أنفسهم أمراً لا يرجعون منه أبداً، فأتين تذهبون أنتم تقتلون أنفسكم؟ أمهلونا حتى ننظر ما يكون منهم، فنزلت فيهم هذه الآية: ﴿قالت الأعراب أماناً﴾ أي صدقنا، قل لهم يا محمد: لم تصدقوا في قلوبكم، [ولم]<sup>(٤)</sup> تؤمنوا.

﴿ولكن قولوا أسلمنا﴾ : أي أقررنا بالسنننا دون قلوبنا، استسلاما منا خيفة منكم على أنفسنا وأموالنا،

﴿ولما يدخل الإيمان في قلوبكم﴾ : أي أقررتم بالسننكم ولم يدخل الإيمان في قلوبكم فتصدقون به، فنفى الله تعالى الإيمان حيث لم يصدقوا بقلوبهم، وأثبت لهم الإسلام حيث أقروا بالسننهم لما توسموا من [أمانهم]<sup>(٥)</sup> على أنفسهم وأموالهم، فهذا معنى الآية، لا ما ذهب إليه، والله أعلم.

(١) أشجع : قبيلة من غطفان، من قيس بن عيلان، كانت منازلهم بضراحي المدينة.

معجم قبائل العرب لرضا كحالة ٢٩/١.

(٢) في (ر) : [كبيض].

(٣) في (ر) : [أهل] ، وقولهم : أكلة رأس : أي هم قليل يشبههم رأس واحد.

الصحاح للجوهري مادة : «أكل».

(٤) في الأصل و (ر) : [ولم] .

(٥) في الأصل و (ر) : [إيمانهم] .

فأما جواب سؤاله عن الفرق ما بين الإيمان والإسلام وهل هما متفقا المعنى مع اختلاف لفظهما؟ [أم] (١) مختلفا المعنى كاختلاف لفظهما فإنه يقال [٥٠/أ] له: هما مختلفان في المنافق ومتفقان في المسلم، لأن المنافق إنما إسلامه قول بلسانه نون معرفته بقلبه ليحقق بذلك دمه وماله، والدليل على صحة ذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ، اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (٢) أي شهدوا بألسنتهم ولم يعترفوا بقلوبهم، والإيمان ما كان [بهما] (٣) جميعا ولا يكون أحدهما نون الآخر إيمانا، وأما في المسلم فإن معناهما شئ واحد وإن اختلف لفظهما لأن هاهنا إقراراً باللسان ومعرفة بالقلب، فإن قيل له: مسلم فهو مؤمن، أو قيل له مؤمن فهو مسلم لا فرق بين معناهما.

ألا ترى الى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَموتنَّ إِلَّا وَأنتنَّ مسلمون﴾ (٤)، فلو كان الإيمان في المسلم الذي هو ليس بمنافق غير الإسلام لكان يقول: ولا تموتنَّ إلا وأنتم مؤمنون، لأنه [إخراج] (٥) له.

فإن قيل: فما تقول بخبر روي عن رسول الله ﷺ أتاه رجل فقال له: يا رسول الله ﷺ، ما الإيمان؟ قال: ﴿أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره﴾ قال: فما الإسلام؟ قال: «أن تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا

(١) في الأصل: [أما]، وما أثبت من (ر).

(٢) الأيتان ١، ٢، من سورة المنافقين.

(٣) في الأصل و(ر): [لهم].

(٤) الآية ١٠٢ من سورة آل عمران.

(٥) في الأصل و(ر): [إخراجاً].

شريك له، وأني محمد رسول الله، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم شهر رمضان وتحج البيت إن استطعت»<sup>(١)</sup>.

وهذا دليل على أن الإيمان غير الإسلام، وأن الشرائع التي ذكرها رسول الله ﷺ وإسلامه، والتصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر إيمان، وهذا فرق بينهما؟ قيل له: هذا تأويل فاسد بدليل قوله تعالى: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾<sup>(٢)</sup>. فأخبر أنهم لا يؤمنون حتى يسمعوا لأمر رسول الله ﷺ فيما حكم بينهم من الشرائع فدل بهذا أن الشرائع كلها إيمان، بخلاف ما ذهب إليه.

ودليل ثاني: وهو قوله تعالى: ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾<sup>(٣)</sup>، والدين كله القول باللسان والإعتقاد بالقلب والعمل بالجوارح [وما جاءت به]<sup>(٤)</sup> الشريعة [من أحكام]<sup>(٥)</sup> من عند الله تعالى.

ودليل ثالث: وهو قوله تعالى: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط، وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من

---

(١) هذا جزء من حديث جبريل المشهور في الصحيحين وغيرهما عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه.

(٢) الآية ٦٥ من سورة النساء.

(٣) الآية ١٩ من سورة آل عمران.

(٤) في الأصل و (ر) : [وما جابه].

(٥) في الأصل وفي (ر) : [بالأحكام].

وبهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون، فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اعتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق [٥٠/ب] فسيكفيهم الله وهو السميع العليم<sup>(١)</sup>.

ودليل رابع : وهو قوله تعالى: ﴿فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين، فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين﴾<sup>(٢)</sup> فسامهم مرة مؤمنين ومرة مسلمين، وهو لا يريد بذلك تمييزهم من غيرهم بأدناهم.

ودليل خامس: وهو قوله تعالى: ﴿ومن يتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه، وهو في الآخرة من الخاسرين﴾<sup>(٣)</sup> والدين كله هو القول باللسان والمعرفة بالقلب والعمل بالجوارح في الطاعات المفروضة، واجتناب المعاصي والكبائر الموبقات والعمل بالأحكام الشرعية، فإذا كان ذلك كذلك كان دينا كاملاً، وقد سماه الله تعالى إسلاماً.

ودليل سادس : وهو قوله تعالى : ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً﴾<sup>(٤)</sup>، فلو كان الاسلام غير الإيمان كما قال المخالف لما كان كاملاً، فدل ذلك على أن الإيمان والاسلام شئ واحد، وأن معنى الاسلام في المنافق التسليم، وأن معنى الإيمان في المسلم القول والتصديق، واختلاف معناهما في المسلم والمنافق لا يمنع ذلك من أن يكون اسماً واحداً بدين واحد، كما تقول: المطر والغيث، والكذب والإفك، وهما في المعنى شئ واحد وإن اختلف لفظهما.

---

(١) الآيتان ١٣٦ ، ١٣٧ من سورة البقرة.

(٢) الآيتان ٢٥ ، ٢٦ من سورة الذاريات.

(٣) الآية ٨٥ من سورة آل عمران.

(٤) الآية ٣ من سورة المائدة.

ودليل سابع: وهو أمره سبحانه لنبيه ﷺ أن يقول: ﴿إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين﴾<sup>(١)</sup>. فلو كان الإيمان أرفع من الاسلام لقال له: وأمرت أن أكون من المؤمنين، لكنه سبحانه وتعالى أعلم أن الاسلام والإيمان شيء واحد فأمره أن يقول كذلك.<sup>(٢)</sup>

(١) الآية ٩١ من سورة النمل.

(٢) قول المصنف - رحمه الله تعالى - : إن معنى الاسلام والإيمان في المسلم شيء واحد، وإن اختلف لفظهما، خلاف لما عليه جمهور أهل السنة والجماعة، الذين يقولون بالتفريق بينهما، وبينوا ذلك من الكتاب والسنة، وردوا على المخالفين القائلين بمثل ما قاله المصنف.

قال شارح الطحاوية - رحمه الله تعالى- : (وينتفي بعد هذا التقرير والتفصيل دعوى الترادف، وتشنيع من أزم بأن الاسلام لو كان هو الأمور الظاهرة لكان ينبغي أن لا يقابل بذلك، ولا يقبل إيمان المخلص. وهذا ظاهر الفساد).

شرح الطحاوية ص ٢٤٩.

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى- : (وأما قول من سوى بين الاسلام والإيمان وقال: أن الله سمي الإيمان بما سمي به الاسلام، ويسمى الاسلام بما سمي به الإيمان فليس كذلك)، وقال في موضع آخر: (والمقصود هنا أن هنا قولين متطرفين: قول من يقول: الاسلام مجرد الكلمة، والأعمال الظاهرة ليست داخلة في مسمى الاسلام، وقول من يقول: مسمى الاسلام والإيمان واحد، وكلاهما قول ضعيف مخالف لحديث جبريل وسائر أحاديث النبي ﷺ).

مجموع الفتاوى ٤٠٩/٧ ، ٣٧٥.

وقول المصنف رحمه الله تعالى بهذا القول قال به غيره ممن ينتسب إلى أهل السنة، ولكنه مع ذلك قول مجاني للصواب كما تقدم.

ولكن المصنف رحمه الله تعالى في ختام كلامه عن هذه المسألة اجترأ على مخالفه ووصفه بالسفه كما في استشهاده ببيت الشعر كما سيأتي، وهو خطأ منه نسال الله تعالى أن يغفر له ذلك ويعفو عنا وعنه.

ويعد هذا وفقك الله فاعلم أن الدين اسم لجميع ما يعبد الله تعالى [به] (١) طاعة  
وحكماً.

فالدليل على الطاعة قوله تعالى : ﴿ولا يدينون دين الحق﴾ (٢) أي : يطيعون الله  
طاعة حق، والدليل على الحكم قوله تعالى : ﴿ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله﴾ (٣) أي :  
في حكم الله، فبان بهذا أن الدين هو الطاعة والحكم في جميع الأشياء، ولهذا ذكر  
الله تعالى الجزاء لمن عمل خيراً أو شراً فقال عز وجل : ﴿وإن الدين لواقع﴾ (٤) أي : إن  
الجزاء [لواقع] (٥) على من عمل خيراً أو شراً وفي المثل السائر : «كا تدين تدان، وكما  
تعمل تجز» والله أعلم.

هذا بعض ما حضرني لمن قبل واعترف، فأما من لا يقبل ولا يعترف فأنا وهو  
كما قال الأول شعراً [١/٥١] :

وإذا حملت الى سفية حكمة      فلقد حملت بضاعة لا تنفسق

مع أن التوفيق بيد الله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، تم القول في  
الإيمان بإذن الله تعالى، ونرجع الى ما كنا عليه من ذكر الفرق إن شاء الله تعالى.

---

(١) إضافة يقتضيها السياق .

(٢) الآية ٢٩ من سورة التوبة.

(٣) الآية ٢ من سورة النور.

(٤) الآية ٦ من سورة الذاريات.

(٥) في الأصل و (ر) : [الواقع].

## الباب الخامس

### المقالة في ذكر فرق المعتزلة





## باب المقالة في ذكر الفرق المعتزلة

الذين يقال لهم : القدرية وهم [ثمان عشرة]<sup>(١)</sup> فرقة:

الجبائية ، والضرارية ، والبشرية، والهديلية، والنظامية، والعطارية، والبهشمية،  
والقرطية، والقصبية، والهابطية، والرعينية، والميسرية، واليعجورية، والعبادية،  
والمعمرية، والإسكانية، والمبتورة.

وإنما سموا بالإعتزال لاعتزالهم [عما]<sup>(٢)</sup> قالوا مجلس الحق، بل قالوا: الحسن  
رضي الله عنه مر بهم وهم معتزلون فقال: هؤلاء معتزلة فلزمهم هذا الاسم<sup>(٣)</sup>، وسموا  
أيضاً قدرية لردهم لقضاء الله وقدره في معاصي عباده وإثباتها لأنفسهم بونه،  
وبمثل هذه المقالة قالت الزيدية -فرقة من الشيعة الرافضة- والاحتجاج فيما بيننا  
وبينهم يأتي عقيب فرق هؤلاء إن شاء الله تعالى، وإنما اعتمدت ذكره هناك لأنهم  
أكثر الناس مقالة فيه، وبالله التوفيق.

---

(١) في الأصل و (ز) : [ثمانية عشر] وقد ذكر هنا سبع عشرة وأورد الثامنة عشرة عند الكلام على كل

فرقة منها وهي فرقة (الغفارية) ص ٤٦٤.

(٢) كذا في الأصل و (ز) ولعل الأولى : [بما].

(٣) وكان ذلك في أوائل المائة الثانية.

انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٢١.

والقول المشهور أن أصل بن عطاء لما قال بدعته، وزعم أن الفاسق لا مؤمن ولا كافر، بل هو في منزلة  
بين الإيمان والكفر، وسمع ذلك الحسن البصري رحمه الله تعالى طرده من مجلسه، فاعتزل عند  
سارية من سوارى مسجد البصرة، وانضم إليه قرينه في الضلالة عمرو بن عبيد بن باب، فقال الناس  
يومئذٍ فيهما إنهما قد اعتزلا قول الأمة وسمي اتباعهما من يومئذٍ (معتزلة).

انظر الفرق بين الفرق ص ١١٨.

قالوا : وأغلب مساكنهم التي يسكنونها اليوم العسكر<sup>(١)</sup> وما والاها، واجتمعت هذه المعتزلة على نفي الصفات، وعلى أن ليس لله تعالى علم ولا قدرة ولا حياة ولا سمع ولا بصر، وهذا خلاف قوله تعالى إذ يقول وقوله الحق: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾<sup>(٢)</sup> فذكر السمع والبصر، وقال عز وجل: ﴿اللله لا اله الا هو الحي القيوم﴾<sup>(٣)</sup> فذكر الحياة أيضا، وقال: ﴿ان الله على كل شيء قدير﴾ فذكر القدرة، وفي القرآن مثل هذا كثير مما يكسر مقالاتهم<sup>(٤)</sup>، ويبانه يأتي فيما بعد إن شاء الله تعالى.



- (١) وهي المحلة المعروفة بالرصافة، وكانت تعرف ب (عسكر المهدي) ، وهو محمد بن المنصور أمير المؤمنين، لأنه عسكر بها حين شخص إلى الرئي، فلما قدم من الرئي نزل الرصافة سنة ١٥١ من الهجرة، ومنها : أبو بكر محمد بن محمد المعروف بقاضي العسكر، كان يتولى القضاء فيه، وهو من أهل الرئي، وعمن اشتهر بالاعتزال، وكان يعد من عقلاء الرجال.
- انظر معجم البلدان ١٥٤/٤.
- (٢) الآية ١١ من سورة الشورى.
- (٣) الآية ٢٥٥ من سورة البقرة.
- (٤) ما ذكره المصنف -رحمه الله تعالى- عن المعتزلة انهم أجمعوا على نفي صفات الله تعالى واحد مما اجتمعت عليه من أمور باطله وعقائد فاسدة، منها: قولهم: ان القرآن مخلوق، وانكار رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة، وغير ذلك.

## فصل

وهذه فرقة الجبائية : أصحاب محمد بن هاشم الجبائي<sup>(١)</sup> أكبر رؤسائهم في زمانهم، زعم هو وفرقته أن العباد خالقون لأفعالهم، وأنه يجب على الله [أن]<sup>(٢)</sup> يريح العباد عن كل ما أمرهم به، وأنه لا يحل لأحد أن يتمنى الشهادة ولا أن يردّها، وهذا خلاف ما قال الله تعالى وقوله الحق : ﴿إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون، وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل﴾<sup>(٣)</sup>. فدل هذا على نديبهم الى التمني للشهادة ليثيب عليها الجنة، وهؤلاء يقولون بخلافه<sup>(٤)</sup> فالحذر منهم.

---

(١) هذا الاسم الذي أورده المصنف ليس الجبائي الأب ولا الإبن، فالأب هو: أبو علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمران بن أبان الجبائي، نسبة إلى (جبّ) - يضم الجيم وتشديد الباء - بلدة من أعمال خوزستان قريباً من البصرة، البصري شيخ المعتزلة، كان فقيهاً زاهداً، وله رئاسة المعتزلة بعد أبي الهذيل توفي سنة ثلاث وثلاثمائة.

انظر العبر ١/٤٤٥، وطبقات المعتزلة ص ٨٠-٨٥.

(٢) إضافة يقتضيها السياق .

(٣) الآية ١١١ من سورة التوبة.

(٤) وذلك بناءً على زعمهم أن الشهادة فيها تغليب الكافر على المسلم، انظر : البرهان للسكسكي ص ٥١، وقولهم هذا مخالف لكتاب الله تعالى كما بين ذلك المصنف رحمه الله تعالى، ومخالف لقول رسول الله ﷺ : «من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وإن مات على فراشه».

المستدرک للحاکم ٢/٧٧، وقال : صحیح علی شرط الشیخین.

وأخرجه ابن ماجه في السنن ٢/٩٣٥ كتاب الجهاد باب (١٥) ح ٢٧٩٧، بزيادة لفظة: (من قلبه) بعد قوله : (بصدق)، وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه ٢/١٢٩.

## فصل

وهذه فرقة الضرارية أصحاب ضرار بن عمرو الكوفي<sup>(١)</sup>، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: ما في النار حر ولا في الثلج برد، ولا في الزيتون زيت، ولا في العسل حلاوة، ولا في الصبر مرارة، ولا في العنب [٥١/ب] عصير، ولا في العروق دم، وإنما يخلقه الله تعالى عند النوق أو اللمس أو العصر أو القطع<sup>(٢)</sup>، وهذا خلاف قوله تعالى: ﴿وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغاً للشاربين﴾<sup>(٣)</sup> فذكر أن فيها [دماً]<sup>(٤)</sup> قبل أن يقطع من عروقتها شئ، وقس باقي ما ذكره على هذا فإن مقالاتهم تنكسر والحمد لله، فالحذر منهم.

---

(١) ضرار بن عمرو القاضي، معتزلي جلد، له مقالات خبيثة منها قوله: يمكن ان يكون جميع من يظهر الاسلام كفارا في الباطن لجواز ذلك على كل فرد منهم في نفسه، قال المرزبي: قال أحمد بن حنبل: شهدت على ضرار عند سعيد بن عبدالرحمن القاضي، فأمر بضرب عنقه فهرب، وقيل ان يحيى اليرمكي أخفاه.

ميزان الاعتدال ٢/٣٢٨.

وقد عدّ المصنف رحمه الله تعالى الضرارية من المعتزلة، وكذا ابن حزم في الفصل ٤/١٩٢ والسكسكي في البرهان ص ٥٢.

أما الشهرستاني في الملل والنحل ١/٩٠-٩١، والبغدادي في الفرق بين الفرق ص ٢١٣-٢١٤ فقد عداها من الجيرية.

(٢) انظر الفرق بين الفرق ص ٢١٣-٢١٤.

والضرارية تقول: بأن أعمال العباد مخلوقة الله تعالى واكتساب العباد خلافاً لجمهور المعتزلة، ويحكي عن ضرار - نفسه - أنه كان ينكر حرف ابن مسعود وأبي بن كعب ويمتد أن الله تعالى لم ينزله.

انظر الفرق بين الفرق، والملل والنحل ١/٩١، والفصل ٤/١٩٥.

(٣) الآية ٦٦ من سورة النحل.

(٤) في الأصل و (ر) : [دم].

## فصل

وهذه فرقة البشرية ، أصحاب بشر بن المعتمر<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: لم يخلق الله تعالى لونا ولا طعماً ولا رائحة ولا ضعفاً ولا زمناً ولا عماء ولا [صمماً]<sup>(٢)</sup> ولا بكماً ولا شجاعة ولا جبناً ولا كيساً ولا صحة ولا مرضاً، بل الناس فاعلون لذلك<sup>(٣)</sup>، وهذا باطل لأنه يقول وقوله الحق: ﴿وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتاً ومن الشجر وما يعرشون، ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللاً يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس﴾<sup>(٤)</sup>، فذكر اختلاف الألوان ، [وقال أيضاً من كل شئ أيضاً]<sup>(٥)</sup> وأنه خالقها فتبارك الله أحسن الخالقين.

- 
- (١) هو أبو سهل بشر بن المعتمر الهلالي البغدادي ، قيل : كان كوفياً ثم انتقل الى بغداد، رئيس معتزلة بغداد، له قصائد يرد فيها على مخالفيه، واليه تنسب فرقة البشرية من المعتزلة. انظر طبقات المعتزلة ص ٥٢-٥٤، والأعلام ٢/٢٨٨.
- وقد نكر البغدادي في الفرق بين الفرق ص ١٥٦-١٥٧: بعضاً من كفرياته وشنائعه التي كفره بها حتى المعتزلة أنفسهم .
- (٢) في الأصل و (ر) : [صمماً].
- (٣) انظر الفرق بين الفرق ص ١٥٧، والمثل والنحل ١/٦٤، والبرهان للسكسكي ص ٥٣.
- وقد ذكروا عقائد باطله وضلالات منكرة زيادة عما ذكره المصنف
- (٤) الآيتان ٦٨، ٦٩ من سورة النحل.
- وانظر تفسير ابن كثير ٢/٥٧٥.
- (٥) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل الأولى حذف ما بين القوسين.

وقال أيضاً: ﴿الم تر أن الله أنزل من السماء ماءً فأخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود، ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك﴾<sup>(١)</sup>، فنذكر اختلاف الألوان من كل شئ أيضاً، وأنه خالقها فتبارك الله أحسن الخالقين، وقال في اختلاف الطعام: ﴿ونفضل بعضها على بعض في الأكل﴾<sup>(٢)</sup>، وقال في الصمم والعمى: ﴿فأصمهم وأعمى أبصارهم﴾<sup>(٣)</sup> فنذكر أنه الفاعل لذلك، وقال في الضعف والقوة: ﴿هو الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة﴾<sup>(٤)</sup> وقس على هذا الشجاعة والجبن والصحة والمرض، وجميع ما ذكره، والله أعلم.



(١) آيتان ٢٧، ٢٨ من سورة فاطر.

(٢) الآية ٤ من سورة الرعد.

(٣) الآية ٢٣ من سورة محمد.

(٤) الآية ٥٤ من سورة الروم.

## فصل

وهذه فرقة الهذيلية : أصحاب أبي الهذيل محمد بن مكحول البصري<sup>(١)</sup> مولى عبد القيس، أحد رؤسائهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: إن الله تعالى ليس بخلاف خلقه، تعسوا، أليس هو القائل : ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ تعالى عن قولهم علواً كبيراً، وزعموا أن أهل الجنة لا حركة لهم، وأن الله تعالى لا يقدر على تحريكهم بل يصيرون جماداً لا يقدر على الحركة والبراح عن موضعهم، قالوا: ومع هذا إنهم في تلك الحالة أحياء يتلذذون لكنهم لا يأكلون ولا يشربون ولا يجامعون<sup>(٢)</sup>، ويمثّل هذا فرقة من الباطنية

(١) هو محمد بن الهذيل بن عبدالله بن مكحول، البصري العلاف، مولى عبد القيس، من أئمة المعتزلة، أخذ الاعتزال عن خالد الطويل عن واصل بن عطاء، له مقالات في الاعتزال ومجالسات ومناظرات، كلف بصره في آخره عمره، وتوفي بسامراء سنة ست وعشرين ومائتين.

انظر طبقات المعتزلة ص ٤٤، والأعلام ٣٥٥/٧.

وفضائح العلاف وضلالات كثيرة جداً، حتى كفره عدد من أئمة المعتزلة أنفسهم.

انظر الفرق بين الفرق ص ١٢٢.

(٢) انظر المصدر السابق.

وقد قال فيه الإمام ابن قيم الجوزية - رحمه الله تعالى - رداً على مقالته هذه بعد أن ذكر جهماً ومقالة:

وتلطف العلاف من أتباعه	فتأى بضحكة جاهل مجبان
قال : ألقناه يكون في الحركات لا	في الذات، وأعجباً لذا الهذيان
أيصير أهل الخلد في جناتهم	وجحيمهم كحجارة البنيان
ما حال من قد كان يقشى أهله	عند انقضاء تحرك الحيوان
وكذاك ما حال الذي رفعت يدا	ه أكلة من صحفة وخـوان
فتناهت الحركات قبل وصولها	للم عند تفتح الأسنان

يقال [لها] <sup>(١)</sup> الإسماعيلية، وكذلك قالت اليهود أيضاً، وليس هذا كما قالوا لأنه يقول [٥٢/أ] وقوله الحق : ﴿ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا﴾ <sup>(٢)</sup>. وقال أيضاً: ﴿يطوف عليهم ولدان مخلدون، بأكراب وأباريق وكأس من معين، لا يصدعون عنها ولا ينزفون، وفاكهة مما يتخيرون، ولحم طير مما يشتهون، وحرور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون، جزاء بما كانوا يعملون﴾ <sup>(٣)</sup>، وقال: ﴿وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين، في سدر مخضود وطلح منضود، وظل ممدود، وماء مسكوب، وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة، وفرش مرفوعة، إنا أنشأناهم إنشَاءً، فجعلناهم أبكاراً، عرباً أتراباً، لأصحاب اليمين﴾ <sup>(٤)</sup>. فنذكر الأكل والشرب والنكاح الذي لا مثله، وهذه الفرقة جعلوهم حجارة جامدة [معاقين] <sup>(٥)</sup> غير متحركين ولا ناعمين ، فالحذر منهم.

منه إلى قنر من القنـوان	وكذاك ما حال الذي امتدت يد	==
يبقى كذلك سائر الأزمان	فتناهد الحركات قبل الأخذ هل	
والله قد مسخت على الأبدان	تياً لها تيك العقول فإنها	
آثار والأخبار والقـرآن	تياً لمن أضحي يقدمها على أل	
التونيه لابن قيم الجوزيه مع شرحها للشيخ محمد خليل هراس ص ٣٥-٣٧.		
(١) لا توجد في الأصل ولا (ر)، وسيأتي كلام المصنف رحمه الله تعالى عن الإسماعيلية.		
(٢) الآية ٦٢ من سورة مريم.		
وأنظر في بيان معناها تفسير ابن كثير ١٢٩/٣.		
(٣) الآيات من ١٧-٢٤ من سورة الواقعة.		
وأنظر في بيان معناها : تفسير ابن كثير ٢٨٦/٤-٢٨٧.		
(٤) الآيات من ٢٧-٢٨ من سورة الواقعة.		
(٥) في الأصل و (ر) : [معاقين].		



## فصل

وهذه فرقة النظامية : أصحاب ابراهيم بن [سيار]<sup>(١)</sup> النظام ، مولى يحيى بن الحرث [النصري]<sup>(٢)</sup>، انفرد هو وفرقته قالوا: الإنسان روح من غير جسم<sup>(٣)</sup>، [ولا جسماً بلا روح]<sup>(٤)</sup>.

وأما قولهم : فإنه لم يرَ النبي ﷺ فكذبوا<sup>(٥)</sup>، لأن متحملي الأخبار عنه ﷺ

---

(١) في الأصل و (ر) : [سنان] ، والصواب ما أثبت وهو:

ابراهيم بن سيار بن هانيء البصري، أبو اسحاق، المعروف بالنظام، قيل: لإجادته نظم الكلام، وقيل: لأنه كان ينظم الخرز في سوق البصرة، وهو ابن أخت العلاف، ومنه أخذ الاعتزال، واليه تنسب فرقة النظامية من المعتزلة، خالط الثنوية والفلاسفة وأخذ عنهم الكثير، توفي ما بين سنة احدى وعشرين وثلاث وعشرين ومائتين.

انظر طبقات المعتزلة ص ٤٩-٥٢ ، والأعلام ١/٣٦.

وهو صاحب الطفرة المعروفة بطفرة النظام، وهي زعمه أنه يجوز ان يكون الجسم الواحد في مكان ثم يصير الى المكان الثالث ولم يمر بالثاني على جهة الطفرة، ويستدل لذلك بأدلة واهية، وهذا زعم محال.

انظر الملل والنحل ١/٥٥-٥٦.

وخطلاته وكفرياتة كثيرة جداً، حتى كفره بها أكثر شيوخ المعتزلة.

انظر الفرق بين الفرق ص ١٢٢-١٢٣.

(٢) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل الصواب : [البصري] بالباء الموحدة والصاد المهملة.

(٣) انظر المصدر السابق ص ١٣٥ حيث قال: (الفضيحة الثانية من فضائحه قوله: إن الانسان هو الروح، وهو جسم لطيف متداخل لهذا الجسم الكثيف، مع قوله: بأن الروح هي الحياة المتشابكة مع هذا الجسد، وقد زعم أنه في الجسد على سبيل المداخلة، وأنه جوهر واحد غير مختلف ولا متضاد.

(٤) كذا في الأصل و (ر)، ولعلها : [ولا روح بلا جسم].

(٥) هذا رد المصنف رحمه الله تعالى على النظامية في زعمهم أن أحداً لم يرا النبي ﷺ وانكارهم رؤية النبي ﷺ يتضمينه قولهم: الانسان روح من غير جسم

شاهدوه وسايروه وسمعوا عنه أخباره وأقواله وصلوا خلفه وجاهدوا معه، ونكح منهم ونكحوا منه، وهذا لا يحتاج لدليل لشهرته. وزعمت هذه الفرقة أن الإجماع يجوز عندهم على الضلالة وعلى الهدى<sup>(١)</sup>، وهذا خلاف قول رسول الله ﷺ : «ما اجتمعت أمتي على ضلالة»<sup>(٢)</sup> وقالوا: الإيمان مثل الكفر، والطاعة مثل المعصية، وهذا باطل أيضاً لأن الله تعالى يقول: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾<sup>(٣)</sup>، فمنع التسوية بينهم وهم يقولون بخلافه وأنهم سواء، وزعموا أخزاهم الله تعالى أن القرآن ليس بمعجزة<sup>(٤)</sup>، تعسوا وأفكوا ، أما وقفوا على قوله تعالى: ﴿قُلْ لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله، ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) انظر الفرق بين الفرق ص ١٤٣.

(٢) سنن ابن ماجه ١٢٠٢/٢، كتاب الفتن باب (٨) ح ٣٩٥٠.

وفي استناده : أبو خلف الأعمى، واسمه حازم بن عطاء، قال عنه الذهبي في الميزان ٥٢١/٤: كذب يحيى بن معين، وقال أبو حاتم : منكر الحديث.

(٣) الآية ٢٨ من سورة ص.

ويقول سبحانه: ﴿أَلَمْ يَكُنْ كَانَ مَوْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتُرُونَ﴾ الآية ١٨ من سورة السجدة.

ويقول جل شانه : ﴿فَجَعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُكْرِمِينَ مَالِكُمْ كَيْفَ تُحْكُمُونَ﴾ الآيتان ٣٦، ٣٥ من سورة القلم.

(٤) انظر الفرق بين الفرق ص ١٤٣، والملل والنحل ٥٦/١-٥٧، فالنظام يرى أن العباد باستطاعتهم أن يأتوا بمثل هذا القرآن في نظمه وحسن تأليف آياته وعلى ما هو أحسن منه، ولكن الله حال بينهم وبين ذلك وصرفهم عنه.

(٥) الآية ٨٨ من سورة الإسراء.

وقد تحدى الله تعالى الخلق أن يأتوا بسورة من مثله فقال سبحانه: ﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين . فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي أعدت للكافرين﴾ الآيتان ٢٣، ٢٤ من سورة البقرة.

كما تحداهم بعشر سور مثله فقال جل شانه : ﴿أم يقولون المتراه قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين . فإن لم يستجروا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون﴾ الآيتان ٢١٣، ٢١٤ من سورة هود.

## فصل

وهذه فرقة العطارية : أصحاب العطارى البصري<sup>(١)</sup> مولى بني سليم أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم، انفرد هو وفرقته بجواز موجودات لا نهاية لها، وأن الله تعالى لا يحصيها، ولا عنده لها عدد ولا مقدار<sup>(٢)</sup>، وهذا خلاف ما قال سبحانه وتعالى: ﴿وكل شيء أحصيناه كتاباً﴾<sup>(٣)</sup>. وقال: ﴿وأحصى كل شيء عدداً﴾<sup>(٤)</sup>. وقال: ﴿وكل شيء عنده بمقدار﴾<sup>(٥)</sup>. وقال: ﴿وما تسقط من ورقة إلا يعلمها، ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين﴾<sup>(٦)</sup>. وقال: ﴿وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين﴾<sup>(٧)</sup>. فبطل بهذا ما ذكروه، فالحذر منهم.

== وقد اعترف صناديد قريش بعجزهم أمام هذا القرآن، وحيرتهم في شأنه، وحين أسلم حمزة رضي الله عنه، وبدأت أعداد الداخلين في الاسلام تزيد أرسل المشركون من قريش عتبة بن ربيعة الى رسول الله ﷺ فعرض عليه عرضاً كثيرة ليترك هذا الأمر الذي جاء به فأسمعه الرسول ﷺ أوائل سورة فصلت فارتعد عتبة وخاف ورجع مذعوراً اليهم وهو يقول: سمعت قولاً والله ما سمعت مثله قط، والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة.... الى آخر كلامه)

انظر السيرة النبوية لابن هشام ١/٣١٢-٣١٤، وتفسير ابن كثير ٣/٦٢-٦٣.

(١) هو أبو المعتمر بن عمر العطار البصري مولى بني سليم أحد شيوخ المعتزلة وأئمتهم.

انظر الفصل ٤/١٩٤.

(٢) انظر نفس المصدر، والبرهان ص ٥٦، وعقائد التتئين وسبعين فرقه ص ٥٤.

ولم أقف - فيما أطلعت عليه من ذكره وفرقته غيرهم.

(٣) الآية ٢٩ من سورة النبا.

(٤) الآية ٢٨ من سورة الجن.

(٥) الآية ٨ من سورة الرعد.

(٦) الآية ٥٩ من سورة الأنعام.

(٧) الآية ٧٥ من سورة النمل.

## فصل

وهذه فرقة [البهشمية]<sup>(١)</sup> : أصحاب أبي هاشم [٥٢/ب] بن الجبائي<sup>(٢)</sup> شيخ الفرقة الأوله انفرد هو وفرقته بأن قالوا: المعلوم شئ وجوهر ولون وكون وقدرة، وهذا محال، لأن المعلوم لا شئ، وإنما الشئ هو الموجود، والموجود هو الشئ، وكل موجود شئ، وكل شئ موجود، وكل معدوم لا شئ، وما لا شئ معدوم، وزعموا أن من أذنب ذنوباً كثيرة وتاب منها إلا ذنباً واحداً أن توبته لا تقبل منه حتى يتوب من جميعها<sup>(٣)</sup>، وهذا أيضاً فاسد [لأن]<sup>(٤)</sup> من تاب من ذنب ولم يصر عليه [قبلت]<sup>(٥)</sup> توبته عنه أفرد ذلك أو لم يفرده، لأن الذنوب تتبعض بالنية والترك، وكلامهم مخالف الشرع، فالحذر منهم.

- 
- (١) في الأصل و (ر) : [المهشمية] بالميم بدل الباء.
- (٢) هو عبدالسلام بن محمد بن عبدالوهاب الجبائي، أبو هاشم، شيخ المعتزلة أيضاً، واليه تنسب البهشمية منهم، بلغ ما لم يبلغه من قبله، وكان كثير السؤال والمناقشة لأبيه حتى تآذى منه، وخالفه في عدد من المسائل، توفي سنة احدى وعشرين ومائتين.
- انظر العبر ١٢/٢، وطبقات المعتزلة ص ٩٤-٩٦.
- وهو صاحب الأحوال المعروفة بأحوال أبي هاشم، وهي اثباته لصفات لا موجودة ولا معنوية، ولا معلومة ولا مجهولة ... الى آخر تناقضاته التي كفره بها حتى اخوانه من المعتزلة، فضلاً عن غيرهم.
- انظر الفرق بين الفرق ص ١٩٥، والملل والنحل ٨٢/٨.
- وهذه الأحوال هي احدى المحالات الثلاث التي قيل فيها:
- مما يقال ولا حقيقته عنده مفهومة تدنو الى الأنسجام  
الحال عند الهاشمي والكسب عند الأشعري وطفرة النظام
- (٣) انظر الفرق بين الفرق ص ١٩٠.
- (٤) في الأصل و (ر) : [لا].
- (٥) في الأصل و (ر) : [قبل].

## فصل

وهذه فرقة [الفوطية]<sup>(١)</sup> : أصحاب هشام [الفوطي]<sup>(٢)</sup> أحد شيوخهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: بأن الله تعالى إذا خلق شيئاً لم يقدر أن يخلق مثله<sup>(٣)</sup>، وهذا باطل لأنه يقول وقوله الحق: ﴿أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم، بلى وهو الخلاق العليم، إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون، فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون﴾<sup>(٤)</sup>. وقال عز من قائل: ﴿أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم، وجعل لهم أجلاً لا ريب فيه فأبى الظالمون إلا كفوراً﴾<sup>(٥)</sup>، فدل بهذا على أنه يقدر يخلق مثلهم وخلافهم.

وزعموا أيضاً أن الله عز وجل لم يقدر أن يحيى الموتى بالمطر<sup>(٦)</sup>، وهذا باطل ، لأن الله عز وجل يقول: ﴿وأنزلنا من السماء ماءً طهوراً، لنحيى به بلدة ميتاً ونسقيه مما

(١) في الأصل و(ر) : [القرطبي] ، والصواب ما أثبت نسبة إلى هشام الفوطي شيخ هذه الفرقة. وقد سماها البغدادي في الفرق بين الفرق ص ١٥٩ ، والشهرستاني في الملل والنحل ٧٢/١ [الهشامية] نسبة إلى هشام، وسماها السكسكي في البرهان ص ٥٧، والواعظ في العقائد [الفوطية] نسبة إلى الفوطي.

(٢) في الأصل و(ر) : [القرطبي]، والصواب ما أثبت ، وهو: هشام بن عمرو الفوطي الشيباني، كان مقرباً عند المأمون العباسي، وإليه تنسب الهشامية أو الفوطية من المعتزلة.

انظر طبقات المعتزلة ص ٦١.

(٣) انظر البرهان للسكسكي ص ٥٨، والعقائد للواعظ ص ٦٢.

(٤) الآيات من ٨١-٨٢ من سورة يس.

(٥) الآية ٩٩ من سورة الإسراء.

(٦) انظر المصدرين السابقين.

خلقنا أنعاماً وأناسي كثيراً<sup>(١)</sup>، وقال: ﴿ونزلنا من السماء ماءً مباركاً فأنبتنا به جنات وحب الحصيد، والنخل باسقات لها طلع نضيد، رزقاً للعباد وأحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج﴾<sup>(٢)</sup>، فبطل بهذا ما قالوا والحمد لله، وزعموا أن الله تعالى لا يقدر أن يؤلف بين القلوب<sup>(٣)</sup>، كذبوا لأنه يقول في محكم كتابه: ﴿لو أنفقت مافي الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم، إنه عزيز حكيم﴾<sup>(٤)</sup>، [أفليس]<sup>(٥)</sup> قد ذكر أنه يؤلف بين قلوبهم؟ ونفى [أن يكون]<sup>(٦)</sup> معه من يؤلف بين القلوب<sup>(٧)</sup>؟ تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً، فالحذر منهم.



- 
- (١) الأيتان ٤٨ ، ٤٩ من سورة الفرقان.
  - (٢) الآيات من ٩ - ١١ من سورة ق.
  - (٣) انظر الفرق بين الفرق ص ١٦٠ ، والمثل والنحل ٧٢/١.
  - (٤) الآية ٦٣ من سورة الأنفال.
  - (٥) في الأصل : [فليس] وما أثبت من (ر).
  - (٦) في الأصل و(ر) : [من أن يكون].
  - (٧) ولهم عقائد أخرى كثيرة باطلة وضلالات منكرة. انظر الفرق بين الفرق ص ١٥٩ وما بعدها.

## فصل

وهذه فرقة القصبية : أصحاب جعفر القصاب بائع القصب<sup>(١)</sup>، كان هذا من جملة المعتزلة، أنفرد هو وفرقته [بأن]<sup>(٢)</sup> قالوا: ليس القرآن هو الذي [بالمصاحف]<sup>(٣)</sup>، وإنما هو غيره<sup>(٤)</sup>، وهذا خلاف قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفِكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ، رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا [ب/٣] مَطْهُرَةً، فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ، وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ، وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(٥)</sup> فذكر أن فيها [كتبا]<sup>(٦)</sup> مطهرة قيمة، وقال: ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ، وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ، إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ، لَا يَمَسُّهُ

---

(١) هكذا سماه ابن حزم في الفصل ١٩٧/٤، وسماه السكسكي في البرهان ص ٥٨ جعفر بائع القصب، وسمى فرقته القصبية، وسماه الواعظ في العقائد جعفر القصاب بائع القصب، ولعل الصواب ما ذكره المصنف ووافق ابن حزم.

ولم أجد - فيما اطّلت عليه- من ذكره أو ذكر فرقته غيرهم. والله أعلم.

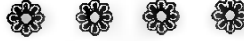
(٢) في الأصل و (ر) : [لأن].

(٣) في الأصل و (ر) : [هو بالمصاحف].

(٤) انظر المصادر السابقة. والمعتزلة جميعهم يقولون : إن القرآن كلام الله تعالى مخلوق، ولكن القصاب أنفرد بقوله الذي أورده المصنف.

(٥) الآيات من ١-٥ من سورة البينة.

الا المطهرون<sup>(١)</sup>، فنذكر أنه هو الذي بالمصاحف، ولهذا انه لا يمس [محدث]<sup>(٢)</sup>،  
وهؤلاء يقولون بخلافه، فالحذر منهم.



---

(١) الآيات من ٧٥ - ٧٩ من سورة الواقعة.

(٢) في الأصل و (ر) : [محدثا].

ومذهب الأئمة الأربعة أنه لا يمس المصحف الا طاهر، لقوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ وقول  
الرسول ﷺ في كتابه لعمرو بن حزم: «أن لا يمس القرآن الا طاهر».  
انظر المغني لابن قدامة ٢٠٢/١-٢٠٤ ت د / عبدالله التركي و د / عبدالفتاح الحلوم ومجموع الفتاوى  
لابن تيمية ٢١/٢٦٦.



## فصل

وهذه فرقة الغفارية<sup>(١)</sup>: أصحاب أبي غفار<sup>(٢)</sup> أحد شيوخهم وكبرائهم، انفرد هو وفرقته بأمر شنيعة اختصرت منها قولهم: بتحريم لحم الخنزير دون شحمه ودماعه<sup>(٣)</sup>، وهذا باطل لأن التحريم إذا وقع عاماً في شيء حرم جميعه ولم يتبعض<sup>(٤)</sup> فالحذر منهم.



---

(١) لم يورد البغدادي في الفرق بين الفرق ولا الشهرستاني في الملل والنحل اسم هذه الفرقة، وأوردها السكسكي في البرهان ص ٥٩ باسم العقارية، نسبة إلى أبي عقار أحد شيوخ المعتزلة، ولعله تصحيف، وأوردها الواعظ في العقائد باسم (الغفارية) وافق المصنف في ذلك.

(٢) لم أجد - فيما اطّلت عليه - أحداً بهذه الكنية إلا: المثنى بن سعيد، وقيل: ابن سعد الطائي البصري، قال عنه الذهبي: سمع أبا قلابه.

انظر المقتنى في سرد الكنى للذهبي ٧/٢ ت محمد المراد والتقريب ٤٦١/٢.

(٣) انظر البرهان للسكسكي ص ٥٩، وقد ذكر من عقائدهم إضافة إلى ما ذكره المصنف: أن مباشره الرجل للرجل فيما دون الفرج من الفخذين وغيرهما، حلال.

(٤) وقد جاء تحريم الخنزير في أكثر من آية من كتاب الله تعالى، منها قوله عز وجل: ﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير...﴾ الآية ٢ من سورة المائدة.

قال ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره ٧/٢: (قوله: ﴿ولحم الخنزير﴾: يعني إنسيه ووحشيه، واللحم يعم جميع أجزائه حتى الشحم).

## فصل

وهذه فرقة الهابطية<sup>(١)</sup>: أصحاب أحمد بن هابط<sup>(٢)</sup> أحد كبارهم وسادتهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: للعالم [خالقان]<sup>(٣)</sup> قديم وحديث، أحدهما الله تعالى، والآخر الكلمة التي يخلق بها<sup>(٤)</sup>، ويمثلها قالت الباطنية، كذبهم الله تعالى بقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾<sup>(٥)</sup>، وقال عز وجل: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّاهُ كُلُّ آلِهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾<sup>(٦)</sup>، وقال عز وجل: ﴿وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾<sup>(٧)</sup> وهم يقولون بخلافه، فالحذر منهم.

- 
- (١) سماها البغدادي في الفرق بين الفرق ص ٢٧٧ : (الخابطية) بالخاء المعجمة، نسب إلى شيخها أحمد بن خابط القدرى، ومثله الشهرستاني في الملل والنحل ٦٠/١، وابن حزم في الفصل ١٩٧/٤.
- وسماها السكسكي في البرهان ص ٥٩ (الخانطية) نسبة إلى أحمد بن حائط، ومثله الواعظ في العقائد ص ٦٢. ولعل الصواب أنها (الخابطية) بالخاء المعجمة وشيخها أحمد بن خابط. والله أعلم.
- (٢) لعله ابن خابط، وهو: أحمد بن خابط القدرى، كان من أصحاب النظام في الاعتزال هو والفضل الحدشي، وتوفي سنة ثنتين وثلاثين ومائتين.
- انظر الفرق بين الفرق ص ٢٧٧، والملل والنحل ٦٠/١.
- (٣) في الأصل و(ر): [خالقين].
- (٤) انظر نفس المصادر.
- (٥) الآية ٢٢ من سورة الأنبياء.
- (٦) الآية ٦١ من سورة المؤمنون.
- (٧) الآية ٢٦ من سورة الكهف.

## فصل

وهذه فرقة الرعينية: أصحاب إسماعيل بن عبدالله الرعيني<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: إن الله تبارك وتعالى لا يبعث الأجسام وإنما يبعث الأرواح<sup>(٢)</sup>، ويمثل هذا قالت الإسماعيلية أيضاً، وهذا باطل، يبطله قوله تعالى: ﴿زعم الذين كفروا أن لن يعثوا قل بلى وربي لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير﴾<sup>(٣)</sup>، فاقسم أنهم يبعثون، فعم ولم يخص، وسمى من أنكر ذلك كافراً، وقال: ﴿قتل الإنسان ما أكفره، من أي شيء خلقه، من نطفة خلقه فقدره، ثم السييل يسره، ثم أماته فأقبره، ثم إذا شاء أنشره﴾<sup>(٤)</sup> ولم يقل: ثم إذا شاء أنشر روحه دون جسمه، وقال: ﴿لا أقسم بيوم القيامة، ولا أقسم بالنفس اللوامة، أيحسب الإنسان أن لن نجتمع

---

(١) إسماعيل بن عبدالله الرعيني من أتباع محمد بن عبدالله بن مرة تلميذ أحمد بن خابط، الذي تنسب إليه فرقة الخاطبية، التي تقدم الكلام عنها، وكان إسماعيل هذا متأخر الوقت، وكان من المجتهدين في العبادة المنتظمين في الزهد، قال ابن حزم رحمه الله تعالى: (أدركته إلا أنني لم ألقه)، ثم أحدث أقوالاً سبعة فبرئ منه سائر المريه، وكفروه إلا من اتبعه منهم.

انظر الفصل لابن حزم ١٩٩/٤.

(٢) انظر نفس المصدر لابن حزم، والبرهان للسكسكي ص ٦١، والمعاند للواعظ ص ٦٣ قال الواعظ: (وهو اعتقاد الفلاسفة).

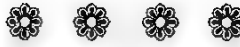
ومن عقائدهم كذلك: أن الروح إذا فارقت الجسد هي التي تلقى الحساب وتصير إلى الجنة أو النار هكذا أبداً بلا نهاية، وأن العالم لا يقنى وكان الرعيني يقول: إن العرش هو المدير للعالم، وإن الله تعالى أجل من أن يوصف بفعل شيء أصلًا.

انظر الفصل ١٩٩/٤، والبرهان ص ٦١.

(٣) الآية ٧ من سورة التغابن

(٤) الآيات من ١٧ - ٢٢ من سورة عبس.

عظامه، بلى قادرين على أن نسوي بنانه<sup>(١)</sup>، والبنان من الجسم، وقال: ﴿قل كونوا حجارة أو حديد، أو خلقاً مما يكبر في صدوركم، فسيقولون من يعيدنا، قل الذي فطركم أول مرة، فسيفضون إليك رؤوسهم ويقولون متى هو، قل عسى أن يكون قريباً<sup>(٢)</sup>، فعم [٥٣/ب] [بهذا]<sup>(٣)</sup> أنه يعيدهم ولا يخص الروح دون الجسم، وهذا دليل واضح، أفك من قال بخلافه، فالحذر منهم.



(٢) الآيات من ١ - ٤ من سورة القيامة.

(٣) الآيتان ٥٠ - ٥١ من سورة الإسراء.

وهذه الآيات صريحة في أن الله عز وجل سيبعث الناس ويعيدهم أحياء بعد موتهم، كما قال سبحانه: ﴿و لم ير الإنسان أنا خلقناه من لطفة فإذا هو خصيم مبين . وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي النظام وهي رميم . قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم﴾ الآيات من ٧٧-٧٩ من سورة يس.

قال ابن كثير رحمه الله تعالى: (قال مجاهد وعكرمة وعروة بن الزبير وقتادة: جاء أبي بن خلف لعنه الله، إلى رسول الله ﷺ وفي يده عظم رميم وهو يفتحه ويذروه في الهواء وهو يقول: يا محمد، أتزعم إن الله يبعث هذا؟ قال ﷺ: «نعم يبعثك الله تعالى ثم يبعثك ثم يحشرك إلى النار»، ونزلت هذه الآيات من آخر سورة يس).

تفسير ابن كثير ١/٥٨١.

وفي الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: وفيه «ليس من الإنسان شيء إلا يبلى إلا عظماً واحداً وهو عَجْبُ الذنْبِ، ومنه يركب الخلق يوم القيامة».

صحيح البخاري بشرحه ٦٩٠/٨ كتاب التفسير، تفسير سورة النبأ باب (١) ح ٤٩٣٥.

(٤) في الأصل: [هذا] وما أثبت من (ر).

## فصل

وهذه فرقة الميسرية : أصحاب أبي ميسرة<sup>(١)</sup> أحد شيوخهم، انفرد هو وفرقته بأن [قالوا]<sup>(٢)</sup>: النبوة مكتسبة، فمن بلغ الى الغاية القصوى بالصلاح أدرك النبوة والرسالة<sup>(٣)</sup>، وهذا باطل، لأن الله تعالى يقول في قصة مريم عليها السلام: ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيحاً، يَا أخت هَارُونَ مَا كَانَ أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغياً، فَأشارت إليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً، قال إني عبد الله أتاني الكتاب وجعلني نبياً، وجعلني مباركاً أينما كنت، وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً<sup>(٤)</sup>﴾. أفلا ترى الى قوله: ﴿وجعلني نبياً﴾: وهو إذ ذاك في المهد، وأعجب من هذا أن الله عز وجل ذكر يحيى نبياً قبل أن يخلقه، فقال عز من قائل: ﴿هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء، فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المغراب أن الله يشرك بيحيى مصدقاً بكلمة من الله وسيداً وحسوراً نبياً من

---

(١) هو محمد بن عبدالله بن (مسره)، هكذا ورد اسمه في الفصل لابن حزم ١٩٩/٤، ونسب اليه القول بمقالة الرعيني: إن العرش هو المدير للعالم، قال ابن حزم: (ويحتج بالفاظ في كتبه ليس فيها لعمري دليل على هذا القول، وكان يقول لسائر المريه: إنكم لم تفهموا عن الشيخ، فبرئت منه المريه أيضاً على هذا القول).

فإذا صح أن اسمه (مسره) فلعل اسم الفرقة (المسرية)، ولعلها والله اعلم (المريه) بالميم بعدها راء ثم ياء مشددة ولعل اسمه بن مره.

وقد سماها السكسكي في البرهان ص ٦١، والواظ في العقائد ص ٦٣ (الميسرية).

كما سماها المصنف رحمه الله تعالى، ولم أجد من ذكرها غيرهم. والله أعلم.

(٢) في الأصل: [قال]، وما أثبت من (ر)

(٣) انظر المصابر السابقه.

(٤) الآيات من ٢٧ - ٣١ من سورة مريم.

الصالحين ﴿١﴾، أفليس قد ذكر أنه [نبي] ﴿٢﴾ قبل أن يخلقه ﴿٣﴾؟ وهؤلاء يقولون بخلاف ذلك،  
فالحذر منهم.



- 
- (١) الأيتان ٢٨ ، ٢٩ من سورة آل عمران.  
(٢) في الأصل و (ر) : [نبياً].  
(٣) انظر تفسير ابن كثير ١١ / ٢٦٢.

## فصل

وهذه فرقة اليعجورية : أصحاب احمد بن علي يعجوري<sup>(١)</sup>، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم، انفرد هو وفرقته [بأن]<sup>(٢)</sup> قالوا: من ارتكب كبيرة كأخذ مال أو قتل نفس أو زنا أو غير ذلك وندم عن فعله وتاب عنه، أحكامه لا يلزمه منها شيء، وكذا إن دعا إلى مآثب عنه وعمله ثم ندم ثم تاب لا يلزمه شيء أيضاً، الى ما لا نهاية له<sup>(٣)</sup>. وهذا غير صحيح، لأن الشرع أوجب على القاتل قتلاً تاب عنه أو لم يتب، ولأنه لو كان الحال كما ذهبوا إليه لكان ذلك طريقاً الى اسقاط الحقوق، [وإنهماكاً]<sup>(٤)</sup> في المعاصي، لأنه بزعمهم إذا قتل ثم تاب لم يلزمه القتل، وكذلك إذا أخذ مالاً وتاب لم يلزمه الغرم أيضاً<sup>(٥)</sup>، وهذا خلاف الشرع، فالحذر منهم.

---

(١) أبو بكر أحمد بن علي بن أحمد بن الإخشيد، أحد رؤساء المعتزلة الثلاثة الذين انتهت اليهم رئاستهم، وافترقت على مذهبهم، والثاني: أبو هاشم الجبائي، والثالث: عبدالله البلخي المعروف بالكبي.

انظر الفصل لابن حزم ٢٠٣/٤، والبرهان للسكسكي ص ٦٢.

ولم يذكر ابن حزم (يعجوري)، وعند السكسكي أحمد بن علي البيعجور، واسم افرقه (البيعجوريه)، ومثله الواعظ في العقائد ص ٦٤.

(٢) في الأصل : [أن] وما أثبت من (ز).

(٣) انظر المصادر السابقة.

(٤) في الأصل و (ز) : [إنهماك].

(٥) انظر تفصيل القول في هذه المسألة في كتاب المغني لابن قدامة ١٢/٤٨٤ - ٤٨٥ ت د/ عبدالله التركي و د/ عبدالفتاح الطو.

## فصل

وهذه فرقة العبادية : أصحاب عباد بن [سليمان]<sup>(١)</sup> أحد تلامذة [القوطي]<sup>(٢)</sup>،  
خالف شيخه بأن قال: لا يقال إن الله تعالى خلق المؤمنين [ولا أنه]<sup>(٣)</sup> خلق الكافرين،  
ولكن خلق الناس أجمعين [لأن]<sup>(٤)</sup> المؤمن إنسان وإيمان، والكافر إنسان وكفر<sup>(٥)</sup>،  
وزعم هو وفرقته أن الله تعالى لم يخلق القحط [والمجاعة]<sup>(٦)</sup>، وهذا باطل، لأنه يقول  
عز وجل: ﴿ ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والشمرات .  
وبشر الصابرين ﴾<sup>(٧)</sup> . فذكر أنه يبلوهم بها لأنها [١/٥٤] من خلقه، وهم يقولون بخلافه  
فالحذر منهم .

- 
- (١) في الأصل و (ر) : [سلمان] بغير [ياء]، وهو:  
عباد بن سليمان الضمري، أحد رجال المعتزلة من الطبقة السابعة، له كتب معروفة، وقد بلغ مبلغاً  
عظيماً، وكان من أصحاب هشام القوطي. انظر طبقات المعتزلة ص ٧٧ .  
وقد نقل الأشعري في المقالات كثيراً من أقواله ١/٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٠٩، ٣١٢، ٣١٦ .
- (٢) في الأصل و (ر) : [القرمطي] .
- (٣) في الأصل و (ر) : [ولكن أنه] .
- (٤) في الأصل و (ر) : [لو أن أن] .
- (٥) انظر الفرق بين الفرق ص ١٦١، والفصل ٤/١٩٦، والبرهان ص ٦٣، وقول المصنف رحمه الله تعالى:  
إنه خالف شيخه القوطي في هذه المسألة فيه نظر:  
فإنه إنما أخذ هذه المقالة عنه، لأن القوطي كان يمنع من إطلاق كثير مما نطق به القرآن، قال  
البغدادي عند الكلام عن القوطي في خصلته هذه: ((ووافق صاحب عباد بن سليمان الضمري في  
هذه الضلالة، فمنع الناس أن يقولوا: إن الله تعالى خلق الكافر ... إلى آخر كلامه) .  
الفرق بين الفرق ص ١٦١
- (٦) في الأصل [المجاعة] وما أثبت من (ر) .  
انظر الفصل ٤/١٩٦، والبرهان ص ٦٣ .
- (٧) الآية ١٥٥ من سورة البقرة .



## فصل

وهذه فرقة المعمرية : أصحاب معمر البصري<sup>(١)</sup>، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم [وافق]<sup>(٢)</sup> هؤلاء البشريَّة بقولهم : إن الله لم يخلق لونا وطعماً، وقد تقدمت الحجة عليهم بما فيه كفاية<sup>(٣)</sup>، وانفردوا بأن قالوا: بأن الله تعالى لم يخلق موتاً ولا حياة وإنما ذلك فعل جسم بطبعه، وذهبوا في هذا مذاهب أهل الطبائع<sup>(٤)</sup>، وليس هذا كما ذكروا، لأن الله تعالى يقول في كتابه ﴿تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير، الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور﴾<sup>(٥)</sup> فذكر أنه خلق الموت والحياة يعني النطفة والتصوير<sup>(٦)</sup>، وهم منكرون ذلك، ويقولون بخلافه، فالحذر منهم.



---

(١) هو أبو عمرو معمر بن عباد السلمسي، من أعظم القدرية قرية في القرى بنفي الصفات ونفي القدر، قيل: إن الرشيد وجه به إلى ملك السند لينظره، فدم له ملك السند السم فمات سنة عشرين ومائتين.

انظر طبقات المعتزلة ص ٥٤ - ٥٦، والملل والنحل ١/٦٥، ٦٦.

(٢) في الأصل و (ر) : [وافقوا].

(٣) انظر ص ٣٢٩، عند الرد على فرقة البشريه.

(٤) انظر الفرق بين الفرق ص ١٥١ - ١٥٢، والملل والنحل ١/٦٦، والعقائد الواضحة ص ٦٦.

(٥) الأيتان ١، ٢ من سورة الملك.

(٦) انظر تفسير البغوي ٤/٣٦٩.

## فصل

وهذه فرقة الإسكافية : أصحاب محمد بن عبدالله الإسكافي<sup>(١)</sup>، انفراد هو وفرقته بأن قالوا : بأن الله تعالى لم يخلق العيدان ولا الطنابير وإنما الخالق لها ابن آدم<sup>(٢)</sup>، وهذا تمويه بارد وتلبيس ضعيف، بل هو الخالق لكل شيء العيدان وغيرها، ألا ترى الى قوله تعالى: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْتُونَ، وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾<sup>(٣)</sup> يعني الأصنام، والعيدان والطنابير أحسن [حالاً منها]<sup>(٤)</sup>، وقد [ذكر]<sup>(٥)</sup> أنه خالقها، وإنما أحدث أصحاب الملاحى بما صنعه، لا الخلق، فجعلوها خلقاً للصنعة، وهو بخلافه فالحذر منهم.

- 
- (١) هو محمد بن عبدالله، ابو جعفر الاسكافي، من متكلمي المعتزلة وأحد أئمتهم، تنسب اليه فرقة (الاسكافية)، بغدادى، أصله من سمرقند، كان المعتصم يعظمه كثيراً، توفي سنة أربعين ومائتين. انظر الأعلام ٩٢/٧.
- (٢) انظر البرهان للسكسكى ص ٦٢.
- (٣) والإسكافي وفرقته ضلالات أخرى غير ما أورده المصنف. انظر الفرق بين الفرق ص ١٦٩ وما بعدها.
- (٤) الأيتان ٩٥ ، ٩٦ من سورة الصافات.
- (٥) في الأصل و (ز) : [حال منه] .
- (٥) في الأصل : [ذكروا] وما أثبت من (ز).

## فصل

وهذه فرقة المبتورة<sup>(١)</sup> : أصحاب الكثير الأبر، الذي يلقب بكثير [النوى]<sup>(٢)</sup> انفرد هو وفرقته بأن قالوا: بيعة [أبي]<sup>(٣)</sup> بكر وعمر رضي الله عنهما ليست بخطأ، لأن علياً رضي الله عنه ترك ذلك لهما، وتوقفوا عن إمامة عثمان رضي الله عنه، [وقالوا: علي]<sup>(٤)</sup> رضي الله عنه إمام حتى يبيع.

الجواب : وقد تقدم الكلام عليهم في ذلك في باب الإمامة<sup>(٥)</sup> فأغنى عن الإعادة ههنا والله أعلم.

تمت المقالة في ذكر فرق المعتزلة مختصرة بعون الله، وهذا موضع أحببت أن أذكر فيه [شيئاً]<sup>(٦)</sup> من تكذيبهم لقضاء الله تعالى وقدره في خلقه، ثم اتبعه قولهم في

- 
- (١) هذه الفرقة عدما مؤرخوا الفرق من فرق الزيدية.
- انظر مقالات الاسلاميين ١/١٤٤، والفرق بين الفرق ص ٢٢، والمل والنحل ١/١٦١، وانظر لوامع الأنوار البهية للسفاري ١/٨٥.
- ولم يعدما من المعتزلة سوى المصنف رحمه الله تعالى، وتابعة الواعظ في العقائد. والصواب أنها من الزيدية، وما ذكره المصنف من عقيدتها يدل على ذلك.
- (٢) في الأصل و (ز) : [التبري]، والصواب ما أثبت، لأنه كان يسمى [كثير النوى]. وانظر المصادر السابقة.
- وهو كثير بن اسماعيل النواء، ابو اسماعيل، شيعي جلد، ضعفه أبو حاتم والنسائي، وقال ابن عدي: مغرط في التشيع، وقال السعدي: زانغ.
- انظر ميزان الاعتدال ٢/٤٠٢.
- (٣) في الأصل و (ز) : [أبو].
- (٤) في (ز) : [وعلي أعلى].
- (٥) انظر ص ٨٥.
- (٦) في الأصل وفي (ز) : [شيء].

خلق القرآن ، وإنكارهم الشفاعة وعذاب القبر والحساب ونصب الميزان وغير ذلك إن شاء الله تعالى، وإنما اعتمدت بذكره ههنا لأنهم أكثر الناس إنكاراً، فجعلته عقيب فرقهم، وبالله الثقة.



**الباب السادس**  
**المقالة في القضاء والقدر**



## باب المقالة في القضاء والقدر وذكر الاختلاف بيننا وبينهم

اعلم -أيديك الله للصواب- أن هؤلاء قديرون أنكروا هذا الاسم وقالوا: لا يجوز أن نسمى به من طريق اللغة وإنما أول مخالفونا أنا نقول: [لا قدر]<sup>(١)</sup>، وكيف ينسب إلينا ما نجده؟ وهذا منهم [محال]<sup>(٢)</sup> بين، بل هذا الاسم لازم لهم لأنهم يضيفون القدر لأنفسهم ومخالفهم جعله لله تعالى دون نفسه ومدعي [ب/ه٤] الشيء لنفسه أولى بأن ينسب إليه، لا إلى من جعله لغيره، وكذا أنكروا أن [يكونوا]<sup>(٣)</sup> مخيرة ونسبوا ذلك إلينا وليس كذلك أيضا، لأن الله تعالى خلق الخلق على محبة ما نهى وكراهية ما أمر<sup>(٤)</sup>، ولم يجعل المشيئة إليهم، ولو فعل ذلك لكان قد ظلمهم، لكنه جعل المشيئة إلى نفسه، يعصمهم [ممن]<sup>(٥)</sup> أراد بهم، ويتفضل عليهم من فضله بما لا يريدون ولا يشتهون، فكيف يرجع هذا المخلوق إلى ما أمر به وهو يكرهه ويتقل عليه أن لا يتفضل عليه مولاه؟ ولهذا قيل: إن بعض القدرية سأل سهل بن عبد الله<sup>(٦)</sup> عن

(١) في الأصل و(ر) : [لا القدر].

(٢) في الأصل و(ر) : [محاله].

والمحال: التكلف، انظر لسان العرب مادة : «محل».

(٣) في الأصل و(ر) : [تكون].

(٤) قال سبحانه وتعالى : ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ وَآلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فِإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ الآيات ٣٧ - ٤١ من سورة النازعات.

(٥) في الأصل و(ر) : [ممن].

(٦) لعله أبو محمد سهل بن عبد الله بن يونس بن عيسى التستري - نسبة إلى تُسْتَرِيضم التاء وسكون السين المهملة وفتح التاء الثانية بلدة في خوزستان - أحد أئمة الصوفية، وعلماهم المتكلمين، له كتاب في التفسير، وكتاب وقائق المحبين، توفي في البصرة سنة ثلاث وثمانين ومائتين. انظر حلية الأولياء ١٨٩/١٠، وفيات الاعيان ٤٢٩/٢ ترجمه ٢٨١، والأعلام ٢١٠/٣.

المخيرة من هم وعن القدرية من هم؟ فقال: أنتم أولئك، قالوا: كيف ذلك؟ قال: لأنكم تخيرتم في الملك وادعيتم الحول والقوة لأنفسكم بالتمكن والتخير، وليس في سلطان الله تعالى شيء خارج عن علمه وإرادته، فصح بادعائكم [أنكم القدرية]<sup>(١)</sup> والمخيرة، ونحن لا نقول بقولكم، بل الحول والقوة لله سبحانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، لأنه ليس شيء [خارجاً]<sup>(٢)</sup> عن ملكه، فأفحمه بذلك، فصح بهذا ما قلناه، وانكسر ما قالوا والحمد لله رب العالمين.

ثم نرجع الى ذكر عقيدتهم فيه فنقول: قالوا: قضاء الله وقدره في معاصي عباده منهم بونه، وأنه تعالى يريد منهم ما لا يكون، ويكون منهم ما لا يريد، وأنه لم يخلق أفعال العباد بل هم الخالقون لها بونه<sup>(٣)</sup>، وأن العبد مخير يفعل ما يشاء من خير وشر، ليس لله تعالى في فعله صنع، قالوا: ولأنه لو كان له صنع في فعل عبده لما سأل عنه، ولو أنه سأل عنه لكان جوراً منه، قالوا: والعبد إذا تغذا بغذاء حرام ليس من رزق ربه، بل هو من رزق نفسه<sup>(٤)</sup>، قالوا: وقد يقتل الإنسان دون أجله<sup>(٥)</sup>، قالوا: وعلم الله تعالى سابق غير سابق<sup>(٦)</sup>، والعباد يشاؤون لأنفسهم ما لا يشاء ربهم لهم، وأنهم قادرين على الخروج من علمه، وأنهم يجعلون لأنفسهم قوة يفعلون بها ما

(١) في الأصل و (ر) : [أن القدرة].

(٢) في الأصل و (ر) : [خارج].

(٣) انظر رسالة (المختصر في أصول الدين) للقاضي عبد الجبار المعتزلي، ضمن رسائل العدل والتوحيد ص ٢٠٨.

(٤) انظر مقالات الاسلاميين ١/٣٢٢.

(٥) نفس المصدر ١/٣٢١.

(٦) سيأتي بيانها عند المصنف ص ٣٦٢.



أرادوا، وأن [أمر]<sup>(١)</sup> الاستطاعة اليهم دون ربهم. وأبطلوا شفاعة النبي ﷺ باخراج أهل الكبائر من أمته من النار، وأنكروا رؤية الله تعالى لأوليائه، وأنكروا عذاب القبر، وسؤال الملكين منكر ونكير، ونصب الميزان، وقالوا بخلق القرآن نظير [قول]<sup>(٢)</sup> المشركين من إخوانهم الذين قالوا: ﴿إن هذا الاقوال البشر﴾<sup>(٣)</sup>، وزعموا أن القرآن مخلوق كقول البشر، وليس كذلك، وأبطلوا الدعاء للميت لأنه بزعمهم لا ينفعه ذلك، وأبطلوا أيضاً الصدقة عنه، في كلام لهم يطول شرحه، أنا مبين منه ما تجتري به إن شاء الله وبه الثقة<sup>(٤)</sup>. وغلا قوم منهم غلوا شديداً الى أن قالوا: إن الله عز وجل لا يعلم الشيء قبل أن يكون، وكذبوا، بل هو سبحانه [أ/٥٥] يعلم الشيء الذي يكون قبل أن يكون، [ويعلم ما لا يكون أن يكون أن كيف كان لو كان يكون، فأما علمه للشيء الذي يكون قبل أن يكون]<sup>(٥)</sup> فدليله فيه قوله تعالى: ﴿ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحاً إنا موقنون﴾<sup>(٦)</sup> فأخبر أن هذا سيكون منهم قبل أن يكون [وهو يكون]<sup>(٧)</sup>، وأما الذي علم أنه لا يكون لو كان وهو لا يكون فدليله قوله تعالى حكاية عن قول من وقف على النار: ﴿ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا

(١) في الأصل و (ر) : [الأمر].

(٢) في الأصل و (ر) : [قول].

(٣) الآية ٢٥ من سورة المذثر.

(٤) سيأتي تفصيل ما أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى من عقائد المعتزلة والرد عليها.

(٥) ما بين القوسين سقط من (ر).

(٦) الآية ١٢ من سورة السجدة.

(٧) ما بين القوسين سقط من (ر).

وانظر تفسير ابن كثير ٤٥٨/٣.

يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون ﴿١﴾ فأخير سبحانه [أنهم] <sup>(١)</sup>  
لو ردوا الى الدنيا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون، وهو أعلم [منهم] <sup>(٢)</sup> تعالى بما لا  
يكون لو كان يكون، وهو لا يكون [لله] <sup>(٣)</sup>، لأنهم لا يردون الى الدنيا أبداً، [فافهم أيديك  
الله حقيقة ذلك] <sup>(٤)</sup>.



- 
- (١) الايتان ٢٧ ، ٢٨ من سورة الأنعام.  
وانظر معناها نفس المصدر ١٢٨/٢ .  
(٢) في الأصل : [أنه] ، ولا توجد في (ر) .  
(٣) في الأصل و (ر) : [منه] .  
(٤) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل الصواب حذف لفظ الجلالة .  
(٥) في الأصل و (ر) : [فافهم ذلك - أيديك الله حقيقته] .

## فصل

ويعد هذا فأول ما يجب عليك - أرشدك الله - أن تعلم من هذا الباب أنه ليس معنى القضاء والقدر معنى الإكراه، والإجبار، وإنما معناه الإخبار عن تقدم علمه سبحانه وتعالى فيما يكون من أفعال عباده واكتسابهم لها، وصنورها عن تقدير منه، وحلولها خيرها وشرها، إبطالاً لمذهب الثنوية<sup>(١)</sup> وهم الذين يقولون: السماء خالية بلا مدبر، ويقولون الأباطيل: نور وظلام فالنور حي والظلام ميت، وأن خالق الخير غير خالق الشر، وادحاضاً<sup>(٢)</sup> لمن زعم أن الله تعالى لا يعلم الشيء قبل أن يكون، ولهذا جعل رسول الله ﷺ العلم به والاعتقاد به من شرائط صحة الإيمان، بقوله للرجل الذي سأل عن الإيمان: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وأن تؤمن بالقدر خيره وشره»<sup>(٣)</sup> ولهذا قال الله تعالى: ﴿ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله﴾<sup>(٤)</sup> لأن اثباته إيمان، وإنكاره كفر، ولذلك إن الله تعالى علم وشاء وقدر وأمر ونهى وعصم ووفق وترك وخذل وأثاب وعاقب وتولى وتبرأ، وكل أعمال العباد داخلة في هذا [فالتصديق]<sup>(٥)</sup> في ذلك إيمان، والجحود عنه كفر، من عمل خيراً وجب عليه الشكر، ومن عمل شراً وجب عليه الاستغفار، فافهم المعنى أيديك الله.

(١) وقد عرف به المصنف رحمه الله هنا، وهم الذين يزعمون ان النور والظلمة أزليان قديمان ويؤلوهنهما .

انظر الملل والنحل ١/٢٤٤.

(٢) معطوف على قوله: ابطالاً.

(٣) هذا جزء من حديث جبريل عليه السلام المشهور وسؤاله للرسول ﷺ.

(٤) الآية ٥ من سورة المائدة.

(٥) في (ر): [في التصديق].

وبعد ذلك فاعلم أن أصل القدر العلم والكتاب والكلمة والمشينة<sup>(١)</sup>، قال الله تعالى في العلم: ﴿وَقَمِينًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾<sup>(٢)</sup>، أي أعلمناهم بذلك، وقال في الكتاب: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾<sup>(٣)</sup> أي كتبناه في لوح محفوظ، وقال في الكلمة: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتَا [هه/ب] لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنْهَمَ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِن جندنا لهم الغالبون﴾<sup>(٤)</sup>، وقال أيضاً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمُ مِنَ الْحَسَنَىٰ أُولَٰئِكَ عِنْدَنا بِمَعْدُونٍ﴾<sup>(٥)</sup>، وقال: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْيُنِهِمْ أَغْلَالًا فَبُهِتَ إِلَى الْأُذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ وَسَاءَ عَلَيْهِمْ أَنْ يُذَكَّرْتُمْ إِنْ لَمْ تُذَكِّرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ إِنَّمَا تُذَكِّرُ مَنْ أَتَىٰكَ مِنَ الذِّكْرِ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَجْرٍ كَرِيمٍ﴾<sup>(٦)</sup> فذكر أن القرآن قد حق عليهم أنهم من أهل النار فلا ينفع انذارهم من الذي قد سبق في علمه، وقال في المشينة: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ

(١) قسم الإمام ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى القضاء والقدر الى أربع مراتب:

الأولى: علم الرب سبحانه بالأشياء قبل كونها.

الثانية: كتابته لها قبل كونها.

الثالثة: مشيئته لها.

الرابعة: خلقه لها.

انظر شفاء العليل ص ٦٣.

(٢) الآية ٤ من سورة الإسراء.

(٣) الآية ١٢ من سورة يس.

(٤) الآيات من ١٧١ - ١٧٣ من سورة الصافات.

(٥) الآية ١٠١ من سورة الأنبياء.

(٦) الآيات من ٧ - ١١ من سورة يس.

نفس هداها<sup>(١)</sup>، وقال: ﴿ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً﴾<sup>(٢)</sup>، وقال :  
﴿وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين﴾<sup>(٣)</sup>، ولأنه لا ينبغي لأحد أن يقول:  
[يكون]<sup>(٤)</sup> في الدار شيء ما يريد الله، إلا على وجه النهي أنه ينهى عنها، فمن أراد  
غير هذا فقد كفر، لأنه يجعله مقهوراً على ما لم يريده، وليست هذه صفتة، لأنه القاهر  
غير المقهور، وكذا من زعم أن المشيئة إليه<sup>(٥)</sup> وهو فيها مخير ممكن، أو زعم أن الخير  
من الله والشر من إبليس، أو أن الله تعالى لا يعلمه [شيئاً]<sup>(٦)</sup> حتماً فقد كفر أيضاً،  
وقد خرج عن الاسلام، تعالى الله عن قولهم وافكهم علواً كبيراً.



(١) الآية ١٢ من سورة السجدة.

(٢) الآية ٩٩ من سورة يونس.

(٣) الآية ٢٩ من سورة التكويد.

(٤) كذا في الأصل و (ر) ولعل الصواب : [لا يكون

(٥) أي إلى الإنسان.

(٦) في الأصل و (ر) : [شيء].

## فصل

وأعلم أن معنى القضاء والقدر : الحتم، فهو يتفرع إلى تسعة معان: خمسة نحن والقديرون مجتمعون عليها وأربعة [مختلفون]<sup>(١)</sup> فيها، فالذى نحن وإياهم مجتمعون عليها: قضاء الحكم، وقضاء الموت، وقضاء الصنع، وقضاء الفرض، وقضى: بمعنى فرغ، فمن الدليل على قضاء الحكم قوله تعالى: ﴿قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم﴾<sup>(٢)</sup> أي: يحكم بيننا وهو الحاكم العليم<sup>(٣)</sup>، والذي في قضاء الموت قوله تعالى: ﴿فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر﴾<sup>(٤)</sup> أي: منهم من قد مات ومنهم من ينتظر الموت، والدليل على قضاء الصنع قوله تعالى: ﴿فأقض ما أنت قاض﴾<sup>(٥)</sup> أي: فاصنع ما أنت صانع<sup>(٦)</sup>، ولو قال قائل: فاعمل ما أنت عامل لكان صوابا، والدليل على قضاء الفرض قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى﴾<sup>(٧)</sup> الآية، أي: فرض عليكم، والدليل على القضاء بمعنى فرغ قوله تعالى: ﴿فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله﴾<sup>(٨)</sup> أي فاذا فرغتم منها فانهبوا حيث شئتم، وكذا

(١) في الأصل و (ر) : [مختلفين].

(٢) الآية ٢٦ من سورة سبأ.

(٣) انظر تفسير ابن كثير ٣/٥٢٨.

(٤) الآية ٢٣ من سورة الأحزاب.

(٥) الآية ٧٢ من سورة طه.

(٦) انظر تفسير ابن كثير ٣/١٥٨.

(٧) الآية ١٧٨ من سورة البقرة.

(٨) الآية ١٠ من سورة الجمعة.

قوله تعالى: ﴿قضى الأمر الذي فيه تستفتيان﴾<sup>(١)</sup> أي فرغ منه، فهذه خمسة المجمع عليها  
وأما [١/٥٦] الأربعة المختلف فيها فإنها قضاء العلم وقضاء الكتب، وقضاء الخلق،  
وقضاء الأمر، وفيه أربعة فصول:



---

(١) الآية ٤١ من سورة يوسف.

## الفصل الأول منها في قضاء العلم

والخلاف بيتنا وبينهم فيه، والذي ذهبنا إليه أن الله تعالى قد قضى من أمره على عباده ما سيكون منهم، دليلنا عليه قوله تعالى: ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلمن علواً كبيراً﴾<sup>(١)</sup>، أي أعلمهم سبحانه ما كتب عليهم في علمه السابق الذي هو كائن فيهم، من فساد وعلو وخير وشر ونفع وضر<sup>(٢)</sup>، أنه سيكون حتماً عليهم الذي منه لوقوعه فيهم وسباقه لهم من سابق علمه الذي قد فرغ [منه]<sup>(٣)</sup> في لوح محفوظ لا يقدرّون على الخروج منه، لأنه يقول سبحانه: ﴿ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير﴾<sup>(٤)</sup>، من قبل أن يخلقها [فقدل ذلك على ما قلناه]<sup>(٥)</sup> وقد أحسن الذي قال:

والجد أنهض بالفتى من عقله      فانهض بجد من حوادث أو ذر  
ما أقرب الأشياء حين يسوقها      قدر، وأبعدها إذا لم [يقدر]<sup>(٦)</sup>

وخالفنا القدرية في ذلك فقالوا: العلم سابق كما ذكرتم، لكنه غير سابق، وإنما سباقته من فاعله وهو العبد، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿ما أصابك من حسنة فمن الله.

(١) الآية ٤ من سورة الإسراء.

(٢) انظر تفسير ابن كثير ٢٥/٣.

(٣) في الأصل و (ر): [منهم].

(٤) الآية ٢٢ من سورة الحديد.

(٥) في الأصل: [قدل ذلك ما قلناها]، وما أثبت من (ر).

(٦) كذا في الأصل و (ر) ولعلها: [تقدر] بالمشاء الفوقية.



وما أصابك من سيئة ﴿ أي: من شر ﴿فمن نفسك﴾<sup>(١)</sup>، قالوا: وهذا دليل على أن العبد هو الذي يسوق الشر لنفسه دون ربه، وربّه يسوق له الخير دونّه، وهذا باطل، وإنما المعنى: أن الله تعالى حكى لرسول ﷺ مقالة الكافرين فيه، [وتشتمهم]<sup>(٢)</sup> به فقال عز من قائل: ﴿وان تصبهم حسنة يقولوا هذا من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك﴾ أي لشؤمك، فقال الله تعالى: قل لهم يا محمد: ﴿كل من عند الله﴾ الخير والشر ﴿لما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ما أصابك من حسنة﴾ أي من خير فبهديك لك لا بضلالي، ﴿وما أصابك من سيئة﴾ من شدة فيذبذبك بابتلائني لك حينما [لم] ﴿أهدك﴾ وارسلك للناس رسولا﴾<sup>(٣)</sup> فدل على أن الخير والشر والضلال والهدى كله من الله تعالى<sup>(٤)</sup> لأنه يقول وقوله الحق: ﴿ومن يهدي الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكماً وصماً ماؤاهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيراً﴾<sup>(٥)</sup> وقال: ﴿ويخوفونك بالذين من دونه ومن يضلل الله فما له من هاد ومن يهدي الله فما له من مضل أليس الله

(١) الآية ٧٩ من سورة النساء.

(٢) في الأصل: [وتشتمهم]، وما أثبت من (ر).

(٣) إضافة يقتضيها السياق .

(٤) الآيتان ٧٨ ، ٧٩ من سورة النساء.

(٥) انظر تفسير ابن كثير ١/٢٧٧ - ٢٧٨ هـ.

حيث قال رحمه الله تعالى في معرض تفسيره لهتين الآيتين: (وقال ابن أبي حاتم بسنده إلى مطرف بن عبد الله - قال: ما تريون من القدر؟ أما تكفيكم هذه الآية التي في سورة النساء: ﴿وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله . وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك﴾ أي : من نفسك، والله ما وكلوا إلى القدر وقد أمروا وإليه يصيرون! وهذا كلام متين قوي في الرد على القدرية والجبرية أيضاً).

وانظر مجموع الرسائل والمسائل لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ٤/٣١١.

(٦) الآية ٩٧ من سورة الإسراء.

بعزيز ذي انتقام ﴿<sup>(١)</sup> وقال: ﴿فمن يرد الله أن يهديه [٥٦/ب] يشرح صدره للإسلام \* ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الدين لا يؤمنون﴾<sup>(٢)</sup>، وقال: ﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة، ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء، ولتسألن عما كنتم تعملون﴾<sup>(٣)</sup> فذكر سبحانه أنه يهدي ويضل ويفعل ما يشاء كما قال، وأما المخالف إلى أنه يهدي ولا يضل، ومن قال بخلاف ما قاله سبحانه وتعالى فقد خسر خسراناً مبيناً، مع أنه لو قيل لهم: فأخبرونا عن قواكم: إن علم الله سابق غير سابق، [أكان]<sup>(٤)</sup> قد علم الكفر قبل أن يكون وأراد أن لا يكون أم لا؟ فإن قالوا: بل علم أن الكفر يكون وأراد أن لا يكون فقد جعلوا لله [شريكاً]<sup>(٥)</sup> يُكُون ما أراد أن لا يكون، وهذا خلاف الشرع، وإن قالوا: بل علم أن الكفر يكون وأراد أن يكون فقد وافقوا وسقط محالهم، وبالله التوفيق.

وبعد هذا فاعلم أن الهدى هدايان<sup>(٦)</sup>: هدى دلالة، وهدى تأييد وتوفيق، فهدى الدلالة: هو الذي تقدر عليه الرسل عليهم السلام [لتبئيه]<sup>(٧)</sup> والدعاء إلى الله تعالى، ألا ترى إلى قوله: ﴿وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض ألا إلى الله تصير الأمور﴾<sup>(٨)</sup>.

(١) الايتان ٣٦ ، ٢٧ من سورة الزمر.

(٢) الآية ١٢٥ من سورة الأنعام.

(٣) الآية ٨ من سورة الشورى.

(٤) في الأصل و (ر) : [أو كان] .

(٥) في الأصل و (ر) : [شريك] . (٦) هذه أقسام الهداية، هداية إرشاد وهداية توفيق .

(٧) كذا في الأصل و (ر)،، ولعلها : [لتبئيه] أو [لتبئيته] . والله أعلم.

(٨) الايتان ٥٢ ، ٥٢ من سورة الزخرف.

وأما هدى التأييد والتوفيق: فإنه تعالى تفرد به<sup>(١)</sup> لدليل: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، فإن قالوا: كلامكم واحتجاجكم بالهدى والضلالة صحيح لكنه على جهة التسمية لهم بالضلالة والهداية لا على أنه أضلهم، وهذا جائز في لغة العرب، قلنا: هذا باطل، لأن لغة العرب على غير ما ذهبتم إليه ووهتم به على ضعفاء العقول، لأن لبيدًا يقول:

أي تقوى ربنا خير [نفل]<sup>(٣)</sup>      وبإذن الله ريثي وعجل  
[من هداه سبل]<sup>(٤)</sup> الخير اهتدى      ناعم البال ومن شاء أضل<sup>(٥)</sup>

(١) انظر تيسير العزيز الحميد ص ٢٠٠.

(٢) الآية ٥٦ من سورة القصص

وقد نزلت هذه الآية في أبي طالب عم النبي ﷺ، كما جاء في الصحيحين عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة جاء رسول الله ﷺ فوجد عنده أبا جهل وعبدالله بن أمية بن المغيرة، فقال رسول الله ﷺ «يا عم قل لا اله الا الله كلمة أشهد لك بها عند الله» فقال أبو جهل وعبدالله بن أمية: يا أبا طالب، أترغب عن ملة عبدالمطلب؟ فلم يزل رسول الله ﷺ يعرضها عليه، ويعيد له تلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم: هو على ملة عبدالمطلب، وأبي ان يقول: لا اله الا الله، فقال رسول الله ﷺ «لاستخفرن لك مالم أنه عنك» فأنزل الله عز وجل: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قَرَبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ وأنزل الله في أبي طالب، فقال لرسول الله ﷺ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾.

صحيح البخاري بشرحه ٢٢٢/٢ كتاب الجنائز باب (٨٠) ح ١٢٦٠، وصحيح مسلم بشرحه ٢١٤/١

— ٢١٥، كتاب الإيمان، باب الدليل على صحة اسلام من حضره الموت.

(٢) في الأصل و (ر) : [نفل].

(٤) في الأصل و (ر) : [من هداه الله سبيل].

(٥) ديوان لعبيد بن ربيعة ص ١٢٩. وبين هذين البيتين قوله:

احمدُ الله فلانَدُ لـــــــ  
بيديه الخير ماشاء ففعل

أفترون ليبدأ أراد بقوله: ومن شاء أضل، أي: سماه ضلالاً لا هدى، لا يقول به إلا من لا يعرف لغة العرب، ومع هذا فإن [الإصابة]<sup>(١)</sup> التي ذكرها الله تعالى في الحسنة والسيئة فعل منه بعبده، لا فعل عبده بنفسه، لأنه يقول سبحانه: ﴿وما أصابك﴾ والمصيب ههنا هو الله تعالى لأنه الفاعل، والمصاب العبد، لأنه المفعول به، وإلا فلو كان كما قلتُم [لما قال]<sup>(٢)</sup>: ﴿ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك﴾ فيبطل بهذا ما ذهبتُم إليه والحمد لله.

هذا بعض القول بيننا وبينهم في قضاء العلم مختصراً والله أعلم.



---

(١) في الأصل و (ر) : [إصابة].

(٢) في الأصل و (ر) : [لقال].

## فصل

وأما قضاء الكتب: فاعلم أن حكمه [1/57] كحكم قضاء العلم كما تقدم ذكره  
 وإن اختلف [لفظهما] <sup>(١)</sup> بدليل قوله تعالى لرسول ﷺ : ﴿قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله  
 لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ <sup>(٢)</sup>، أي: إلا ما علمه الله لنا وكتبه علينا  
 وقضاه وقدره من خير وشر، وفرغ منه في لوح محفوظ، وأنه سيكون، لا يقدر أحد  
 أن يجعله أن لا يكون، وكذا قال الله تعالى : ﴿كتب الله لأغلبن أنا ورسلي﴾ <sup>(٣)</sup> أي:  
 حكم وقضى، وقال: ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾ <sup>(٤)</sup> أي: أوجب [عليها] <sup>(٥)</sup> وقال:  
 ﴿لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم﴾ <sup>(٦)</sup>، وخالفونا فيه وقالوا: إنا

(١) في (ر): [لفظها].

(٢) الآية ٥١ من سورة التوبة، وانظر معناها في تفسيرها في تفسير البنوي ٢/٢٩٩.

وقد ورد في وصية رسول الله ﷺ لابن عباس رضي الله عنهما: «واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن  
 ينفعوك لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك لم يضروك إلا بشيء قد  
 كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف». مسند الإمام أحمد ١/٢٩٢، وسنن الترمذي ٤/٣٧٦  
 باب (٥٩) ح ٢٥١٦، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ٢/٣٠٩.

وفي حديث جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره،  
 حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطاه لم يكن ليصيبه».

سنن الترمذي ٤/٣٩٣ كتاب القدر، باب (١٠) ح ٢١٤٤، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي  
 ٢/٢٢٧.

(٣) الآية ٢١ من سورة المجادلة.

(٤) الآية ٥٤ من سورة الأنعام.

(٥) في الأصل و (ر): [على]. وانظر تفسير ابن كثير ٢/١٣٥.

(٦) الآية ٦٨ من سورة الأنفال.

لا نسلم لكم، بل العبد السائق لنفسه الشر دون ربه<sup>(١)</sup>، وهذا لو غدر بنفسه ولم يحفظها وقتل كان موته دون أجله، لأن القتل من سياقته لها حيث لم يحفظها<sup>(٢)</sup>، وهذا باطل، لأن الله تعالى يقول وقوله الحق: ﴿قل لو كتمتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم، وليبتلى الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم﴾<sup>(٣)</sup> فأعلمهم أنه قد كتب عليهم القتل في الموضع الذي يبرزون إليه لا يخطئهم ذلك، غرروا بأنفسهم أو لم يغرروا [وحفظوها]<sup>(٤)</sup> أو لم يحفظوها مستكملين لأجالهم غير منقوصين<sup>(٥)</sup> لأنه قال تعالى: ﴿فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾<sup>(٦)</sup>، وقولهم هذا قول المنافقين، عبدالله بن سلول<sup>(٧)</sup> وأصحابهم حيث قعدوا عن غزاة أحد، ولم يخرجوا إليها، وخرج قوم من أصحابهم كانوا مسلمين فقتلوا، فلما بلغهم ذلك

(١) انظر رسالة انقاذ البشر من الجبر والقدر، للشريف المرتضى المعتزلي - ضمن رسائل العدل والتوحيد ص ٢٧١.

(٢) انظر كتاب الرد والاحتجاج على الحسن بن محمد بن الحنفية في الجبر وثبات الحق ونقض قوله - ضمن رسائل العدل والتوحيد ص ١٦١ وما بعدها.

(٣) الآية ١٥٤ من سورة آل عمران.

(٤) في الأصل: [واحفظوها]، والتصويب من (ر).

(٥) انظر تفسير ابن كثير ٤١٨/١.

(٦) الآية ٢٤ من سورة الاعراف.

(٧) هو عبدالله بن أبي بن مالك بن الحارث بن عبيد الخزرجي، أبو العباب، المشهور بابن سلول، وسلول جدته لآبيه، من خزاعة، رأس المنافقين في الاسلام من أهل المدينة، كان سيد الخزرج في آخر جاهليتهم، وأظهر الاسلام بعد بدر تقية، وانخزل مع أصحابه يوم أحد ويوم تبوك صلى عليه رسول الله ﷺ يوم مات فنزل قوله تعالى: ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبدا... الآية﴾.

انظر الاعلام ١٨٨/٤.

قالوا: لو [كان]<sup>(١)</sup> معنا اخواننا ما قتلوا، فأنزل الله تعالى فيهم، ﴿الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا، قل فادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين﴾<sup>(٢)</sup>، أي: فامنعوا عن أنفسكم الموت، أي: وقت جاعكم إن كنتم صادقين فيما تقولون، فبطل بهذا ما قالوه والحمد لله، فافهموا يا أولي الألباب، واعتبروا يا أولي الأبصار [مقالة]<sup>(٣)</sup> هؤلاء القوم وتكذيبهم لقضاء الله وقدره، وما نزل به كتابه على لسان نبيه ﷺ واحذروهم كل الحذر.

هذا بعض المقالة في الكتب بيننا وبينهم مختصرا بعون الله لمن وفقه الله وسدده للصواب.



- 
- (١) في الأصل و (ر): [لو كانوا] .  
وانظر تفسير البغوي ٣٦٩/١، وابن كثير ٤٢٥/١ .  
(٢) الآية ١٦٨ من سورة آل عمران .  
(٣) في الأصل و (ر): [وقالت] .

## فصل

وأما قضاء الخلق فإن الله تعالى يقول: ﴿فتضاهن سبع سموات في يومين﴾<sup>(١)</sup>، أي خلقهن في مقدار يومين، فالخلاف بيننا وبينهم في هذا، فمذهبننا: أن الله تعالى خلق كل شيء من خير وشر ونفع وضرر، لا خالق سواه، وخالفونا فيه فقالوا: بل الله تعالى خلق الخير دون الشر، والعباد خالقوا الشر دون الخير<sup>(٢)</sup>، وهذا باطل، لأنهم جعلوا له شريكا يخلق الشر، وهو يخلق الخير، تعالى الله عن أن يكون معه شريك في خلقه، ألا ترى إلى قوله سبحانه [٥٧/ب]: ﴿أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار﴾<sup>(٣)</sup>. فدخل في هذه اللفظة كل شيء من خير وشر<sup>(٤)</sup>، وهذا دليل على أن أعمال عباده مخلوقة له أقدرهم على اكتسابها بقدرة حادثة أنشأها فيهم، فلو كان العباد يخلقون الأفعال كما قال المخالف والله تعالى يخلق [الأعيان]<sup>(٥)</sup> [لكان]<sup>(٦)</sup> العباد أولى بالمدح من ربهم، لأن خلق الأفعال أكثر من خلق الأعيان<sup>(٧)</sup>، تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا، بل هو الخالق لكل شيء لا خالق [له]<sup>(٨)</sup> معه سواه.

(١) الآية ١٢ من سورة فصلت.

(٢) انظر المختصر في أصول الدين، للقاظمي عبد الجبار المعتزلي - ضمن رسائل العدل والتوحيد - ص ٢٧١ وما بعدها.

(٣) الآية ١٦٩ من سورة الزعد.

(٤) انظر روح المعاني في التفسير للآلوسي ١٢/١٢٩.

(٥) في الأصل و (ر) : [الأفعال].

(٦) في الأصل و (ر) : [لكان].

(٧) انظر الاعتقاد للبيهقي ص ٩١.

(٨) في الأصل و (ر) : [لها].



ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿أتعبدون ما تحبون، والله خلقكم وما تعملون﴾<sup>(١)</sup>،  
 فندخل في هذا اللفظ الأعيان والأفعال، وقال عز وجل: ﴿واتخذوا من دونه آلهة لا  
 يخلقون شيئاً وهم يخلقون﴾<sup>(٢)</sup>، فذكر أن ألهتهم من خلقه أيضاً، وهي أكثر الشر،  
 فكيف سواها؟ ومع هذا فإنهم لو كانوا يخلقون الأفعال من غير إرادة ربهم لها وهو  
 يخلق الأعيان لكان هو يوجب الأفتيات<sup>(٣)</sup> عليه في خلق ما لا يريد ولا يشاؤه، وهذا  
 حال لا يخلو من أحد أمرين<sup>(٤)</sup>:

إما عجز منه عنهم حيث خلقوا ما لا يريد ولا يشاؤه وأكروهه على ذلك، وما  
 هكذا سلطانه ولا ملكه ولا قدرته، بل هو القاهر غير العاجز والفاعل لما يريد من غير  
 اعتراض أحد لأنه يقول وقوله الحق: ﴿هل من خالق غير الله﴾<sup>(٥)</sup>، فنفى بهذا أن يكون  
 معه خالق سواه، تعالى أن يكون معه شريك في سلطانه، فأى شئ أعظم من مقالتهم  
 هذه نسأل الله العصمة عن الزلل، ونسأله التثبيت لنا وللمسلمين أجمعين والحمد لله  
 رب العالمين.

فإن اعتراض منهم معترض وقال: لا يطلق على العباد أنهم  
 خالقون، وإنما هم [فاعلوا]<sup>(٦)</sup> المعاصي بمرادهم لها دون ربهم، وهو يريد

(١) الأيتان ٩٥، ٩٦ من سورة الصافات.

(٢) الآية ٣ من سورة الفرقان.

وانظر تفسير ابن كثير ٣/٣٠٩.

(٣) افتتت فلان يفتتت: إذا استبد برأيه.

لسان العرب مادة: «فتت».

(٤) المصنف رحمه الله تعالى ذكر الأمر الأول وهو قوله: (أما عجز منه عنهم .... الخ). ولم يذكر الثاني.

(٥) الآية ٣ من سورة فاطر.

(٦) في الأصل و (ر): [فاعلون].

منهم غير فعلهم<sup>(١)</sup>.

قيل له : فأين أنت من قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾<sup>(٢)</sup>، أفليس قد دخل في هذا اللفظ كل شيء من خير وشر بإرادته السابقة في علمه لا بإرادتهم دونه؟ ومع هذا فإنه إذا أراد شيئاً شاءه وإذا شاءه قدره وإذا قدره قضاءه، [وإذا] <sup>(٣)</sup> قضاها أمضاه، وذلك حتم منه.

فإن قال: فإنما عنى بإرادة خلق الطاعة دون خلق المعصية.

قيل : قولا هذا كقول المجوس لأنهم أثبتوا خالقين : أحدهما يخلق الخير وهو الله تعالى، والثاني يخلق الشر وهو الشيطان لعنه الله<sup>(٤)</sup>، وهذا رد على القرآن لأنه تعالى يقول لرسوله ﷺ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ، وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ، وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ، وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾<sup>(٥)</sup>، فذكر انه خالق الشر لا خالق له سواء، وأنت تقول بخلافه من أنه خلق الخير وغيره [٥٨/أ] خلق الشر، وليس في قوله تعالى نقص ولا تقصير ولا استثناء، فيكون خالق الشيء دون الشيء، بل هو خالق كل شيء كما قال سبحانه: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾<sup>(٦)</sup>، وهذه آية عامة لا خاصة.

---

(١) لعله قول أبي موسى المراد، الذي كان يزعم أن الله تعالى أراد معاصي العباد، بمعنى أنه خلق بينهم وبينها.

انظر مقالات الاسلاميين ٢٦٧/١.

(٢) الآية ٤٠ من سورة النحل.

(٣) في الأصل : [فإذا]، وما أثبت من (ر).

(٤) انظر الملل والنحل ٢٢٢/١ - ٢٢٣.

(٥) سورة الفلق.

(٦) الآية ٦٢ من سورة غافر.

فإن قال: فيلزمكم على هذا أن إبليس اللعين وهو شيطان رجيم وكل كافر ومشرك مستوجب للعذاب داخل في رحمة الله تعالى، لأنه يقول: ﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾<sup>(١)</sup> فما تراهم إلا قد دخلوا في رحمته، لأنهم شيء، ونحن [مجمعون]<sup>(٢)</sup> وإياكم أنهم غير داخلين في رحمته.

قيل: هذا تمويه بين وتأويل فاسد لأنه سبحانه استثنى من الآية من لا يدخل في رحمته بقوله سبحانه: ﴿فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر﴾<sup>(٣)</sup>، وإبليس [ومن]<sup>(٤)</sup> ذكرت لا يعملون بهذا فخرجوا من الرحمة، والآية التي ذكرناها ما فيها استثناء ولا نقص ولا تقصير، فافهم هذا أرشدك الله ففيه كفاية لكسر تمويهك والحمد لله.

فإن زاد واعترض ولم يقتنع بما مضى، وقال: ألستم تقولون: إن الله رضي من عباده المعصية وأرادها منهم؟ فكيف يعذبهم على ما قد مضى منهم؟

قيل له: لسنا نقول: إنه أمر بها ولا رضي، لأنه يقول سبحانه: ﴿ولا يرضى لعباده الكفر﴾<sup>(٥)</sup>. بل نقول: أراد المعصية منهم إرادة كتب وعلم سابق

(١) الآية ١٥٦ من سورة الاعراف.

(٢) في الأصل و (ر) : [مجمعون].

(٣) الآيتان ١٥٦ ، ١٥٧ من سورة الاعراف.

(٤) في الأصل و (ر) : [ولما].

(٥) الآية ٧ من سورة الزمر.

لا [إرادة]<sup>(١)</sup> أمر ولا خير ورضى لأن الخلق لا يقدرُونَ أن [يخرجوا]<sup>(٢)</sup> من علمه الذي هو قد علم أنه سيكون منهم، ولا على اكتسابه إلا بمعونته، فالذي يوجد منهم من الطاعات بهداه وتوفيقه ولطفه، والذي تركوا من المعاصي بعصمته [وتسديده]<sup>(٣)</sup>، والذي كان منهم من فعل المعصية بخذلانه وأرادته ومشيتته، لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء، لأنه لا يكون في سلطانه ما لا يريد وما لا يشاء<sup>(٤)</sup>، ألا ترى إلى قوله سبحانه: ﴿وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين﴾<sup>(٥)</sup>، وقال: ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها﴾<sup>(٦)</sup> وقال: ﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله﴾<sup>(٧)</sup>، وقال: ﴿فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين﴾<sup>(٨)</sup>، وقال: ﴿وما تشاؤون إلا أن يشاء الله إن الله كان عليماً حكيماً﴾<sup>(٩)</sup>، [وقال]<sup>(١٠)</sup> حكاية عن قول [قوم]<sup>(١١)</sup> شعيب له وجوابه لهم: ﴿قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا قال أولو كنا كارهين، قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ

(١) في الأصل : [رادده].

(٢) في الأصل و (ر) : [يخرجون].

(٣) في الأصل و (ر) : [تشديده] بالشين المعجمة.

(٤) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٤٦، ورسالة القضاء والقدر، ضمن مجموعة الرسائل الكبرى لشيخ الاسلام ابن تيمية ١٢٩/٢.

(٥) الآية ٢٩ من سورة التكويد.

(٦) الآية ١٢ من سورة السجدة.

(٧) الآية ١١١ من سورة الأنعام.

(٨) الآية ١٤٩ من سورة الأنعام.

(٩) الآية ٢٠ من سورة الإنسان.

(١٠) في (ر) : [فقال].

(١١) اضافة يقتضيها السياق.

نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علماً ﴿١﴾ .  
فذكر أنه إن شاء أعادهم فيها .

وقال أيضاً حكاية عن قول موسى عليه السلام: ﴿أفنهلكنا بما فعل السفهاء منا إن هي إلا فتتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء [ب/٥٨] أنت ولينا فاغفر لنا وأرحمنا وأنت خير الغافرين﴾<sup>(١)</sup>، [وقال]<sup>(٢)</sup>: ﴿ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر، ولو شاء الله ما اقتلوا ولكن الله يفعل ما يريد﴾<sup>(٣)</sup> . وقال أيضاً: ﴿وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم، ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون﴾<sup>(٤)</sup> .

وهذه - أيدك الله - آيات دالات على [أن]<sup>(٥)</sup> الكائنات تقع بإرادته ومشيته لا بإرادة غيره ومشيته<sup>(٦)</sup>، لأنه قد سبق في علمه أنها ستكون فلا يقدر أحد أن يجعلها أن لا تكون، وإن قالوا: أمره لا يسبق مراده ومراده لا يسبق أمره .

قيل له : هذا تشكيك منكم على ضعفاء العقول، بل مراده يسبق أمره، لأن المراد من الذات والذات غير الأمر، وهو قوله: كن، فكن قبل التكوين، ولا يقول إنه

(١) الآية ٨٩ من سورة الاعراف .

(٢) الآية ١٥٥ من سورة الاعراف .

(٣) في الأصل و (ز) : [فقال] .

(٤) الآية ٢٥٢ من سورة البقرة .

(٥) الآية ١٣٧ من سورة الأنعام .

(٦) إضافة يقتضيتها السياق .

(٧) انظر مجموع الفتاوى ١٤٩/٣ .

أراد ثم خلق بل لم يزل مريداً، فبطل بهذا تمويهكم والحمد لله، فإن قالوا: فما تقولون في قول الله تعالى: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون، ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون، إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين﴾<sup>(١)</sup>، أفليس هذا إرادة منه أن [يعبدوه]<sup>(٢)</sup> جميعاً؟ فما كان ذلك، بل عبده من أطاعه وعصاه من لم يطعه، فدل هذا على أنهم مخيرون بين ذلك، يعملون ما يشاؤون من خير ومن شر.

قيل: ليس هذا كما ذهبتم إليه فإنه لما علم الله تعالى في سابق علمه أن الكفار لا يقبلون عظة، وأنهم سيعصون فيكون مصيرهم إلى النار، ووصف أمرهم الذي يصيرون إليه في آية [أخرى]<sup>(٣)</sup> فقال عز وجل: ﴿ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها، ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها، أولئك كالأنعام بل هم أضل أهلك هم الغافلون﴾<sup>(٤)</sup>، فذكر سبحانه أنه قد ذرأ لجهنم كثيراً من الجن والإنس، وهم يقولون بخلافه، فإن قالوا: هذا صحيح من أن الكفر والعصيان قد كانا في سلطانه، لكنه لم يردهما، بل أراد أن يؤمن الخلق أجمعون، فلم يؤمنوا.

قيل لهم: قولكم هذا يوجب أن أكثر ما شاء الله تعالى أن يكون لم يكن، وأكثر ما شاء أن لم يكن كان، لأن الكفر الذي كان هو لا يشاء كما قلتم أكثر من الإيمان الذي كان هو يشاء، وأكثر ما يشاء أن يكون لم يكن، وهذا خلاف ما أجمع عليه الأنبياء والمسلمون من أن [ما]<sup>(٥)</sup> شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن.

(١) الآيات من ٥٦ - ٥٨ من سورة الذاريات.

(٢) في (ر) : [يعبدون].

(٣) في (ر) : [أخرى].

(٤) الآية ١٧٩ من سورة الاعراف.

(٥) إضافة يقتضيتها السياق.

ألا ترى الى قوله تعالى: ﴿وما تشاؤون الا أن يشاء الله﴾<sup>(١)</sup> ، فبطل بهذا ما قالوه والحمد لله، فإن زاد واعترض منهم معترض بأن قال: فإن كان كما ذكرتم فأخبرونا عن أفعال العباد، أهي من الله تعالى دونهم، أو منهم دونه أم منه ومنهم؟

قيل لهم: لا نقول بواحدة من هذه، لأن أفعال العباد لو كانت من الله عز وجل دونهم [١/٥٩] لكانوا لاثواب لهم ولا عقاب عليهم لأنه الفاعل [لها]<sup>(٢)</sup> دونهم، فإن كانت من العباد دونه كانوا يعملون عملاً بغير إرادته وعلمه ومشئئته ، وما هذا في سلطانه ولا ملكه، وان كانت من الله تعالى ومنهم على معنى واحد تشابهت العبودية بالربوبية، وهذا غير ممكن في سلطانه، وإنما نقول: أفعال العباد هي من الله تعالى تقديراً وخلقاً، ومنهم عملاً واكتساباً، ومعانيها وأسبابها من قبل الله تعالى بخلاف معانيها وأسبابها منهم<sup>(٣)</sup>، وذلك أن أفعال العباد من قبل الله تعالى سبعة أشياء :

علم سابق لا يخطئ ، ومشئئة نافذة، وإرادة كائنة، وقدر مكتوب [وتسليط]<sup>(٤)</sup> الشيطان، وتركيب الهوى، [واحداث]<sup>(٥)</sup> الطاقة.

وكذا من العباد سبعة أشياء أيضاً: الفكرة، والبطرة، واهتياج الشهوة، واتباع الهوى، والغفلة عن العواقب، والإتكال [على]<sup>(٦)</sup> التوبة، ورجاء المغفرة بما عمل، قافهم

(١) الآية ٢٩ من سورة التكوين.

وانظر معناها في : تفسير البغوي ٤/٤٥٤.

(٢) في الاصل و (ر) : [لهم].

(٣) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص٤٣٦ وما بعدها.

(٤) في الاصل و (ر) : [تصليط].

(٥) في الاصل و (ر) : [واحداث].

(٦) في الاصل و (ر) : [عن] .

[ذلك] <sup>(١)</sup> - أيدك الله تعالى - ففيه البغية ترشد.

وبعد هذا فاعلم أن أعمال العباد على ثلاثة أنواع: [نوع] <sup>(٢)</sup> علمه الله تعالى وشاءه وأراده وأحبه ورضي به وأمر به فذلك [الفرائض] <sup>(٣)</sup>.

ونوع علمه [الله تعالى] <sup>(٤)</sup> وشاءه وأراده وأحبه ورضي به ممن عمل به، ولم يأمر به، فذلك النوافل. <sup>(٥)</sup>

ونوع علمه الله تعالى [وشاءه] <sup>(٦)</sup>، ولم يحبه ولم يرضى به ولم يأمر بعمله بل نهى عنه وذلك المعاصي. <sup>(٧)</sup>

فجعل الله تعالى الثواب على ما رضىه من [أعمال] <sup>(٨)</sup> العباد بالطاعات، وجعل العقاب على ما كرهه من أعمالهم بالمعاصي، فافهم هذا - أيدك الله تعالى - ترشد، وهذا مختصر بيننا وبينهم في قضاء الخلق، والله أعلم.

(١) في الأصل و (ر) : [لذلك].

(٢) لا توجد في (ر).

(٣) في (ر) : [النوافل].

ومثال ذلك من كتاب الله عز وجل كثير، منه قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ وقوله سبحانه: ﴿وَأْتُوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ﴾ وقوله: ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾.

(٤) لا توجد في الأصل، وأضفتها من (ر).

(٥) ومثال في القرآن الكريم كثير، منه قوله جل شأنه: ﴿وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَالِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُخْسِنِينَ﴾ وقوله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ جَاؤَا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾.

(٦) ما بين القوسين سقط من (ر).

(٧) وأمثلة ذلك من كتاب الله تعالى كثير، منها قوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ وقوله: ﴿لَا تَقْرَبُوا الزَّانَةَ إِنَّهَا كَانَتْ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ وقوله جل شأنه: ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتَمٌ قَلْبُهُ﴾.

(٨) في (ر) : [أفعال].



## فصل

وأما قضاء الأمر فالدليل عليه قوله تعالى : ﴿وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين إحسانا﴾<sup>(١)</sup> ، والأمر حتم منه ، والخلاف بيننا وبينهم في هذا أيضاً ، وهو يتفرع على أربعة معاني :

أحدها : أمر الدين ، دليله قوله تعالى : ﴿وتقسطوا أمرهم بينهم﴾<sup>(٢)</sup> ، أي : دينهم.<sup>(٣)</sup>

والثاني : أمر التنبيه ، ودليله قوله تعالى : ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى﴾<sup>(٤)</sup> .

والثالث : أمر النهي ، ودليله قوله تعالى : ﴿وينهاي عن الفحشاء والمنكر والبغى﴾ .

والرابع : أمر النفي ، دليله قوله تعالى : ﴿إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون﴾<sup>(٥)</sup> .

فإن قالوا : لا إرادة من الله تعالى [إلا]<sup>(٦)</sup> في الخير دون الشر .

---

(١) الآية ٢٣ من سورة الاسراء .

(٢) الآية ٩٣ من سورة الانبياء .

(٣) انظر روح المعاني في التفسير للالكوسي ٩٠/١٧ .

(٤) الآية ٩٠ من سورة النحل .

وانظر معناها في تفسير ابن كثير ٥٨٢/٣ .

(٥) الآية ٢٨ من سورة الاعراف .

(٦) اضافة يقتضيها السياق .

قلنا : هذا باطل، بل الإرادة من الله تعالى بالكل، لأنها إرادة سابقة [لفعل عبده المعصية]<sup>(١)</sup> كارهاً لها منه لا بأمر ولا برضى، وقد تقدم القول في ذلك بما فيه كفاية<sup>(٢)</sup>.

ألا ترى أمره لإبليس بالسجود لآدم عليه السلام فعصى ولم يسجد لأنه حال بينه وبين ذلك العلم السابق فيه وفي غيره<sup>(٣)</sup>، أنه سيكون عدواً لآدم وذريته فحسده بها وأغواه وأخرجه من الجنة بما أشار عليه به من أكل [٥٩/ب] الشجرة للأمر السابق من الله تعالى بكون آدم عليه السلام وذريته في الأرض يتناسلون فيها، فيكون منهم المؤمن والكافر والعارف لله تعالى والمنكر له، والجنة لمن عرفه وأمن به، والنار لمن أنكره وكفر به لإرادته السابقة التي قدرها فيهم، ألا ترى الى قوله تعالى: ﴿وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا اتجعل فيها؟﴾<sup>(٤)</sup> فأخبرهم أنه قد أراد أن يخلق آدم [للأرض]<sup>(٥)</sup> قبل أن يخلقه، فدل هذا على صحة ما ذكرناه، فلو أنه تعالى أراد منه السجود لسجد وما حال بينه وبين ذلك، وكان سجوده طاعة منه توجب كون آدم وحواء عليهما السلام في الجنة [أبدأ أبدأ]<sup>(٦)</sup> واقتضى هذا أن يكون [بنوا]<sup>(٧)</sup> آدم متناسلين فيه وما هكذا هم، بل أمره بالسجود وحال بينه وبينه لأمره الذي أراد فيهم<sup>(٨)</sup>، ألا ترى الى قسمه تعالى الذي أقسم به بقوله: ﴿فالحق والحق أقول،

(١) في الأصل و (ر) : [لفعل عبد بالمعصية] .

(٢) راجع ص ٣٧٤ .

(٣) انظر تفسير البقوي ٦٣/١ .

(٤) الآية ٣٠ من سورة البقرة .

(٥) كذا في الأصل و (ر) ولعلها [ في الأرض ] (٦) في (ر) : [أبدأ] بدون تكرار .

(٧) في الأصل و (ر) : [بني] .

(٨) انظر مجموع الفتاوى ١٣١/٨ .

لأملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين<sup>(١)</sup>، فلو أنه لم يرد -عافاك الله- من ابليس العصيان عن السجود لما ذكر الناس، لأنهم [بنو]<sup>(٢)</sup> آدم، ولا أقسم به، ولكنه أراد منه العصيان بتناسل بني آدم فيكون فيهم ما أراده فأقسم على تمامه، أفترى أنه أقسم بما أقسم وهو يريد من ابليس الطاعة بالسجود، ومن آدم وحواء الخلود في الجنة لا يخرجان منها أبداً؟ ما هكذا كانت البيئة ولا هكذا كان المراد بالقسم بل هي أمور سابقة لأمور سائفة، وقد أحسن الذي قال [شعراً]:<sup>(٣)</sup>

[فإن]<sup>(٤)</sup> لم يكن في صلب آدم نطفة      لخر له إبليس أول ساجد

وأعلم أنه لو شاء أن يعصمه من أكل الشجرة فلا يقع بالخطيئة لعصمه، لكنه لم يعصمه عن ذلك [لعلمه]<sup>(٥)</sup> السابق أنه سيكون هو وذريته في الأرض، ولهذا قال بعض العلماء: الهمة همتان: همة عزم وهمة فكرة، فكانت همة آدم بأكل الشجرة همة عزم، [ولم تكن]<sup>(٦)</sup> همة فكر، لأن الله لم يعصمه عن أكلها ولا [ألهمه]<sup>(٧)</sup> تركها، فكان ذلك ما سبق في علمه، وقال: وهمة يوسف بزليخا كانت همة فكر فعصمه الله تعالى منها عن فعل الخطيئة ولم يعصمه عن الهمة، قال: وأما يحيى بن زكريا عليهما السلام، فإنه عصمه الله تعالى عن الهمة والفعل جميعاً، وهذا أصل القدر، ومما يؤكد

(١) الآيتان ٨٤ ، ٨٥ من سورة ص.

(٢) في الأصل : [بني] ، والتصويب من (ر).

(٣) لا توجد في (ر).

(٤) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل الأولى: [فلو].

(٥) في (ر) : [للعلم].

(٦) في الأصل: [ولم يكن]، وفي (ر) : [ولا يكن].

(٧) في الأصل: [ألهمه]، وما أثبت من (ر).

هذا وما ذهبنا إليه ما روى زيد بن أسلم<sup>(١)</sup> عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن موسى عليه السلام قال: يارب أرني آدم الذي أخرجنا من الجنة، فأراه الله عز وجل إياه، فقال له: أنت أبونا آدم؟ قال: نعم، قال: أنت الذي نفخ الله فيك من روحه وعلمك الأسماء وأمر ملائكته فسجدوا لك؟ قال: نعم، قال: فما حملك على أن أخرجتنا ونفسك من الجنة؟ قال له آدم: من أنت؟ قال: أنا موسى، قال: أنت نبي بني إسرائيل الذي [أ/٨٠] كلمك الله من وراء حجاب فلم يجعل بينك وبينه رسولاً من خلقه؟ قال: نعم، [قال]<sup>(٢)</sup>: فما وجدت في كتاب الله عز وجل أن ذلك في كتابه قبل أن أخلق؟ قال: نعم، قال: فلم يأموسى تلومني في شيء قد سبق فيه القضاء من قبلي؟ قال النبي ﷺ: حج آدم موسى، قالها ثلاثاً<sup>(٣)</sup>، وفي هذا أيدك الله كسر ما ذهبوا إليه أيضاً والله أعلم.

ومن أعجب قولهم أنهم قالوا: [لله شريك]<sup>(٤)</sup>، تنزهه عن ذلك، وهذا كلام ظاهر الفساد لأنه قال وقوله الحق: ﴿ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما

(١) تقدمت ترجمته ص ٢١١.

(٢) لا توجد ولا (ر)، والصواب اثباتها كما في نص الحديث.

(٣) سنن أبي داود ٧٩/٥، كتاب السنة باب القدر.

وقد ورد هذا الحديث بآكثر من رواية في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه

انظر صحيح البخاري بشرحه ٤٤١/٨ كتاب أحاديث الأنبياء باب (٢١) ح ٣٤٠٧.

وصحيح مسلم بشرحه ٢٠٠/٨٦ كتاب القدر، باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام.

وانظر ما قيل في معنى الحديث في مجموع الفتاوى ١٠٨/٨ و ٣١٩ - ٣٢٢.

وشفاء العليل لابن قيم الجوزية ص ٢٧ وما بعدها.

(٤) في الأصل و (ر): [ليس لله شريك]، ولعل الصواب حذف [ليس]، لأن المصنف يريد أن يعيب عليهم

مقالتهم الخبيثة المتمثلة في قولهم: (إن العبد يخلق فعله) وهذا - كما ترى - شرك بالله تعالى.

كنت متخذ المثلين عندها<sup>(١)</sup>، وقال: ﴿وما تدري نفس ماذا تكسب غداً، وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير﴾<sup>(٢)</sup>، وقال عز من قائل: ﴿وعلم آدم الأسماء كلها﴾<sup>(٣)</sup> أي اسم كل شئ<sup>(٤)</sup> والأسماء هو السر، والسر هو القدر، ففضله على الملائكة بهذا<sup>(٥)</sup>، فدل على أنه له سر لا يعلمه غيره، ولهذا قال ﷺ: «القدر سر الله»<sup>(٦)</sup> أي: أنه أخفاه عنهم وقد أحسن الذي قال في مدح الرجل، وهو المتنبّي شعراً:

ولله سر في علاك وإنما كلام العدا ضرب من الهنيان<sup>(٧)</sup>

فبطل ما قالوا وهموا به على ضعفاء العقول والحمد لله، فافهم هذا -أيذك الله- ففيه البغية والمراد لمن وفقه الله تعالى و [هو]<sup>(٨)</sup> المتفضل بالصواب.

(١) الآية ٥١ من سورة الكهف.

(٢) الآية ٢٤ من سورة لقمان.

(٣) الآية ٢١ من سورة البقرة.

(٤) انظر تفسير ابن كثير ٧٣/٨.

(٥) وهذا دليل على أن الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام أفضل من الملائكة وإن كانوا رسلاً، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة. انظر تفسير البغوي ٦١/٨.

(٦) أورده السفاريني في لوامع الأنوار البهية ٣٠٣/٨ من حديث عبدالله بن عمر مرفوعاً كما في الحلية

لأبي نعيم وأورده ابن الهيثمي في مجمع الزوائد أثراً عن ابن عباس رضي الله عنهما طويلاً، وفيه قول الله تعالى لموسى ثم عزير ثم عيسى: (إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون) وفيه: فجمع عيسى من تبعه فقال: (القدر ستر الله فلا تكلفوه) رواه الطبراني وفيه أبو يحيى القتات وهو ضعيف عند الجمهور، وقد وثقه ابن معين في رواية وضعفه في غيرها... إلج. انظر مجمع الزوائد ٧/٢٠٠.

(٧) هذا البيت من قصيدة للمتنبّي في مدح كافور الإخشيدي مطلعها:

صدوك مدموم بكل لسان ولو كان من أعدائك القميران  
ولله سر في علاك.....

انظر ديوان المتنبّي ٢٤٢/٤ تحقيق مصطفى السقا وآخرين.

(٨) إضافة يقتضيهما السياق.

## فصل

وقد ذكرت لك -أيديك الله- الاحتجاج بيننا وبينهم من كتاب الله تعالى ومن غيره بما فيه كفايه، وههنا أذكر أخباراً مستحسنة توكيداً لما تقدم ذكره، وبالله الثقة.

روى أن [رجلاً]<sup>(١)</sup> قال لرسول الله ﷺ: «يا رسول الله، أيقدر علي الشر ثم يعذبني عليه؟ قال: نعم وأنت أظلم»<sup>(٢)</sup>، وعنه ﷺ أنه قال: «لا تجالسوا أهل القدر ولا تقاتحوهم»<sup>(٣)</sup>، وقال أيضاً ﷺ: «قال الله تعالى: من رضي بقضائي وقدري وقسمي فله [الرضا]<sup>(٤)</sup> حتى يلقاني فإذا لقيني أرضيته، ومن سخط حكمي وقضائي وقدري فله السخط حتى يلقاني، فإذا لقيني أسخطته»، وروي أيضاً عن عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب و[عامر بن الحصين]<sup>(٥)</sup> وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم أنهم

(١) في الأصل و (ر) : [الرجل] .

(٢) لم أجد الحديث بهذا اللفظ. وقد رواه عبد الله بن وهب في كتاب القدر ص ١٧٥ بلفظ: أن رجلاً قال: يا رسول الله، الله يقدر علي الشقاء ويعذبني عليه؟ قال: «نعم». وحكم المحقق بضعف أسناده.

وفي المصنف لعبد الرزاق ١٢٤/١١ - ١٢٥ ، أثر ٢٠٠٩٧: بلغني أن عمرو بن العاص قال لأبي موسى: وندت أن أجد من أخاصم إلي ربي. قال أبو موسى: أنا، قال عمرو: أيقدر علي الشر ويعذبني عليه؟ فقال أبو موسى: نعم، قال: لم؟ قال: لأنه لا يظلم، فقال: صدقت.

(٣) مسند الإمام أحمد ٢/٨، وسنن أبي داود ١٦/١، ١٧. كتاب السنة. باب القدر، والشريعة للكجري ص ٢٩.

(٤) في الأصل و (ر) : [القضاء].

(٥) في الأصل و (ر) : [عامر بن الحصين]، وألصواب ما أثبت، كما في صحيح مسلم ١٦/١٩٨. وهو عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي، أسلم عام خيبر، وغزا عدة غزوات، وكان صاحب راية خزاعة يوم الفتح، من فضلاء الصحابة وفقهائهم، مات سنة اثنتين وخمسين وقيل: ثلاث، رضي الله عنه. انظر الأصابه ٢/٢٧.

قالوا: كنا عند رسول الله ﷺ ذات يوم فقال له رجل: يا رسول الله ﷺ : رأيت أعمالنا هذه، شيء قد فرغ [منه] <sup>(١)</sup> أم شيء نستأنفه؟ فقال رسول [الله] ﷺ : بل أمر قد فرغ منه، [وقال عمر] <sup>(٢)</sup>: فقيم العمل إذاً يا رسول الله صلى الله عليك وسلم؟ قال: اعملوا فكل ميسر لما خلق له، فقال عمر رضي الله عنه: فنعمل إذاً يا رسول الله <sup>(٣)</sup>، فاعلمهم ﷺ أن العمل للعلم السابق في أمرهم واقع على معنى الربوبية فإن ذلك لا يبطل تكليفهم بالعمل بحق العبودية، ألا ترى أنه أخبر أن كلاً من الخلق ميسر لما خلق له دبر له في الغيب فيسوقه العمل إلى ما كتب [٦٠/ب] له من السعادة والشقاوة فيثاب ويعاقب على سبيل المجازاة له، فمع العمل التعريض بالثواب والعقاب، وبه وقعت الحجة، وعليه دارت المعاملة، ولهذا قال عمر رضي الله عنه: فنعمل إذاً يا رسول الله صلى الله عليك فقال في ذلك [بعض] <sup>(٤)</sup> الشعراء:

لعمرك ما الإنسان الا [ميسر] <sup>(٥)</sup> لما كان منه والميسر جبار  
ولو ملك الإنسان تدبير نفسه لأنصف من حال الممالك أحرار

(١) في الأصل و (ر): [منها].

(٢) سقط من (ر).

(٣) كذا في الأصل و (ر) ولعل الصواب حذف الواو، أو أنها [فقال].

(٤) هذا الحديث رواه عن رسول الله ﷺ عدد من الصحابة رضوان الله عليهم منهم الذين ذكرهم المصنف رحمه الله تعالى، وقد ورد بالفاظ كثيرة، غير اللفظ الذي أورده المصنف.

انظر صحيح البخارى بشرحه ٥٢١/١٣ كتاب التوحيد باب (٥٤) ح ٧٥٥١.

وصحيح مسلم بشرحه ١٦٦/١٦ - ١٩٨ كتاب القدر، باب كيفية خلق الانبياء في بطن أمه، ومسند الامام أحمد ٦٧/٤، وسنن الترمذي ٣٨٧/٤ - ٣٨٨، كتاب القدر، باب ما جاء في الشقاوة والسعادة ح ٢١٣٥.

(٥) في الأصل و (ر): [لبعض].

(٦) في الأصل و (ر): [ميسرا].

ولكن عبيد الله لا شك وحده له الحكم والتدبير يقضي ويختار

وروى إنه [لما] <sup>(١)</sup> انزلت هذه الآية: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ، وَمَا تَشَاوَرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ <sup>(٢)</sup> قالوا: يا رسول الله! الأمر إلينا إن شئنا استقمنا وإن شئنا لم نستقم، فنزلت: ﴿وَمَا تَشَاوَرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ <sup>(٣)</sup>، وروى عن علي كرم الله وجهه أنه قال: كنا ذات يوم في جنازة في بقيع الغرقد <sup>(٤)</sup> إذ أتى رسول الله ﷺ فقعد وقعدنا حوله، ومعه مخصرة <sup>(٥)</sup> فنكس رأسه وقال: «ما منكم من نفس منفوسه إلا وقد كتب مكانها في الجنة والنار شقية أو سعيدة، فقال رجل منا: يا رسول الله، أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل؟ فقال [رسول الله] <sup>(٦)</sup> ﷺ: اعملوا [فكل] <sup>(٧)</sup> ميسر لما خلق له، فمن كان منا من أهل السعادة فيصير <sup>(٨)</sup> إلى عمل أهل السعادة، ومن كان منا من أهل الشقاوة فيصير إلى عمل أهل الشقاوة ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيسِرْهُ

(١) إضافة يقتضيا السياق .

(٢) الآيات من ٢٧ - ٢٩ من سورة التكويد.

(٣) انظر روح المعاني في التفسير للكاوسي ٦٢/٣٠ .

(٤) تقدم التعرف به ص ١٢٨ .

(٥) المخصرة : شيء يأخذه الرجل بيده ليتوكأ عليه، مثل العصا ونحوها .

لسان العرب مادة : «خصر» .

(٦) اثبتتها من (ر) .

(٧) في الأصل و(ر) : [كل] .

(٨) أورد في الأصل و(ر) لفظه : [منا] بعد قوله [يصير] وحذفها لأنها ليست في نص الحديث .



لليسرى، وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى<sup>(١)</sup>، ولهذا قال:

الله خالق كل شيء دونه      مما حوته أرضه وسماؤه  
وإليه تدبير الأمور وحكمها      والله ماضٍ في الأمور قضاؤه  
ما لا يشاء فلا يكون وما يكن      مما يكون كونه ويشاؤه

وروي أن غيلانا<sup>(٢)</sup> سأل عمر بن عبدالعزيز<sup>(٣)</sup> رحمه الله عن معنى قوله تعالى: ﴿هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميماً بصيراً إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً﴾<sup>(٤)</sup>، فقال له: إقرأ آخر السورة: ﴿وما تشاؤون إلا أن يشاء الله إن الله كان عليماً حكيماً يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً إليماً﴾<sup>(٥)</sup>، فقال غيلان: قد كنت يا أمير المؤمنين أعمى فبصرتني وضالاً فهديتني، فلما كان في زمان هشام بن عبدالملك<sup>(٦)</sup> رجع الى مقاتله بالقدر فقتله هشام، وخبره يأتي [١/٦١] فيما بعد<sup>(٧)</sup> إن شاء الله تعالى، وعن أبي حازم<sup>(٨)</sup> في قوله تعالى: ﴿فألهمها فجورها

(١) الآيات من ٥ - ١٠ من سورة الليل.

وأنظر صحيح مسلم بشرحه ١٩٥/١٦ - ١٩٦، وكتاب القدر، باب كيفية خلق الأدمي في بطن أمه.

(٢) تقدمت ترجمته ص ٢٨٠.

(٣) تقدمت ترجمته ص ٢١٥.

(٤) الآيات من ١ - ٣ من سورة الإنسان.

(٥) الآيتان ٢٠، ٢١ من سورة الإنسان.

(٦) تقدمت ترجمته ص ٢٢٢.

(٧) انظر ص ٥٥٠.

(٨) أبو حازم: سلمة بن دينار الأعرج القاضي، ثقة عابد، روى عن أنس بن عياض، مات في خلافة

المنصور، انظر التقريب ٣١٦/١.

وتقواها ﴿<sup>(١)</sup>﴾ [وقال] ﴿<sup>(٢)</sup>﴾: ألهم التقى التقوى، والفاجر الفجور<sup>(٣)</sup>، فمن حديث عبد الله بن مسعود<sup>(٤)</sup> رضي الله عنه أنه قال: ما كان [كفراً] ﴿<sup>(٥)</sup>﴾ بعد نبوة إلا ومفتاحه التكذيب بالقدر، ومن حديث زيد بن أسلم<sup>(٦)</sup> أنه قال: والله ما قالت القدرية كما قال الله عز وجل ولا كما قالت الملائكة ولا كما قال النبيون ولا كما قال أخوهم إبليس لعنه الله قال الله: ﴿وما تشاؤون إلا أن يشاء الله﴾<sup>(٧)</sup> وقالت القدرية بخلاف ذلك<sup>(٨)</sup>، وقالت الملائكة: ﴿سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا﴾<sup>(٩)</sup> وقالت القدرية بخلاف ذلك وقال شعيب عليه السلام: ﴿وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا﴾<sup>(١٠)</sup> وقالت القدرية بخلاف ذلك، وقال نوح عليه السلام: ﴿ولا يفتعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغريكم﴾<sup>(١١)</sup> وقالت القدرية بخلاف ذلك، وقال أهل الجنة: ﴿الحمد

- 
- (١) الآية ٨ من سورة الشمس.
- (٢) كذا في الأصل و (ر) ولعلها [قال] بغير واو.
- (٣) كتاب السنة لعبدالله بن الإمام أحمد ٤٠٨/٢ أثر رقم ٨٩٠. ت د/ محمد بن سعيد القحطاني. وانظر ما قيل في معنى الآية في تفسير البغوى ٤٩٢/٤، وتفسير القرطبي ٧٥/٢ - ٧٦، وتفسير ابن كثير ٥١٦/٤، وفتح القدير للشركاني ٤٤٩/٥.
- (٤) تقدمت ترجمته ص ١٩٤.
- (٥) في الأصل و (ر) : [كفراً].
- (٦) وانظر كتاب السنة لابن أبي عاصم ١٤٤/١.
- (٧) تقدمت ترجمته ص ٢١١.
- (٨) الآية ٣٠ من سورة الإنسان.
- (٩) في جعلهم المشيئة وغيرها مما يأتي ذكره، من العباد أنفسهم، بناءً على أصلهم الفاسد: ان افعال العباد مخلوقة لهم، وتقدم رد المصنف على ذلك.
- (١٠) الآية ٢٢ من سورة البقرة.
- (١١) الآية ٨٩ من سورة الاعراف.
- (١٢) الآية ٢٤ من سورة هود.

لله الذي هدانا لهذا ، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، لقد جاءت رسل ربنا بالحق ﴿١﴾ وقالت القدرية بخلاف ذلك، وقال أهل النار: ﴿ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين﴾ ﴿٢﴾ وقالت القدرية بخلاف ذلك، وقال أخوهم ابليس: ﴿رب بما اغويتني﴾ ﴿٣﴾، وقالت القدرية بخلاف ذلك، أبت القلوب الا ضلالاً والأهواء الا محالا، وروي ايضا أن رجلاً قال لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه ذات يوم: ما تقول يا أمير المؤمنين في القدر؟ قال: ويحك، أخبرني عن رحمة الله تعالى [كانت] ﴿٤﴾ قبل طاعة العباد أم لا؟ قال: بلى، قال فالتفت إلى أصحابه قال: أسلم صاحبكم بعد أن كان كافراً، قال الرجل: يا أمير المؤمنين، أليس لي بالمشيئة الأولى الذي أنشأني بها وقوم خلقي حتى أنا أقوم وأقعد وأقبض وأبسط وأفعل ما أشاء؟ فقال له علي رضي الله عنه: إنك بعد في المشيئة، أما إنى أسألك عن ثلاث، فإن قلت في واحدة منهن لا، كفرت، وإن قلت نعم فانت أنت، فمدّ القوم أعناقهم ليسمعوا ما يقول، قال: هات يا أمير المؤمنين، قال له علي رضي الله عنه: أخبرني عنك، خلقك الله تعالى كما شئت أو يشاء، قال بل كما يشاء، قال: فخلقك لما شئت أو لما يشاء؟ قال: بل لما يشاء، قال فتأتيه يوم القيامة بما شئت أو بما يشاء؟ قال: بل بما يشاء، قال له: قم، فلا مشيئة لك ﴿٥﴾، وعنه رضي الله عنه أنه قال: (دخل الفساد على أهل التدبير في إمضاء المقادير) ومر رضي الله عنه بقوم يتذاكرون القدر فقال بعضهم: يا أمير المؤمنين، إن هذا يزعم أنه يفعل ما

(١) الآية ٢٤ من سورة الأعراف.

(٢) الآية ١٠٦ من سورة المؤمنون.

(٣) الآية ٢٩ من سورة الحجر.

(٤) في (ر) : [كانت].

(٥) أوردته الأجرى في كتاب الشريعة عن علي رضي الله تعالى عنه ص ٢٠٢ و ٢٤٠.

يشاء، فقال له علي رضي الله عنه: هل ملكك الله من شيء فأنت تملكه؟ فقال: نعم ملكني صلاتي وصيامي وعتق رقيقتي وطلاق أمرأتي وحجي وعمرتي وجميع ما افترض علي فقال له رضي الله عنه: هذا الذي [٦١/ب] تزعم أنك تملكه هل تملكه مع الله أم دون الله؟ قال: ما أدري ما تقول، قال: إني ما أكلمك إلا بلسان عربي، إن زعمت أنك تملكه مع الله فقد جعلت مع الله مالكا، وإن زعمت أنك تملكه دون الله فقد جعلت دون الله مالكا، وإلا فالحكم لله الواحد القهار، فانقطع الرجل).

وقال رجل لإياس بن معاوية<sup>(١)</sup>: إلى متى يتوالد الناس ويموتون؟ فقال: إلى ما يتكامل العدتان، عدة أهل النار وعدة أهل الجنة، قال: صدقت،<sup>(٢)</sup> وقال بلال بن بردة<sup>(٣)</sup> لمحمد بن واسع<sup>(٤)</sup>: يا عبدالله، ما تقول في القدر؟ قال: أقول: إن الله عز وجل إذا جمع الخلائق يوم القيامة سألهم عما افترض عليهم، ولم يسألهم عما قضى عليهم<sup>(٥)</sup>، وسئل الحسن البصري<sup>(٦)</sup> رحمه الله عن القدر قال: إن الله خلق الخلائق للابتلاء، لم

- 
- (١) إياس بن معاوية بن مرة المزني، أبو وائلة، قاضي البصرة، تابعي ثقة، من أعاجيب الدهر في الفطنة والذكاء يضرب به المثل في ذلك، توفي سنة اثنتين وعشرين ومائة.  
ميزان الاعتدال ٢٨٢/١، والأعلام ٣٧٦/١.
- (٢) انظر حلية الأولياء ١٢٢/٣: ولفظه: (سئل إياس بن معاوية متى ينقطع الميلاد فلا يكون ميلاد؟ قال: إذا استكمل أهل الجنة عددهم الذي قضاه الله عز وجل، إذ عرشه على الماء، واستكمل أهل النار عددهم الذي قضاه الله عز وجل إذ عرشه على الماء فعند ذلك ينقطع الميلاد فلا يكون ميلاد).
- (٣) هو بلال بن أبي بردة عامر بن أبي موسى الأشعري، أمير البصرة وقاضيها، ولاء خالد القسري سنة تسع ومائة ثم عزل ومات سجيناً، الأعلام ٤٩/٢.
- (٤) محمد بن واسع الأزدي البصري، أبو بكر، خرج إلى خراسان غازياً في فتح بلاد ما وراء النهر مع قتيبة بن مسلم، من عباد أهل البصرة وزهادهم، من أتباع التابعين، ثقة كبير الشأن، توفي سنة سبع وعشرين ومائة.
- (٥) انظر كتاب مشاهير علماء الأمصار لابن حبان ص ١٥١، والكاشف للذهبي ٩٢/٣.
- (٦) انظر حلية الأولياء ٢٥٤/٢.
- (٦) تقدمت ترجمته ص ٢١٥.

يطيعوه باكرهه، ولم يعصوه بغلبة، ولم يهملهم من الملك وهو قادر على ما أقدرهم عليه، والمالك لما ملكهم إياه، لأنه [يقول]<sup>(١)</sup> عز من قائل: ﴿إِنَّمَا نَعْلَمُ لَهُم لَيْزَادُوا إِثْمًا﴾<sup>(٢)</sup> فَإِن يَأْتِر الْعِبَاد لَطَاعَتَهُ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ مَثْبُطًا لَهُمْ، بَلْ [يزيدهم]<sup>(٣)</sup> هَدَى إِلَى هِدَاهِمَ، [وتقوى إلى]<sup>(٤)</sup> تقواهم، وَإِن يَأْتِرُوا بِالْمَعْصِيَةِ فَهُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَصْرِفَهُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، وَإِن خَلَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمَعْصِيَةِ فَمِن بَعْدِ الْإِعْذَارِ وَالْإِنذَارِ، وَرَوَى عَنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ<sup>(٥)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَسْأَلُهُ عَنِ الْقُدْرَةِ، فَأَجَابَهُ: مَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَدْرُهُ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ فَقَدْ كَفَرَ، مَنْ حَمَلَ ذَنْبَهُ عَلَى اللَّهِ فَقَدْ فَجَرَ، إِنْ اللَّهُ لَا يَطَاعُ بِإِكْرَاهٍ وَلَا يَعْصَى بِغَلْبَةٍ، لِأَنَّهُ الْمَلِكُ لِمَا مَلَكَهُمْ إِيَّاهُ، وَالْقَادِرُ عَلَى مَا أَقْدَرَهُمْ عَلَيْهِ، فَإِنِ عَمِلُوا بِالطَّاعَاتِ لَمْ يَخُلْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا عَمِلُوا، وَإِنِ عَمِلُوا بِالْمَعْصِيَةِ، فَلَوْ شَاءَ لَحَالَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا فَعَلُوا، فَإِذَا لَمْ يَفْعَلْ فليس هو الذي جبرهم على ذلك [ولو]<sup>(٦)</sup> جبر الله الخلق على الطاعات لأسقط عنهم الثواب ولو أجبرهم على المعاصي لأسقط عنهم العقاب، ولو أهملهم لكان [عجزاً]<sup>(٧)</sup> عن القدرة، ولكن له فيهم المشيئة التي غيبتها عنهم، فإن عملوا بالطاعة كانت له المنة فيهم، وإن ركبوا المعاصي كانت له الحجة عليهم، السلام .

(١) إضافة يقتضيها السياق.

(٢) الآية ١٧٨ من سورة آل عمران.

(٣) في الأصل و (ر) : [يزيدهم] بالجزم، وأثبتها إذ لا وجه لجزمها.

(٤) ما بين القوسين لا يوجد في (ر).

(٥) تقدمت ترجمته رضي الله عنه ص ٦٢.

(٦) في (ر) : [ولا].

(٧) في الأصل و (ر) : [عجزاً].

وروي [عن<sup>(١)</sup>] بعض ملوك الاسلام أنه أوصى إلى بنيه وصية فيه: ألا وإن الله تعالى جعل للعباد عقولاً عاقبهم بها على [معصيته]<sup>(٢)</sup> وأثابهم بها على طاعته، والناس بين محسن بنعمة الله عليه وبين مسي بخذلان الله له، ولله النعمة على المحسن، والحجة على المسيء، وقال الشاعر:

ألا إن حذر المرء ليس بتافع      وهل دافع منه إذا جاءه القدر  
ولكنه إذ جاء [القاء]<sup>(٣)</sup> حازماً      عليماً لما يأتي بصيراً لما يذر  
ولم يلقه كالثور لا علم عنده      ولا حلم إلا أن يعد من البقر  
ولا بد من من حذر على كل حالة      وإن كان لا يغني من القدر الحذر [١/٦٢]  
فيحذر ما لا بد أن سينال      ولو كان في جو السماء مع القمر

وروي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: الناس في القدر على ثلاثة: [رجل أضاف إلى الله]<sup>(٤)</sup> تعالى ما تنزه عنه، فهذا قد أعظم الفرية عليه، ورجل زعم أن المشيئة إليه دون ربه، فهذا قد ضاد الله تعالى في حكمه، ورجل قال: إن عفى الله تعالى فبفضل، وإن عاقب فبذنب، فهذا رجل سلم له دينه.

وروي أيضاً أن قوماً من القدرية أتوا محمد بن المنكدر<sup>(٥)</sup> فقالوا له: أنت الذي

(١) إضافة يقتضيه السياق.

(٢) في الأصل: [معصية]، وما أثبت من (ر).

(٣) كذا في الأصل و (ر) ولعلها: [يلقاه].

(٤) ما بين القوسين مكرر في الأصل.

(٥) محمد بن المنكدر بن عبدالله بن الهدير (بالتصغير) بن عبدالعزيز القرشي التيمي المدني، زاهد، من رجال الحديث، أدرك بعض الصحابة روى عنهم، قال ابن عيينة: ابن المنكدر من معادن الصدق. انظر الأعلام ٤/٣٣٢.

تقول: إن الله تعالى يعذب الخلق على ما قدره عليهم، فصرف وجهه عنهم فلم يجبههم، فقالوا له: أصلحك الله، فإن كنت لا تجيبنا، فلا [تخلينا]<sup>(١)</sup> من بركة دعائك، فقال: اللهم لا تزرانا بعقوبتك ولا تمكر بنا في حيلتك ولا تؤاخذنا بتقصيرنا عن رضاك، تقبل منا قليل أعمالنا وأغفر لنا عظيم خطايانا، أنت الله الذي لم يكن قبلك شيء [ولا]<sup>(٢)</sup> شيء بعدك، مالك الأشياء كلها، ترفع بالهدى من تشاء، وتضع بالضلالة من تشاء، لا من أحسن استغنى عن عونك، ولا من أساء استند بشيء عن حكومتك وقدرتك، وكيف بالمنغفرة وليست إلا من عندك، حفيظ لا ينسى، دائم لا يبلى، حي لا يموت، بك عرفناك وبك اهتدينا إليك، ولولا أنت ما درينا من أنت سبحانك وتعاليت، قالوا: قد والله أجاب وما قصر، وانصرفوا عنه، وروي أيضاً أن المؤمن<sup>(٣)</sup> قال ذات يوم لرجل ثنوي وقد تكلم عنده: أسألك عن حرفين لا أزيدك عليهما، قال: هات يا أمير المؤمنين، قال: هل ندم مسيء قط على إساءته؟ قال: نعم، قال: فالندم على الإساءة إساءة أم إحسان؟ قال: بل إحسان، قال: فالذي ندم هو الذي أساء أم هو غيره؟ قال: بل هو الذي أساء، قال: فأرى صاحب الخير صاحب الشر، قال الثنوي: فلو قلت: إن الذي ندم غير الذي أساء ما كان جوابك؟ قال: إذا أقول له: على سيء كان منه، أم على سيء كان من غيره؟ فسكت الثنوي ولم يرد جواباً، وروي أيضاً عن رجل من القدرية قدم على ربيعة بكلمة قد ساغها، فقال له: أنت الذي تزعم أن الله

(١) في الأصل و (ر) : [تخلينا] .

(٢) لا توجد في (ر).

(٣) تقدمت ترجمته ص ٢٢٧.

يجب أن يعصى؟ قال ربيعه: وأنت الذي تزعم أن الله تعالى يعصى كرها؟ فكأنما ألقمه حجراً، وروي أيضاً أنه أصطحب مجوسي وقدرى فقال القدرى للمجوسي: مالك لا تسلم؟ قال: إذا شاء الله أسلمت أسلمت، فقال له القدرى: قد شاء ولكن الشيطان لا يدعك، فقال له المجوسي: فأنا مع أقواهما، ورجع القدرى عن مقالته، وحكى الشافعي<sup>(١)</sup> رضي الله عنه عن [رجل]<sup>(٢)</sup> سماه أنه سئل عن العدل فقال: ليس أحد يطيع الله تعالى حتى لا يعصيه، ولا أحد يعصيه حتى لا يطيعه، ولكن إذا كان أكثر أمر الرجل الى طاعة الله، ولم يقدم [ب/٦٢] على كبيرة فهو عدل، [قال]<sup>(٣)</sup> الشافعي: وهذا عمل الحذاق، وله فيما هذا سبيله:

[فما]<sup>(٤)</sup> شئت كان [وان لم أشأ]<sup>(٥)</sup> وما شئت إن لم تشأ لم يكن  
 خلقت العباد [لما قد]<sup>(٦)</sup> علمت ففي العلم [يمضي]<sup>(٧)</sup> الفتى والمسن

(١) محمد بن أنريس بن المباس بن عثمان بن شافع، أبو عبدالله القرشي ثم المطليبي الشافعي المكي، الغزى المواد، نشأ يتيماً، وحبب اليه الفقه، فساد أهل زمانه، وارتحل الى المدينة وأخذ عن الإمام مالك الموطأ، وكان يقول: حفظت القرآن وأنا ابن سبع، والموطأ وأنا ابن عشر، وفضائله ومناقبه كثيرة. توفي آخر رجب سنة أربع ومائتين رحمه الله تعالى ورضى عنه.

سير أعلام النبلاء - ٥/٦ وما بعدها.

(٢) إضافة يقتضيها السياق .

(٣) في (ر) : [قال قال].

(٤) في الديوان : [وما].

(٥) في الأصل و (ر) : [فإن لم يشأ]، وما أثبت من الديوان.

(٦) في الأصل و (ر) : [على ما].

(٧) في الديوان : [يجرى].



على ذا مننت وهذا خذالست  
 [فهذا] <sup>(١)</sup> سعيد [وهذا] <sup>(٢)</sup> شقي  
 [وهذا] <sup>(٣)</sup> أعنت وذا لم تعن  
 [وهذا] <sup>(٤)</sup> قبيح [وهذا] <sup>(٥)</sup> حسن

روى هشام بن محمد السائب <sup>(٥)</sup> قال: كان هشام بن عبد الملك <sup>(٦)</sup> كثيراً ما ينكر على غيلان <sup>(٧)</sup> التكلم في القدر، فتقدم إليه في ذلك أشد التقدم، فقال له ذات يوم في بعض ما توعدده من الكلام: ما أحسبك تنتهي حتى تنزل بك دعوة عمر بن عبدالعزيز <sup>(٨)</sup> حيث احتج عليك في المشيئة بقول الله عز وجل: ﴿وما تشاؤون إلا أن يشاء الله﴾ <sup>(٩)</sup>، فقلت: إنك لم تلق لها بالاً فقال عمر: اللهم فإن كان كاذباً فاقطع يديه ورجليه ولسانه واضرب عنقه، فأنته أولى بك ودع ما ضره إليك [أكثر] <sup>(١٠)</sup> من نفعه، فقال له غيلان: يا أمير المؤمنين، ابعث إلي من يكلمني ويحتج علي، فإن أخذته حجتي أمسكت عني، فإن أخذتني حجته فسألتك بالذي أكرمك بالخلافة إلا ما نفذت في قول

(١) في الديوان : [وذاك].

(٢) في الديوان : [فمنهم].

(٣) في الديوان : [ومنهم].

(٤) انظر ديوان الشافعي ص ١٤٢.

(٥) هشام بن محمد بن السائب الكلبى، ابو المنذر، الاخبارى النسابة العلامة، قال عنه الامام أحمد بن حنبل: إنما كان صاحب سمر ونسب، ما ظننت أحداً يأخذ الحديث عنه، وقال الدارقطني وغيره: متروك، وقال ابن عساكر: رافضي ليس بثقة، قيل: ان تصانيفه أزيد من مائة وخمسين مصنفاً مات سنة أربع ومائتين.

انظر ميزان الاعتدال ٤/٣٠٤ - ٣٠٥.

(٦) تقدمت ترجمته ص ٢٢٢.

(٧) تقدمت ترجمته ص ٢٨٠.

(٨) تقدمت ترجمته ص ٢١٥.

(٩) الآية ٢٩ من سورة التكويد.

(١٠) لا توجد في الأصل وأضفتها من (ر).

عمر، فغاض ذلك هشام [فبعث]<sup>(١)</sup> إلى الفقيه الأوزاعي<sup>(٢)</sup> فأعلمه بمقالته، فقال له الأوزاعي: أسألك عن أختين أم عن ثلاث؟ فقال غيلان: بل عن ثلاث، فقال الأوزاعي: هل علمت يا غيلان أن الله تعالى أعان [على]<sup>(٣)</sup> ما حرم؟ قال: ما علمت، وعظمت عنده، قال: فهل علمت يا غيلان أن الله تعالى قضى ما نهى؟ قال غيلان: هذه أعظم، ما علمت<sup>(٤)</sup>، قال الأوزاعي: هذا [مرتاب]<sup>(٥)</sup> من أهل الزرع، وأمر هشام بقطع يده [ورجله]<sup>(٦)</sup> ثم ألقى في الكناسه فاحتوشته<sup>(٧)</sup> الناس ينظرون ويتعجبون من عظيم ما نزل الله تعالى به من نعمته، وإذا برجل قد أقبل كان كثيراً ما ينكر عليه قوله، وقال له: [غيلان]<sup>(٨)</sup>، أذكر دعاء عمر فيك، فقال غيلان: أفلح هشام إن كان هذا الذي نزل بي بقضاء سابق، فإنه لا حرج عليه فيما أمر به، فبلغت هذه الكلمة هشاماً فأمر بقطع لسانه وضرب عنقه لتمام دعوة عمر، ثم إن هشاماً التفت إلى الأوزاعي قال: قد

(١) في الأصل: [فابعث]، وما أثبت من (ر).

(٢) هو عبدالرحمن بن عمرو بن يَحْمَد الأوزاعي، من قبيلة الأوزاع، أبو عمرو، إمام أهل الشام في الفقه والزهد، ولد في بعلبك، وسكن بيروت وتوفي بها، امتنع عن القضاء، له كتاب السنن في الفقه، والمسائل، توفي سنة سبع وخمسين ومائة رحمه الله تعالى. انظر عليه الأولياء ١٢٥/٦ وما بعدها، والأعلام ٩٤/٤.

(٣) إضافة يقتضيها السياق.

(٤) وردت مسالتان ولم ترد المسألة الثالثة ولعلها: (هل علمت أن الله تعالى أمر أمراً وحال دون فعله؟) كما يدل عليها الجواب الآتي صفحه ٣٩٧، هامش (٢).

(٥) في الأصل و (ر): [مرتاب].

(٦) في (ر): [ورجليه].

(٧) يقال: احتوش القوم فلاناً أو تحاوشوه، أي جعلوه وسطهم.

تهذيب اللغة للأزهري ١٤٢/٥.

(٨) في (ر): [غيلان].

قلت [يا أبا] (١) عمرو، فسُر، فقال: نعم يا أمير المؤمنين، قضى ما نهى عنه، نهى آدم عن أكل الشجرة وقضى عليه بأكل الشجرة، وحال دون ما أمره، أمر إبليس بالسجود لآدم وحال بينه وبين ذلك (٢)، وأعان على ما حرم، حرم أكل الميتة وأعان المضطر على أكلها، قال هشام: لله أنت يا أبا [عمرو] (٣) فقالوا: فلما [أمضى] (٤) هشام فيه ما أمضى بلغ رجاء بن حيوة (٥) أنه ندم على ذلك، فكتب إليه: والله يا أمير المؤمنين إن قتله لأفضل من قتل ألف من أهل الروم والترك في سبيل الله (٦) وروي أيضاً عن المهدي بالله (٧) [أ/٦٢] أنه قال: ما قطع أبي -يعنى الواثق بالله- (٨) فى القدر إلا [شيخ] (٩) جاؤا به من

(١) في الأصل و (ر) : [يابا].

(٢) هذا جواب المسألة التي لم يذكر المصنف السؤال عنها، كما سبقت الإشارة إليه في الصفحة السابقة.

(٣) في الأصل و (ر) : [عمر] ، والصواب أنه [عمرو] بالواو، وهي كنية الأوزاعي رحمه الله تعالى.

(٤) في الأصل و (ر) : [مضى] .

(٥) هو رجاء بن حيوة بن جرول الكندي الشامي، شيخ أهل الشام، أبو نصر وأبو المقدم، من النوع الفصحاء اللبغا، كان ملازماً لعمر بن عبدالعزيز قبل الخلافة وبعدها، وهو الذي أشار على سليمان باستخلاف عمر، قال ابن سعد: كان رجاء ثقة كثير العلم، مات سنة اثنتي عشرة ومائة، رحمه الله تعالى. انظر تذكرة الحفاظ للذهبي ١/١١٨، والأعلام ٣/٤٣-٤٤.

(٦) انظر الشريعة للكجري ص ٢٢٩، وجليه الاولياء لابي نعيم ٥/١٧١-١٧٢.

(٧) تقدمت ترجمته ص ٢٢٥ .

(٨) تقدمت ترجمته ص ٢٢٨ .

(٩) هو الإمام أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني المروزي ثم البغدادي، أحد الأئمة الأعلام، إمام أهل السنة، قال عنه ابن المديني: أعز الله الدين بالصديق يوم الردة، ويأحمد يوم المحنة، وقال إسحاق بن راهويه: أحمد حجة بين الله وبين خلقه، وقال ابن معين: ما رأيت مثل أحمد، امتحن في القول بخلق القرآن أيام المأمون والمعتمد والواثق، وسجن وضرب وعذب، وفضائله ومواقفه العظيمة كثيرة مشهورة. مات يوم الجمعة ثاني عشر من ربيع الأول سنة احدى وأربعين ومائتين، وشهد جنازته خلق كثير، رحمه الله تعالى ورضي عنه. سير اعلام النبلاء ١٧/١٧٧ وما بعدها.

المصيصة<sup>(١)</sup>، فلبث في السجن مدة، ثم إن أبي ذكره يوماً فقال: على بالشيخ، فأتي به مقيداً، فلما وقف بين يديه سلم فلم يرد أبي عليه السلام، فقال الشيخ: يا أمير المؤمنين، ما استعلمت بي أدب الله تعالى ولا أدب رسوله ﷺ، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّمْتُمْ بِنِجْمَةٍ فَهَيَّوْا بِأَحْسَنِ مَنَافِعِهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾<sup>(٢)</sup>، وأمر رسول الله ﷺ برد السلام على المسلم<sup>(٣)</sup>، فقال له أمير المؤمنين: وعليك السلام يا شيخ، ثم التفت إلى ابن أبي [دؤاد]<sup>(٤)</sup>، فقال له: سله، فقال ابن أبي [دؤاد] يصبوا<sup>(٥)</sup> عن مسألتني، فقال له: لا عذر لك عن ذلك، فقال: يا أمير المؤمنين، إنني كنت محبوساً مقيداً أصلي في الحبس بالتيمم حيث منعت الماء، فمر بقيدي فليحل، ومر لي بماء أتطهر به وأصلي، ثم أسألتني عما بدا لك، قال فأمر بحل قيده، وأتي له بماء فتوضأ وصلى، فلما فرغ قال الواثق لابن أبي دؤاد: سله، فقال الشيخ: المسألة لي وسله أن يجيني، قال: سل،

(١) المَصِيصَة : بالفتح ثم الكسر والتشديد ثم ياء ساكنة وصاد أخرى، مدينة من ثغور الشام على شاطئ جيجان، بين أنطاكية وبلاد الروم، تقارب طرسوس، والمصيصة أيضاً قرية من قرى الشام .  
معجم البلدان ١٤٤/٥ - ١٤٥ .

(٢) الآية ٨٦ من سورة النساء .

(٣) من ذلك قوله ﷺ : «حق المسلم على المسلم خمس: رد السلام وعبادة المريض، واتباع الجنائز، وإجابة الدعوة، وتشيمت العاطس» .

صحيح البخاري بشرحه ١١٢/٣ كتاب الجنائز باب (٢) ح ١٢٤٠ .

(٤) في الأصل و (ر) : [دؤاد] وكذا في المواضع الآتية بعد .

وهو أبو عبد الله أحمد بن فرج بن حريز الإيادي البصري ثم البغدادي الجهمي، عدو أحمد بن حنبل، كان داعية إلى خلق القرآن، ولد سنة ستين ومائة بالبصرة، وكان شاعراً مجيداً فصيحاً، مات بالفالج سنة أربعين ومائتين، ودفن بداره في بغداد .

انظر سير اعلام النبلاء ١٦٩/١١ - ١٧١ .

(٥) تقدم بيان معناها ص ١٣٨ .

فأقبل الشيخ على [ابن] (١) أبي دؤاد وقال: أخبرني يا أحمد عن هذا القول الذي [تدعو] (٢) الناس إليه، أشيء دعا إليه رسول الله ﷺ؟ قال: لا، قال: أفشيء دعا إليه أبو بكر الصديق؟ قال: لا، قال: أفشيء دعا إليه عمر رضي الله عنه بعدهما؟ قال: لا، قال: أفشيء دعا إليه عثمان بعدهم؟ قال: لا، قال: أفشيء دعا إليه علي بن أبي طالب بعد؟ قال: لا، قال: يا أحمد أفشيء لم يدع إليه رسول الله ﷺ ولا [أبو] (٣) بكر ولا عمر ولا عثمان ولا علي رضي الله عنهم [تدعو] (٤) الناس أنت إليه؟ ولا يخلو هذا يا أحمد من أحد الأمرين إما أن تقول: علموه أو جهلوه، فإن قلت علموه وسكتوا عنه وسعنا وإياكم من السكوت ما وسعهم، وإن قلت: جهلوه ولم يعلموه وعلمته أنت فيا لكع (٥) ابن لكع كيف يجهل النبي ﷺ والخلفاء الراشدون بعد [شيئاً] (٦) علمته أنت وأصحابك؟ قال المهدي: فوثب أبي قائماً ودخل البيت وجعل منديله في فيه من الضحك، ثم قال: صدق الشيخ، لا وسع الله علينا ما لم [يسع] (٧) النبي ﷺ وأصحابه من السكوت. ثم التفت وقال: يا أحمد، قلت: لبيك يا أمير المؤمنين، قال: لست أعنيك إنما أعني ابن أبي دؤاد، فوثب إليه، فقال: أعط هذا الشيخ نفقته وأخرجه وأحسن سراحه، قال المهدي بالله: فرجعت عن هذه المقالة منذ

(١) من (ر).

(٢) في الأصل: [تدع] وفي (ر): [تدعي].

(٣) في الأصل و (ر): [أبي].

(٤) في الأصل و (ر): [تدع].

(٥) اللُّكْعُ: يطلق على صغير العمر وصغير المقل والعلم واللَّيْم، والمعنى الذي لا يتجه لمنطق ولا غيره.

انظر لسان العرب مادة: ولكع.

(٦) في الأصل و (ر): [شيء].

(٧) كذا في الأصل و (ر)، ولعل في العبارة نقصاً واستقامتها: [ما لم يسعنا ما وسع النبي ...].

ذلك اليوم، وأظن أبا الوائيق رجع عنها<sup>(١)</sup>، والله أعلم.

فاعلم -أيديك الله- حجة هذا الشيخ ترشد. وروي عن أبي جعفر الريحاني<sup>(٢)</sup> أنه تناظر الشيخ وقدرى فقال الشيخ له: أسألك عن آية محكمة لا مدفع لك عنها؟ قال: هات، قال: أعوذ بالله من الشيطان [٦٣/ب] الرجيم ﴿إِنْ كَلَّ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا﴾. لقد أحصاهم وعدهم عداء<sup>(٣)</sup> يا قدرى، هل هذا تنزيل حق؟ قال: نعم، قال: [فأخبرني]<sup>(٤)</sup> هل أحصاهم قبل تكوينهم أو بعد تكوينهم؟ قال: بل قبل تكوينهم، قال: فأحصى فيما أحصى ولد الزانية أم لا؟ قال: أجلني في الجواب ثلاثا، قال: قد أجلتك ما دامت السموات والأرض، وروي أيضا أن المأمون ذكر ذات يوم لثمامة بن أشرس<sup>(٥)</sup> اختلاف الناس في الاستطاعة والأفعال وقال:

---

(١) انظر كتاب مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي ص ٤٣١.

وليس فيها ذكر رجوع الوائيق، بل الثابت أن الوائيق لم يرجع عن قوله بخلق القرآن، وإنما طلب من الإمام أحمد أن لا يسأله بأرض ولا مدينة هو فيها، وأن يذهب حيث شاء وأن لا يجتمع إليه أحد، فاختفى الإمام مدة حياة الوائيق حتى هلك الوائيق.

انظر سير اعلام النبلاء ١١/٢٦٣-٢٦٤.

وكلام المصنف -رحمه الله تعالى- الآتي ص ٤١٠ وما بعدها يدل على أن الوائيق لم يرجع، وإنما هم بذلك، واستشار بطانة السوء أحمد بن أبي دؤاد وأمثاله فشطروه عن الحق وثبتوه على الباطل -وما شر مينة، كما سيأتي. والله أعلم.

وقد جرت للإمام أحمد -رحمه الله تعالى- مناظرة أشد من التي ذكر المصنف، وكانت أيام خلافة المعتصم، الذي بلغت المحنة في عهده ذروتها. انظر المصدر السابق ١١/٢٤٤ وما بعدها.

(٢) لم أجد له ترجمة.

(٣) الأيتان ٩٣ ، ٩٤ من سورة مريم.

(٤) في (ر) : [أخبرني].

(٥) تقدمت ترجمته ص ٢٨٢ .

اجمع في هذا كلاماً يفهمه الناس، فقال: يا أمير المؤمنين، إجمع [لي] <sup>(١)</sup> الناس فجمعهم مختصراً، فقال ثمامة للمأمون: يا أمير المؤمنين، لا تخلوا هذه الأفعال من أن تكون من الله [فما] <sup>(٢)</sup> السبيل علينا؟، وتكون منه ومنا فمن الحكم بيننا وبينه؟ قال: ما إلى هذا سبيل، قال: أفنتكون منا والقوى من الله؟ قال المأمون: بل منا والقوى من الله، وروي أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال في معنى قوله تعالى: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾ <sup>(٣)</sup> أنه لوح من ذهب مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله احمد رسول الله، عجباً لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن، وعجباً لمن يعرف الموت كيف يفرح، وعجباً لمن يرى الدنيا وتصرفها بأهلها كيف يطمئن اليها؟ <sup>(٤)</sup>، وسئل أعرابي عن القدر فقال: علم اختصمت فيه الظنون، وكثر فيه المختلفون، والواجب علينا أن نرد ما أشكل علينا من حكمه الى ما سبق في علمه، وروي ابن عامر <sup>(٥)</sup> قال: قال لي عمر بن عبدالعزيز من فيه إلى أذني: ما تقول في الذين يقولون: لا قدر؟ قلت: لا أدري إلا أنني أرى أن يستتابوا والا ضريت أعناقهم، فقال: نعم الرأي، والله لو لم تكن عليهم حجة إلا هذه الآية لكتفت: ﴿فإنكم وما تعبدون . ما أنتم عليه بفاتنين﴾ <sup>(٦)</sup>

- 
- (١) في (ر) : [إلى].  
(٢) في الأصل و (ر) : [كما] .  
(٣) الآية ٨٢ من سورة الكهف.  
(٤) انظر تفسير ابن كثير ٩٩/٣ .  
(٥) كذا في الأصل و (ر)، والصواب: ابن أبي عامر والراوي لقوله حفيده أبو سهيل نافع بن مالك ابن أبي عامر، وأبو سهيل عم الامام مالك رحمه الله تعالى.  
انظر الشريعة للأجري ص٢٢٧ .  
(٦) معناها : ما أنتم بمضلين أحداً إلا من قدر الله عز وجل أن يضل.  
انظر : تفسير القرطبي ١٥/١٣٥ .

إلا من هو صال الجحيم<sup>(١)</sup>، وقد أحسن الذي قال:

من كان يؤمن بالأقدار أن لها ريباً يقدرها ما ضرر أو نفعاً  
رضي عن الله فيما جل عن قدر إن السعيد الذي يرضى بما صنعا

وقيل لبزج جهم<sup>(٢)</sup>: تعال نتناظر في القدر، قال: ما أصنع بالمناظر، رأيت  
ظاهره استدلت به على الباطن، ورأيت أحق مرزوقاً وعاقلاً محروماً، فعلت أن  
التدبير ليس للعباد، فأخذ الشاعر فقال:

لو كان باللب يزداد اللبيب غنى وكان كل لبيب مثـل قارون  
لكنه العدل بالميزان من حكم يخطي اللبيب ويعطى كل مغبون

(١) الآيات ١٦١ - ١٦٣، وانظر الشريعة للكجري ص ٢٢٧-٢٢٨.

وقد أورد القرطبي في تفسيره ١٣٦/١٥ عند تفسير هذه الآية عن عمرو بن نر قال: قدمنا على عمر بن عبدالعزيز، فنذكر عنده القدر، فقال عمر: لو أراد الله أن لا يعصى ما خلق إبليس وهو رأس الخيطة، وإن في ذلك لعلماً في كتاب الله جل وعز، عرفه من عرفه، وجهله من جهله، ثم قرأ: ﴿لأنكم وما تعدون ما أنعم عليه بفاتين﴾، إلا من كتب الله عز وجل عليه أن يصلى الجحيم، وقال: فصلت هذه الآية بين الناس .... إلى آخر الأثر).

وأورد ابن الجوزي في كتابه سيرة عمر بن عبدالعزيز ص ٥٤ قال: (أخبرني مالك عن عمه أبي سهيل قال: سألتني عمر بن عبدالعزيز عن القدرية ما ترى فيها؟ قلت: يا أمير المؤمنين، استتبهم، فإن تابوا وإلا فاعرضهم على السيف، قال عمر: ذلك رأيي فيهم).

وانظر الشريعة للكجري ص ٢٢٧.

(٢) لم أجد له ترجمة .



قيل: وكان [بشار]<sup>(١)</sup> بن برد الشاعر فاسد المذهب، وكان خالد بن الوليد بن عبد الملك<sup>(٢)</sup> كثيراً ما ينهاه عن قوله، وقال له ذات يوم: ما أظن الأمر يا أبا مخلد إلا كما تقول [١/٦٤]: وان الذي نحن فيه خذلان، ولذلك أقول:

أريد فلا أعطى وأعطى فلم أرد      وقصر علمي أن أنال المغيبا  
وأصرف عن قصدي وعلمي [مبصرا]      فأمسي وما أعقت إلا تعجباً<sup>(٣)</sup>  
فأبان بأبياته هذه أنه مخذول غير موفق.

وبعد هذا - أيدك الله - إنه من [أراد]<sup>(٤)</sup> قطع القدري قليق: أخبرني أراد الله من العباد أن يؤمنوا فلم يقدر، أو قدر على ذلك فلم يرد؟ فإن قال: فلم يرد، قيل: فمن يقدر أن يهدي من لم يرد الله هدايته؟ وإن قال: بل أراد فلم يقدر، كفر بهذا القول وحل دمه، والله أعلم. تم الكلام بالقدر مختصراً بعون الله تعالى وحسن توفيقه، وفيه كفاية لمن وفقه الله تعالى واعترف بالحق، ولم يطمح به الهوى إلى الخلاف [والتعصب]<sup>(٥)</sup> الباطل لا سيما وقد ثبت فيه ما ثبت في كتاب الله تعالى، ومن أخبار

(١) في الأصل: [يسار]، والصواب ما أثبت وهو:

بشار بن برد العقيلي، بالولاء، أبو معاذ، أشعر المولدين، أصله من طخارستان - غربي نهر جيحون - كان ضريراً، نشأ في البصرة ثم قدم بغداد، وأدرك الدولتين الأموية والعباسية، اتهم بالزندقة، ومات ضرباً بالسياط ودفن بالبصرة.  
انظر الأعلام ٢/٢٤-٢٥.

(٢) هو خالد بن الوليد بن عبد الملك، الابن السادس للوليد، وبلغ أبناء الوليد تسعة عشر ابناً.  
انظر تاريخ الطبري ٦/٤٩٦.

(٣) في الديوان: [مبليغي - وأضحى وما أعقت إلا التعجباً]  
وانظر: ديوان بشار ١/٢٦٩-٢٧٠.

(٤) في الأصل: [أرا] بغير دال، وما أثبت من (ر).

(٥) في (ر): [والتعصيب].

رسول الله ﷺ ، ومن كلام أصحابه رضي الله [تعالى] عنهم، ومن سائر الناس،  
وأنا أسأل الله تعالى المغفرة لي وللمسلمين أجمعين، ولن دعا وترحم وبالله الثقة.



---

(١) من (د).

## **الباب السابع**

### **قول المعتزلة في القرآن**



## باب في قولهم بالقرآن

زعموا أنه مخلوق ليس بكلام الله تعالى<sup>(١)</sup>، واحتجوا بقوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ لَأِهِيَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأَ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾<sup>(٢)</sup> قالوا: فذكر الله تعالى أنه محدث، وكل محدث مخلوق، واحتجاجهم في هذا احتجاج فاسد، لأن الله تعالى ما عنى بهذا القرآن نفسه أنه محدث، وإنما الحوادث التي يأتي بها النبي صلى الله [تعالى]<sup>(٣)</sup> عليه وسلم من المواعظ والأحكام فيه<sup>(٤)</sup>، أي: ما يأتيهم من موعظة من حكم فيه محدث إلا استمعوه بأذانهم ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ أي: لم يعملوا به، ﴿لَأِهِيَ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: غافلة عنه، فهذا المعنى، لا ما ذهبوا إليه والله [تعالى]<sup>(٥)</sup> أعلم.

فأما القرآن عندنا فغير محدث فيكون مخلوقا،<sup>(٦)</sup> بل هو كلام الله تعالى منه بدا

---

(١) انظر مذهب المعتزلة في القرآن واستدلالتهم عليه، في كتاب شرح الاصول الخمسة للقاضي عبدالجبار ص ٥٢٨-٥٢٢.

(٢) الايتان ٢، ٢ من سورة الانبياء.

(٣) من (ر).

(٤) انظر تفسير البغوي ٢٣٨/٣، وروح المعاني للأوسى ٧/١٧. وانظر مجموع الفتاوى لابن تيمية ٥٢٢/١٢.

(٥) من (ر).

(٦) قوله (محدث) يحتاج إلى تفصيل: هل المراد به أنه مخلوق منفصل عن الله تعالى، أو أنه كما يقول أهل السنة (قديم النوع حادث الاحاد)، وقد بين ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى ١٦١/٦ حيث قال: (ان أردت بقولك محدث، أنه مخلوق منفصل عن الله - كما يقوله الجهمية والمعتزلة والنجاري- فهذا باطل لا نقوله، وإن أردت بقولك إنه كلام تكلم الله به بمشيئته، بعد أن لم يتكلم به بعينه وان كان قد تكلم بغيره قبل ذلك، مع أنه لم يزل متكلماً إذا شاء فإننا نقول بذلك، وهو الذي دل عليه الكتاب والسنة، وهو قول السلف وأهل الحديث).

وإليه يعود<sup>(١)</sup>، والكلام من الذات والذات قديمة لا نهاية لها، بدليل قوله سبحانه وتعالى: ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾<sup>(٢)</sup>، ويقول: ﴿الرحمن . علم القرآن . خلق الإنسان﴾<sup>(٣)</sup> فذكر أنه علمه ولم يخلقه كالإنسان، ففرق بين الخلق والتعليم، لأن الإنسان من خلقه، والقرآن من علمه، وفيه أسماؤه، كالرحمن الرحيم وغير ذلك، فلو كان القرآن مخلوقاً كما ذهبوا إليه لوجب أن [تكون]<sup>(٤)</sup> أسماؤه [مخلوقة]<sup>(٥)</sup> لأنها منه، وإذا لم يجز أن تكون مخلوقة فقد صح أن القرآن غير مخلوق، وبطل ما ذهبوا إليه، وفي هذا كفاية والحمد لله.

روى التميمي<sup>(٦)</sup> قال: حدثني الثقة عن محمد بن وهب<sup>(٧)</sup> قال: كنت مؤذناً للمتركل<sup>(٨)</sup> بالله قبل أن يلي الخلافة، فلما [وليها]<sup>(٩)</sup> أنزلني في حجرة من حجر الخاصة، فجلس ذات يوم في مجلسه الذي كان يسمى المربع وقام ودخل بيتنا

(١) هذا رد على من زعم أن الله تعالى خلق القرآن في غيره، فابتدأ وخرج من ذلك المحل الذي خلق فيه، لا من الله تعالى، كتولهم: ان الله تعالى خلق الكلام لموسى عليه الصلاة والسلام في الشجرة، فخرج الكلام منها. والله تعالى يقول: ﴿لكن حق القول مني﴾، فأخبر سبحانه ان القول منه لا من غيره. انظر في الرد على القائلين بخلق القرآن: كتاب الرد على الجهمية والزنادقة للامام أحمد ص ٢٦ وما بعدها، وشرح الطحاوية ص ١٦٨ وما بعدها، ومجموع الفتاوى لابن تيمية ١٢/٥٠٢ - ٥٢٢.

(٢) الآية ١٦٤ من سورة النساء.

(٣) الآيات من ١-٣ من سورة الرحمن.

(٤) في الاصل: [يكون] بالثناة التحتية، وما أثبت من (ر).

(٥) في الاصل: [مخلوق]. وما أثبت من (ر).

(٦) لعله يريد أحد التميميين المشهورين براوية عقيدة الإمام أحمد وهما: أبو محمد رزق الله التميمي، وأبو الفضل عبدالواحد التميمي.

انظر ترجمة الأول في كتاب مناقب الامام أحمد لابن الجوزي ص ٥٢٥، وسير أعلام النبلاء ١٨/٦٠٩. والثاني في تاريخ بغداد ١٤/١١٤، وسير اعلام النبلاء ١٧/٢٧٣.

(٧) لم أجد له ترجمة.

(٨) تقدمت ترجمته ص ٢٢٨.

(٩) في الاصل: [ولاهها]، والتصويب من (ر).

[١٤/ب] له من قوارير سقفه وحيطانه وأرضه، وقد أُجري فيه الماء يعلو على البيت وأسفله وحيطانه ينقلب فيه، يراه من هو داخل كئنه جالس في جوف الماء، وقد فرش له من قباطي<sup>(١)</sup> مصر ومساندها ومخادها الأرجوان<sup>(٢)</sup>، فدخل فجلس في مجلسه وجلس عن يمينه الفتح بن خاقان<sup>(٣)</sup> [وعبيدالله<sup>(٤)</sup>] بن يحيى بن خاقان، وعن يساره، بغاء الكبير<sup>(٥)</sup> ووصيف<sup>(٦)</sup>، وأنا واقف في زاوية البيت اليمنى مما يليه، وخادم بعضادة<sup>(٧)</sup> الباب واقفاً، إذ ضحك المتوكل ولزم القوم سكوتاً، فقال: ألا تسألوني مم

(١) القَبَاطِيّ والقَبَاطِيّ: بفتح القاف وضمها: جمع قبطيّة، وهي ثياب كتان بيض رفاق، تعمل بمصر، منسوبة إلى القبط على غير قياس. انظر لسان العرب مادة: «قبط».

(٢) الأرجوان: شجر من الفصيلة القرنية، له زهر شديد الحمرة حسن المنظر، وليست له رائحة. المعجم الوسيط لابراهيم مصطفى وآخرين مادة: «أرج».

(٣) الفتح بن خاقان بن احمد بن غرطوج، أبو محمد، أديب شاعر فصيح، آية في الفطنة والذكاء، فارسي الأصل، من أبناء الملوك، اتخذته المتوكل العباسي أخاً له واستوزره، وولاه إمارة الشام، وكان يقدمه على جميع أهله، له كتاب اختلاف الملوك، والصيد والجوارح، قتل مع المتوكل سنة سبع وأربعين ومائتين. انظر الأعلام ٣٣١/٥.

(٤) في الأصل و (ر): [عبدالله] والصواب [عبيدالله] بالتصغير وهو:

ابن يحيى بن خاقان، أبو الحسن، وزير من المقدمين في العصر العباسي، استوزره المتوكل والمعتمد، وكان عاقلاً حازماً، استمر في الوزارة إلى أن توفي سنة ثلاث وستين ومائة. نفس المصدر ٢٥٥/٤.

(٥) هو أبو موسى، التركي، مقدم قواد المتوكل، كان بطلاً شجاعاً مقداماً، له عدة فتوحات ووقائع، وياشر كثيراً من الحروب فما جرح قط، مات سنة ثمان وأربعين ومائتين، وخلف أموالاً عظيمة. انظر البداية والنهاية ٢/١١، والعبر للذهبي ٢٥٥/١.

(٦) تقدمت ترجمته ص ٢٣٠.

(٧) عضادات الباب: الخشبتان المنصوبتان عن يمين الداخل وشماله. تهذيب اللغة ٤٥٢/١.

ضحكت؟ قالوا: مم ضحك أمير المؤمنين أضحك الله سنة؟ قال: اضحكني أني كنت ذات يوم [واقفاً]<sup>(١)</sup> على رأس الواثق بالله، وقد قعد الخاصة في مجلسي هذا الذي أنا فيه جالس، وأنا قائم<sup>(٢)</sup> إذ قام من مجلسه حتى جاء فدخل البيت الذي أنا دخلته فجلس في مجلسي هذا، ورمت<sup>(٣)</sup> الدخول إليه فمنعت، فوقف في الخادم واقف، وجلس ابن أبي دؤاد في مجلسك يافتح، وجلس محمد بن عبد الملك الزياني<sup>(٤)</sup> في مجلسك يا عبدالله، وجلس إبراهيم بن إسحاق<sup>(٥)</sup> في مجلسك يا بغا، وجلس نجاح<sup>(٦)</sup> في مجلسك يا وصيف، فقال الواثق بالله: لقد فكرت فيما دعونا الناس إليه من أن القرآن مخلوق، وسرعة إجابة من أجابنا وشدة خلاف من خالفنا حتى حملنا [من]<sup>(٧)</sup> خالفنا على السوط والسيوف والضرب الشديد والحبس الطويل فلم يرعه ذلك، ولم يرد

(١) في (ر) : [واقف].

(٢) في الأصل : [قائم على]، وما أثبت من (ر).

(٣) رام الشيء يرومه روماً ومراماً: طلبه.

لسان العرب مادة : «روم».

(٤) محمد بن عبدالله بن أبان بن حمزة، أبو جعفر، المعروف بابن الزياني، وزير المعتصم والواثق

العباسيين، عالم باللغة والأدب، ومن البلغاء، نبغ حتى بلغ رتبة الوزارة، وعول عليه المعتصم وابنه

الواثق في مهام الدولة، مات معذباً أيام المتوكل، وكان من العقلاء والدهاة، وله ديوان مطبوع.

انظر الاعلام ١٢٦/٧-١٢٧.

(٥) لم أجد له ترجمة.

(٦) هو نجاح بن سلمة، أبو الفضل، عينه المتوكل على ديوان التوقيع والتتبع على العمال، وكان خطيباً

عنده، له حكاية مع المتوكل أفضت إلى أخذ أمواله وأملاكه، ذكرها ابن جرير الطبري مفصلة في

تاريخه، وكان هلاكه بسببها سنة خمس وأربعين ومائتين.

انظر تاريخ الطبري ٢١٤/٩-٢١٧، والبداية والنهاية ٣٤٦/١٠.

(٧) في (ر) : [فمن].



إلى قولنا، فوجدت من أجايبنا رغب فيما في أيدينا فأسرع إلى [إجابتنا]<sup>(١)</sup> رغبة منه فيما عندنا، فوجدت من خالفنا منعه ورعه من إجابتنا فصبر على ما [ناله]<sup>(٢)</sup> من الضرب والقتل والحبس، فوالله لقد دخل في قلبي من ذلك أمر شككت فيه وفي محنة من [نمتحنه]<sup>(٣)</sup> وعذاب من نعذبه في ذلك، حتى لقد هممت بترك ذلك والخوض في الكلام فيه، ولقد هممت بالنداء بذلك، وأكف الناس بعضهم عن بعض. فبدأ ابن دؤاد فقال: الله يا أمير المؤمنين، أن تميت سنة قد أحيتها، وأن تعطل ديناً قد أقمته، فلقد جهد الأسلاف من قبلك فما بلغوا فيه ما بلغت، فجزاك الله عن الإسلام خير، ما جزى أوليائه عن أوليائه، فأطرق ساعة مفكراً في [ذلك]<sup>(٤)</sup> أمر [ينقض]<sup>(٥)</sup> عليه قوله، ويفسد عليه مذهبه [ثم قال]<sup>(٦)</sup>: والله يا أمير المؤمنين إن هذا القول الذي نحن عليه وندعوا الناس إليه لهو الدين الحق الذي ارتضاه الله لأنبيائه ورسله [وبعث محمداً]<sup>(٧)</sup> ﷺ، ولكن الناس عموا عن قبوله، فقال الواثق: فإني [أريد]<sup>(٨)</sup> أن تباهلوني<sup>(٩)</sup> على ذلك، فقال ابن أبي دؤاد: ضربه الله

(١) في (ر) : [جانبنا].

(٢) في (ر) : [قاله].

(٣) في الأصل : [نمتحنه] بالمشناة الفرعية في أوله، وما أثبت من (ر).

(٤) كذا في الأصل وفي (ر)، ولعل استقامة الكلام يحذفها.

(٥) في الأصل و (ر) : [ينقض] بالصاد المهملة، ولعل الصواب ما أثبت بالصاد المعجمة.

(٦) إضافة يقتضيها السياق.

(٧) كذا في الأصل و (ر)، ولعل الأولى : [وبعث به محمداً] .

(٨) إضافة يقتضيها السياق.

(٩) المبالغة: الملاعبة، ومعناها: أن يجتمع القوم إذا اختلفوا في شيء فيقولوا: لعنة الله على الظالم منا.

انظر لسان العرب مادة: «بهل».

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَلْيُنَادِ بَأُتَانَا وَأُتَانَاكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ تَبَهَّلْ لَعَسَىٰ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾. الآية ٦١ من سورة آل عمران.

بالفالج<sup>(١)</sup> في دار الدنيا قبل الآخرة إن لم يكن ما قال أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق، وقال محمد بن عبد الملك الزيات: سَمَرَ الله [أ/٦٥] يديه بمسامير من حديد في دار الدنيا قبل الآخرة إن لم يكن ما قال أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق، وقال ابراهيم بن اسحاق: وإلا فانتن الله ريحه في دار الدنيا قبل الآخرة حتى يهرب منه كل قريب وحميم إن لم يكن ما يقول أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق، قال: فدخل عليهم نجاح وهم في ذلك [فأخذه]<sup>(٢)</sup> على البديهة فسألوه عن ذلك فقال: يغرقه الله في البحر إن لم يكن ما يقول أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق، قال الواثق: فأحرق الله يديه في نار الدنيا قبل الآخرة إن لم يكن ما يقول أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق، قال المتوكل: أخبرت أنه لم يدع أحد منهم<sup>(٣)</sup> على نفسه إلا استجاب دعوته الله في نفسه، فأما ابن أبي دواد فضربه الله بالفالج، وأما ابن الزيات فإنه أقعد في تنور حديد وسمرت [يداه]<sup>(٤)</sup> بمسامير من حديد، وأما ابراهيم بن إسحاق فإنه مرض مرضه الذي مات منه، وأقبل يعرق عرقاً منتناً حتى هرب منه الحميم والقريب، فكان يلقي عليه في النهار عشرين غلالة<sup>(٥)</sup> ويؤخذ منه مثل

(١) الفالج : ريج يأخذ الإنسان فيذهب بشقته، داء معروف يرخي البدن.

لسان العرب مادة : «فلج».

ولعله المعروف الآن بالشلل النصفي.

(٢) عي (ر) : [فأخبروه].

(٣) في الأصل و (ر) : [أنه لم يدع أحد منهم يدع] ولعل الصواب حذف كلمة [يدع]، ليستقيم الكلام.

(٤) في الأصل و (ر) : [يديه].

(٥) الغلالة : بكسر الغين المعجمة : شعار يلبس تحت الثياب، لأنه يتقلقل فيها، أي يدخل.

لسان العرب مادة : «غلل».

[الحرقة<sup>(١)</sup>] فيرمى بها في الدجلة<sup>(٢)</sup> لا ينتفع بها من شدة ننتها، وأما نجاح فإنه  
ابتنيت عليه ذراعاً في ذراعين حتى مات فيه<sup>(٣)</sup>، وأما الواثق فإنه كان رجلاً يحب  
النساء ويكثر الجماع، [فوجه<sup>(٤)</sup>] يوماً إلى [ميخائيل<sup>(٥)</sup>] المتطبيب فدعى به فدخل عليه  
وهو نائم في مستسرق له<sup>(٦)</sup> وعليه قطيفة<sup>(٧)</sup> خز<sup>(٨)</sup>، فوقف بين يديه فقال: يا ميخائيل،  
أبغ لي لواءً يزيد في الباه<sup>(٩)</sup>، فقال له: يا أمير المؤمنين، بدتك فلا تهده، فإن كثرة  
الجماع يهد البدن، لا سيما إذا تكلف الرجل ذلك، فأتق الله الذي إليه مصيرك في  
[بدنك<sup>(١٠)</sup>] [واثق<sup>(١١)</sup>] عليه فليس لك بذلك عوض، فقال: لا بد منه، ورفع القطيفة عنه  
فإذا بين فخذه وصيفة قد ضمها إليه كأنها قلقة قمر، فقال: ويك من يصبر عن مثل

(١) لعلها : [الخرقة] بالخاء المعجمة، وهي القطعة من خرق الثوب، والخرقة : المزقة منه.

لسان العرب مادة : «خرق».

(٢) نهر دجلة بالعراق.

(٣) انظر قصة تعذيبه وموته في تاريخ الطبري ٢١٤/٩-٢١٥.

(٤) في (ز) : [فوجد].

(٥) في الأصل و (ز) : [متخائيل] والصواب ما أثبت كما في سير اعلام النبلاء ٢٩٤/١١.

(٦) لعل المراد بها المكان الخاص البعيد عن أعين الناس، فمن معاني المسترق المستمع خفية.

انظر لسان العرب والقاموس المحيط مادة : «سرق».

(٧) في (ز) : [قطيف]، والقطيفة : دثار مخمل، وقيل : كساء له خمل والجمع : قطائف.

لسان العرب مادة : «قطف».

(٨) الخز : نوع من الثياب تنسج من صوف وبريسم.

انظر نفس المصدر مادة : «خز».

(٩) الباه والباهة : النكاح، وهو لفظة في الباطنة وهو الجماع.

انظر : المصدر السابق مادة «باه».

(١٠) في (ز) : [بذلك].

(١١) لعل الأولى : [واثق].

هذه. فقال له: فإن كان ولا بد لك من ذلك فعليك بلحم السبع فخذ منه قدر رطل ويغلى لك غليات بخل خمر عتيق، فإذا جلست على شرابك أمرت فوزن لك منه وزن ثلاثة<sup>(١)</sup> دراهم فتنتقل<sup>(٢)</sup> به على شرابك في ثلاث ليال فإنك تجد فيه بفيتك، واتق الله في نفسك ولا تشرب منه، ولا يجوز لما أمرتك به، قال: فلهي عنه أياماً فبينما هو ذات ليلة جالس على شرابه وذكره فقال: علي بلحم السبع الساعة، فأخرج له سبع من الجب وذبح من ساعته فأخذ من لحمه ثم أمر فأغلي له بخل وقدم له وأقبل ينتقل به على شرابه، فأتت الأيام والليالي واستسقي منه بدنه [فأجمع]<sup>(٣)</sup> الأطباء على أن لا دواء له إلا أن يسجر له تنور بحطب زيتون حتى يمتلى جمرأ فإذا أمتلاً جمرأ أخرج من جوفه [٦٥/ب] وألقي على ظهره ثم يحشي في الرطبة يعني القصب ويقعد فيه ثلاث ساعات من النهار فإن استسقى ماء لم [يسق]<sup>(٤)</sup> منه، فإذا مضت ثلاث ساعات كوامل أخرج منه وأجلس جلسة منتصبه نحو ما أمروا به، فإذا أصابه ريح الهواء ووجد لذلك المأ شديداً وطلب أن يرد الى التنور لم يرد إليه حتى تمضي ساعتان من النهار، وإذا مضى ساعتان من النهار جرى ذلك الماء من بدنه وخرج من مجرى البول، وإن اسقى ماءً أورد الى التنور كان تلفه منه، ثم إنه أمر له بتنور واتخذ له وسجر بحطب الزيتون حتى أمتلاً جمرأ، ثم أخرج منه وجعل على ظهره، وحشي بالرطبة واعري وأجلس فيه فأقبل يصيح ويستغيث ويقول: احرقتموني

(١) في الأصل و (ر) : [ثلاث] .

(٢) النقل : بفتح النون وضمها : ما ينتقل به الشراب.

انظر لسان العرب مادة : «نقل».

(٣) في الأصل و (ر) : [فجمع] .

(٤) في الأصل و (ر) : [يسقي] .

استقوني ماءً، وقد وكل به من يمنعه الماء فلا يدعه أن يقوم من موضعه الذي أقعد فيه، ولا يتحرك فتتلفط بدنه كله، وصار نفخات مثل البطيخ وأعظم، فتركوه على حاله إلى أن مضت له ثلاث ساعات من النهار ثم أخرج، وقد [كاد]<sup>(١)</sup> أن يحترق، أو يقول القائل في رأى العين أنه محترق [فأجلسه]<sup>(٢)</sup> المتطيبون، فلما وجد روح الهواء أقبل إليه الأكم والوجع وأقبل يخور كما يخور الثور يقول: ردوني إلى التنور، [فإني إن رددت]<sup>(٣)</sup> فاجتمع نساؤه وخاصته فلما رأوا ما به من شدة الأكم والوجع وكثرة صياحه، فرجوا أن يكون فرجه في أن يرد إلى التنور فردوه إلى التنور فلما وجد مس النار سكن صياحه فتفطرت النفخات التي كانت خرجت من بدنه وخمدت ويرد في جوف التنور، فأخرج من جوف التنور محترقاً أسود كأنه القمح، فلم تمض به ساعة حتى مات<sup>(٤)</sup>، ونعوذ بالله من سخطه وعذابه في الدنيا والآخرة.

ودوي أيضاً أن رجلين مسلماً ويهودياً قدما إلى بين يدي عيسى بن أبان<sup>(٥)</sup> يختصمان عنده وكان قاضياً وهو يقول بخلق القرآن، فادعى اليهودي [على]<sup>(٦)</sup> المسلم بألف دينار فأنكره عن ذلك، فقال القاضي لليهودي: ألك بينة؟ قال: لا، قال: ألا

(١) في الأصل : [كان]، وما أثبت من (ر).

(٢) في (ر) : [وأجلسه].

(٣) كذا في الأصل و (ر) ، واستقامة الكلام بحذفها.

(٤) انظر : سير اعلام النبلاء للذهبي ٢٩٣/١١ - ٢٩٥ .

(٥) عيسى بن أبان بن صدقة، أبو موسى، قاضي من كبار فقهاء الحنفية، صحب محمد بن الحسن الشيباني، وتلقه به، وولي القضاء بعسكر المهدي ثم بالبصرة، كان يذهب الى القول بخلق القرآن، مات سنة إحدى وعشرين ومائتين.

انظر تاريخ بغداد ١١٦/١١ - ١٦٠، والاعلام ٥/٢٨٣.

(٦) في (ر) : [إلى] .

استحلفه؟ قال: نعم، فقال القاضي للمسلم : [قل]<sup>(١)</sup> والله الذي لا اله غيره -ريده على المصحف- قال اليهودي: أيها القاضي لا تذهب حقي بهذا اليمين فأنا رجل من أهل الذمة أعطي الجزية وأنا صاغر، حلفه بالخالق ولا تحلفه لي بال مخلوق، فبهت القاضي، وقال لوكيله: إُدفع إليه ألف دينار من مالي وقام وما قعد بعده للقضاء ورجع عما كان عليه<sup>(٢)</sup>.

وروى هشام بن عمار<sup>(٣)</sup> عن سعيد بن يحيى<sup>(٤)</sup> قال: رأيت مجنوناً بحمص<sup>(٥)</sup> مصروعاً وقد اجتمع عليه الناس فدنوت منه وقلت: ﴿اللَّهُ أَذُنُ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾<sup>(٦)</sup>، فجرى على لسانه: لسنا ممن يفتري على الله، دعه يموت فإنه يقول: القرآن مخلوق، والله أعلم.

ولأحمد بن حنبل رحمة الله عليه فيما هذا سبيله:

عليك بالعلم واهجر كل مبتدع وكل [غاي]<sup>(٧)</sup> الى الاهواء مـيائ

- 
- (١) من (ر).  
(٢) انظر تاريخ بغداد ١١/١٥٩، ولم يذكر أنه رجع عما كان عليه.  
(٣) هشام بن عمار بن نصير بن مسرة السلمي، أبو الوليد خطيب دمشق ومقرؤها ومحدثها وعالمها، كان قصياً بليغاً، مات سنة خمس وأربعين ومائتين.  
انظر ميزان الاعتدال ٤/٢٠٢-٤-٣٠، والاعلام ٩/٨٦.  
(٤) سعيد بن يحيى اللخمي، أبو يحيى الكوفي، نزيل دمشق، روى عن الأعمش وابن أبي خالد، وعنه هشام بن عمار وغيره.  
انظر ميزان الاعتدال ٢/١٦٢.  
(٥) حمص : بالكسر ثم السكنون والصاد المهملة : بلد مشهور قديم بين دمشق وحلب في نصف الطريق.  
انظر معجم البلدان ٢/٣٠٢.  
(٦) الآية ٥٩ من سورة يونس.  
(٧) في (ر) : [عاد].

ولا تميلوه يا هذا الى بسدع  
 إن القرآن كلام الله أنزله  
 لو أنه كان مخلوقا لصبره  
 وكيف يبطل ما لا شيء يبطله ؟  
 فلا تقل بالذي قالوا وإن سفهوا  
 وأصبر على كل ما يأتي الزمان به  
 [يضلك<sup>(١)</sup>] أصحابها بالقليل والقال  
 ليس القرآن بمخلوق ولا بسال  
 ريب الزمان إلى موت وابطال  
 وكيف يبلى كلام الخالق العالسي  
 وأوثقوك بأقياد وأغلال  
 فالصبر سر باله من خير سر بال

روى أبو شعيب<sup>(٢)</sup> صاحب أحمد بن أبي داود<sup>(٣)</sup> أنه قال: قلت لأبي العتاهية: (٤)  
 القرآن عندك مخلوق أو غير مخلوق؟ فقال: سألتني عن الله أو عن غير الله؟ وأمسك،  
 فأعدت عليه كلامي مراراً وهو يقول: سألتني عن الله أو عن غير الله؟ لا يعدو ذلك،  
 فلما رأيت منه هذا قلت: مالك لا تجيبني؟ قال: قد أجبتك ولكنك حمار.



(١) كذا في الأصل و (ر) ، ولعل الأولى : [يضلك].

(٢) لم أجد له ترجمة.

(٣) تقدمت ترجمته من ٢٩٨ .

(٤) اسماعيل بن القاسم بن سويد بن كيسان الغنزي، ابو اسحاق الشهير بأبي العتاهية، لقب بذلك  
 لاضطراب كان فيه، شاعر مكثر كان يقول الغزل والهجاء ثم تنسك وعدل عن ذلك الى الشعر في  
 الزهد وأحسن القول فيه، له ديوان مطبوع، توفي سنة إحدى عشرة ومائتين.  
 انظر تاريخ بغداد ٦/٢٥٠ وما بعدها، والاعلام ١/٣١٩.

## فصل

وأما قولهم في عذاب القبر وسؤال الملكين منكر ونكير<sup>(١)</sup> للميت فإنهم أنكروا ذلك وقالوا: العذاب بالآخره دون الدنيا، وما هنالك نكير ولا منكر، وإنما هذا مجاز لا حقيقة<sup>(٢)</sup>، وكلامهم هذا غير صحيح، لأن الله تعالى يقول: ﴿النار يعرضون عليها غدواً وعشياً<sup>(٣)</sup>﴾ ولم يُرد أنهم يعرضون عليها في الآخرة غدواً وعشياً لا غير، وإنما أراد

(١) منكر ونكير: هما الملكان اللذان يسألان الميت في قبره، وقد ورد الحديث الصحيح بالتصريح باسميهما، فعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا قُبر الميت أتاه ملكان أسودان أزرقان، يقال لأحدهما منكر ولآخر نكير، فيقولان له... الحديث». مشكاة المصابيح للخطيب التبريزي ٤٦/١-٤٧، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة برقم ١٢٩١، كما أورده شارح الطحاوية ص ٣٩٩. وفي هذا رد على من انكر تسميتهما بذلك.

(٢) للعلماء أقوال في المجاز من حيث وجوده في اللغة العربية ثم من حيث وجوده في القرآن، فمنهم من منع وجوده في اللغة أصلاً كشيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية، ومنهم من جوز وجوده في اللغة ومنعه في القرآن، وليس هذا مقام تفصيل القول في ذلك. ولكن الأمر المهم الذي ينبغي أن يعلم أن القول بالمجاز قد أدخل على عقيدة التوحيد فساداً كبيراً وخطراً عظيماً، فقد اتخذ أعداء العقيدة مطية طيمة يركبونها عند انكار أمر من أمور العقيدة من أسماء الله تعالى وصفاته وغيرها، أو تأويله تأويلاً باطلاً وقد ألف الشيخ محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله تعالى كتاباً بعنوان «منع جواز المجاز في المنزل للتعبد والإعجاز» بين فيه خطورة القول بجواز وقوعه في القرآن ثم قال رحمه الله تعالى: (والذي ندين الله به ويلزم قبوله كل منصف محقق أنه لا يجوز إطلاق المجاز في القرآن مطلقاً). مقدم الكتاب ص ٧ وهو كما قال رحمه الله تعالى فقد وجد الضالون فيه بغيتهم وسلكوا من خلاله مسالك شتى في الضلال والانحراف فانكروا وأرلوا، ولبسوا على الناس عقيدة التوحيد.

انظر مجموع الفتاوى ٢٥١/٦-٣٧٤ الرسالة المدنية في الحقيقة والمجاز في الصفات، وكتاب الصواعق المنزلة لابن قيم الجوزية ٢/٤٩٠-٤٩١ ت. د/ أحمد بن عطية الغامدي،

(٣) الآية ٤٦ من سورة غافر.



سبحانه [أنهم يعرضون عليها بالدينيا]<sup>(١)</sup> بعد مماتهم بقبورهم، بكرة وعشياً، وفي الآخرة أشد العذاب، ألا ترى الى قوله تعالى: ﴿ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب﴾<sup>(٢)</sup>، فصح بهذا ما قلناه والحمد لله.

ومما يؤكد هذا قوله تعالى: ﴿ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسظوا أيديهم أخرجوا أنفسهم، اليوم تجزون عذاب الهون﴾<sup>(٣)</sup> أي: عذاب القبر، وقال عز من قائل: ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾<sup>(٤)</sup>، التثبيت من الله تعالى للمؤمن في الدنيا: التوحيد عند معاينة ملك الموت إلى أن تخرج نفسه، والتثبيت له في القبر عند سؤال منكر ونكير، بالاستقامة بما يجيبهما من رضى ربه، والتثبيت له بالآخرة، عند سؤاله عن أعماله ويلقنه سبحانه حجته عما يسأل عنه ليسهل عليه حسابه، ليتجاوز عنه زلله وخطاياها، وروى محمد بن اسحاق<sup>(٥)</sup> يرفعه إلى أبي هريرة رضى الله عنه قال: لما انصرفنا مع رسول الله ﷺ من خيبر

(١) ما بين القوسين اضافة من (ر).

(٢) الآية ٤٦ من سورة غافر.

(٣) الآية ٩٢ من سورة الأنعام.

وانظر في معنى الآية تفسير ابن كثير ١٥٧/٢.

(٤) الآية ٢٧ من سورة ابراهيم.

وفي الحديث عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «المسلم إذا سئل في القبر يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله، فذلك قوله: «يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة».

صحيح البخاري بشرحه ٢٧٨/٨ كتاب التفسير باب (٢) ح ٤٦٩٩.

(٥) محمد بن اسحاق بن يسار المطلبي بالولاء، المدني، من أقدم مؤرخي العرب، من أهل المدينة، له كتاب السيرة النبوية رواها عنه ابن هشام، وكتاب الخلفاء، والمبدأ، اتهم بالقدر، مات سنة احدى وخمسين ومائه.

انظر ميزان الاعتدال ٤٦٨/٣ وما بعدها، والاعلام ٢٥٢/٦.

إلى وادي القرى<sup>(١)</sup> نزلنا [أصيلاً]<sup>(٢)</sup> مع مغارب الشمس [ومع]<sup>(٣)</sup> رسول الله ﷺ غلام<sup>(٤)</sup> له أهده له [ب/٦٦] رفاعة بن زيد الجذامي ثم الضبي<sup>(٥)</sup>، قال: قوالله إنه [ليضع رجل]<sup>(٦)</sup> رسول الله ﷺ [إذ]<sup>(٧)</sup> جاءه سهم فقتله فقلنا: [هنيئاً]<sup>(٨)</sup> له الجنة، فقال رسول الله ﷺ: «والمذي نفس محمد بيده إن [شميلة]<sup>(٩)</sup> الآن لتحرق عليه فسي النار كان عليها<sup>(١٠)</sup> من فيء<sup>(١١)</sup> المسلمين

- 
- (١) وادي القرى : بين المدينة والشام، فتحه الرسول ﷺ بعد فراغه من خير سنة سبع.  
انظر معجم البلدان ٣٤٥/٥.
- (٢) في الأصل و (ر) : [أَمْلاً] .  
والأصيل: العشي، وجمعه : أصال.  
انظر لسان العرب مادة : «أصل».
- (٣) في الأصل و (ر) : [مع] بدون الواو، والصواب أثباتها.
- (٤) في صحيح البخاري : اسمه : [مذمّم].
- (٥) رفاعة بين زيد الجذامي ثم الضبي، وقد على رسول الله ﷺ في نفر من قومه قبل خروجه الى خيبر فأسلموا.  
انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٤٨٩/٧.
- (٦) في الأصل و (ر) : [لا يضيع رجل]، والصواب ما أثبت من كتب السير.
- (٧) في الأصل [إذا] وما أثبت من (ر).
- (٨) في الأصل و (ر) : [هنيئاً].
- (٩) في الأصل و (ر) : [شميلته] والصواب ما أثبت. كما في السيرة النبوية.  
والشملة : كساء دون القطيفة يشتمل به، وجمعها : شمال.  
انظر لسان العرب مادة : «شمل».
- (١٠) يقال : غل في المنعم يغل غلواً، فهو غال، والثلول: الخيانة في المنعم، والسرقمة من الفتيمة قبل القسمة.
- النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٣٨٠/٣.
- (١١) الفيء : ما يحصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد.  
نفس المصدر ٤٨٢/٣.

يوم خيبر»<sup>(١)</sup>، فدل هذا على صحة عذاب القبر<sup>(٢)</sup>، والله أعلم.



- 
- (١) صحيح البخاري بشرحه ٤٨٧/٧-٤٨٨ كتاب المفازي باب (٣٨) ح ٤٢٢٣ بلفظ قريب منه.  
وصحيح مسلم بشرحه ١٢٩/٢ كتاب الايمان باب غلظ تحريم القبول وانه لا يدخل الجنة الا المؤمنون.  
وانظر سيرة ابن هشام ٣٥٢/٣-٣٥٤.
- (٢) انظر ما ورد في اثبات عذاب وسؤال الملكين منكر ونكير في:  
الشرعية للكجري ص ٣٥٨-٣٧١، وشرح الطحاوية ص ٣٩٦-٤٠٤، ومعارج التبول لحافظ حكيم  
١٧٠-١٣٢/٢.

## فصل

ومما يؤكد ذلك أيضاً ما روي عن البراء بن عازب<sup>(١)</sup> رضي الله عنه أنه قال: خرجنا ذات يوم مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار، حتى انتهينا إلى قبره قبل أن يلحد<sup>(٢)</sup> له، فجلس رسول الله ﷺ وجلسنا معه، كأن على رؤوسنا الطير، وفي يده عود ينكت<sup>(٣)</sup> به الأرض، فرفع رأسه رسول الله ﷺ وقال: «استعينوا بالله من عذاب القبر - قالها مرتين أو [ثلاثاً]<sup>(٤)</sup> فاستعدنا بالله منه فقال: إن العبد المؤمن إذا كان في إقبال من الآخرة وإدبار من الدنيا نزلت إليه ملائكة بيض الوجوه، معهم كفن من أكفان الجنة، وحنوط من حنوط الجنة، فيجلسون [منه]<sup>(٥)</sup> مد البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه ويقول: أيتها الروح الطيبة اخرجي إلى مغفرة من الله [ورضوان]<sup>(٦)</sup>، فتخرج فتسيل كما تسيل القطرة من فم السقاء،

---

(١) البراء بن عازب بن الحارث بن جشم الأنصاري الأوسي، أبو عمارة وقيل: أبو عمرو، هو وأبوه صحابيان، شهد أحداً وما بعدها واستصغر يوم بدر، وشهد مع علي رضي الله عنه الجمل ومغنين وحرب الخوارج، مات سنة اثنتين وسبعين من الهجرة رضي الله عنه.

انظر الإصابة ١/١٤٦-١٤٧.

(٢) اللحد : ما حفر في عرض القبر، وقبر ملحود له وملحد.

تهذيب اللغة للأزهري ٤/٤٢١.

(٣) النكت : أن تنكت بقضيب في الأرض فيؤثر طرفه فيها.

نفس المصدر ١٠/١٤٢.

(٤) في الأصل و (ر) : [ثلاث].

(٥) في الأصل و (ر) : [معه].

(٦) في الأصل : [ورضوانا]، وما أثبت من (ر).

ويأخذونها ويضعونها في ذلك الكفن والحنوط، ويصعدون بها إلى السماء، فلا يمرون بها على ملائكة إلا قالوا: من هذه الروح الطيبة؟ فيقولون: روح فلان بن فلان بأحسن أسمائه، ثم ينتهون بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون لها فيفتح لهم، فيشيئها من كل سماء [مقربوها إلى] (١) السماء التي تليها حتى ينتهوا (٢) بها إلى السماء السابعة فيقول الله تبارك وتعالى: اكتبوا كتابه في عيين، وأعيدوها إلى الأرض فأني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى، فتعود الروح في جسده ويأتيه الملكان فيقولان له: من ربك ومن نبيك وما دينك؟ فيقول ربي الله ومحمد نبيي والإسلام ديني، فيقولان له: فما تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله ﷺ، فيقولان: وما علمك بهذا؟ فيقول: قرأت كتاب الله تعالى، وأمنت به وصدقت بذلك، فينادي مناد من السماء: صدق عبيدي افرشوا له الجنة والبسوه من الجنة، وافتحوا له باباً إلى الجنة، فيأتيه من ريحها وطيبها، ويفسح له في قبره، ويأتيه رجل حسن الوجه طيب الرائحة فيقول: أبشر بالذي يسرك، هذا يومك الذي كنت توعده، فيقول: من أنت؟ فيقول: أنا عمك الصالح.

والعبد الكافر إذا كان في إقبال من الآخرة وانقطع من الدنيا [١٧/أ] انزل الله سبحانه وتعالى ملائكة من السماء سود الوجوه معهم المسوح فيجلسون [منه] (٣) مد البصر، ثم يجيء إليه ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها الروح الخبيثة اخرجي إلى سخط الله وغضب منه، ثم ينزع نفسه فيقطع منها العروق

(١) في الأصل و (ر) : [مروا بها ملائكة من] والتصويب من مصادر الحديث.

(٢) في (ر) : [ينتھون].

(٣) في الأصل و (ر) : [معه].

والعصب، ثم [ياخذها]<sup>(١)</sup> منه الملائكة فيجعلونها في ذلك المسوح، فيخرج منها كائنات جيفة كانت، ثم يصعدون بها إلى السماء فلا يمرون بها على ملا من الملائكة إلا قالوا: ما هذه الريح الخبيثة؟ فيقولون: روح فلان بن فلان بأقبح أسمائه، حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا، فيستفتحون لها فلا يفتح لها، ثم قرأ ﷻ : ﴿لَا تفتح لهم أبواب السماء، ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط﴾<sup>(٢)</sup> ثم يقول الله: (اكتبوا كتابه في سجين)<sup>(٣)</sup>، ثم يطرح بها طرْحاً إلى الأرض، ثم قرأ ﷻ : ﴿ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق﴾<sup>(٤)</sup> ثم تعاد روحه في جسده ثم يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان: من ربك؟ فيقول: هاه لا أدري، فيقولان: ما دينك؟ فيقول: هاه لا أدري، فيقولان: ما تقول في هذا الرجل الذي بعث؟ فيقول: هاه لا أدري، فينادي منادٍ من السماء: كذب عبدي فافرشوه من فرش النار، والبسوه من النار وافتحوا له باباً إلى النار، [فيدخل]<sup>(٥)</sup> إليه من حرها وسمومها، ثم يضيق عليه قبره حتى تختلف عليه أضلعه، ويأتيه رجل قبيح الوجه، قبيح الثياب متن الريح فيقول له: أبشر بالذي يسوؤك، هذا يومك الذي كنت توعده، فيقول له: من أنت؟ فيقول: أنا عمك الشين، فيقول: رب [لا]<sup>(٦)</sup> تقم الساعة، رب

(١) في الأصل و (ر) : [ياخذونها].

(٢) الآية ٤٠ من سورة الاعراف.

(٣) سجين : اسم علم للنار.

النهاية في غريب الحديث ٢/٢٤٤.

(٤) الآية ٢٦ من سورة الحج.

(٥) في الأصل و (ر) : [يدخل].

(٦) سقطت من الأصل و (ر).

لا تقم الساعة، فتعود روحه الى حيث يعلم الله تعالى، ويبقى هناك إلى يوم  
البعث<sup>(١)</sup>.

فثبت بهذا أن عذاب القبر وسؤال الملكين حق، والله أعلم.

نسأل الله تعالى أن يعيدنا من عذابه ومن أهوال يوم القيامة، وأن يتغمدنا  
برحمته وكل عبد مسلم، ومن قال: آمين، إنه قادر على ذلك.

ومن الدليل أيضاً على صحة عذاب القبر ما روي أن رسول الله ﷺ كان كثيراً  
ما يتعوذ من عذابه، وكان يقول: «تنزهوا من البول، فإن عامة عذاب القبر منه»<sup>(٢)</sup>،  
قالوا: ويروي له [أنه]<sup>(٣)</sup> كان لرجل من أهل المدينة أخت في ناحية من المدينة  
فاشنتك فكان أخوها يأتيها يعودها، فماتت من مرضها ذلك، وجهازها وحملها إلى  
قبرها ودفنتها ورجع [إلى]<sup>(٤)</sup> أهله، فذكر أنه نسي كيساً كان معه في القبر وقت أن  
أدخلها لحدما فاستعان برجل من إخوانه ينبش القبر فنبتشاه فوجدا الكيس فقال  
أخو الميتة للرجل تنح عني حتى أرى حال أختي فرفع ما على اللحد فإذا [٦٧/ب]  
القبر يشتعل ناراً فردّه وسوى القبر ورجع إلى أهله، فقال لأمه: أخبريني على ما  
كانت أختي عليه؟ قالت: وما سؤالك عنها وقد هلكت، فقالت: كانت أختك تؤخر  
الصلاة، ولا تصلي بطهارة كاملة تامة، وتأتي أبواب الجيران إذا ناموا فتلقم أذنها

(١) مسند الإمام أحمد ٢٨٧/٤-٢٨٨، بلفظ قريب من لفظ المصنف.

(٢) الترغيب والترهيب للحافظ المنذري ١٢٨/١ كتاب الطهارة، باب الترهيب من اصابة البول الثوب وغيره  
وعدم الاستبراء منه. وحسنه الألباني في صحيح الترغيب ١٦/١.  
وارواء الغليل ١/٣١٠ وصححه.

(٣) في (ر): [أن].

(٤) سقطت من (ر).

أبوابهم فتخرج حديثهم -أي: تمشي بالنميمة- وهذا سببها<sup>(١)</sup>، فأعجب من هذا أيدك الله، وأعجب منه خبر أحببت أن أذكره لك بهذا الموضع إن شاء الله، وإن لم يكن من جنسه، روى حويرثة بن أسماء<sup>(٢)</sup> عن عمه<sup>(٣)</sup> قال: حججت، وإني لفي رفقة مع قوم إذ نزلنا منزلاً ومعنا امرأة فانتبهت فإذا بحية منطوية عليها، وقد جمعت رأسها وذنبها على ثديها، فهالنا ذلك وارتحلنا، فلم تزل تلك الحية منطوية عليها لا يضرها شيء حتى دخلنا أنصاب الحرم فانسابت عنها، فدخلنا مكة -حرسها الله- فقضينا نسكنا فانصرفنا قائلين، حتى إذا كنا بالموضع الذي انطوت عليها فيه الحية نزلنا به فنامت واستيقظت وإذا بالحية منطوية عليها فصفرت الحية فإذا الوادي يسيل علينا حيات فنهشتها حتى ما أبقين منها غير عظامها، فعجبنا من ذلك أشد العجب، فقلت للجارية التي كانت معها: ويحك أخبرينا عن هذه الجارية، قالت: بعت ثلاث مرات، وكل مرة تلد ولداً، فإذا وضعته سجرت التنور وألقت فيه، فهذه قصتها<sup>(٤)</sup>، والله أعلم.

قال صاحب الكتاب رضي الله عنه: وأخبرني من أعرفه بنسبه وباسمه في وقتنا هذا، أنه كان في بعض البلاد هو وجماعة معه كان فيهم رجل يبغي عائشة أم المؤمنين<sup>(٥)</sup> رضي الله عنها ويسبها أقبح سب، قال فنهيناه عن ذلك فلم ينته فمرض مرضاً شديداً ومات منه، فغسلته قرابته وتركوا عليه كفناً أيضاً فرأيت في كفنه موضع السواد وإذا بالنار خرجت من ذلك السواد فاحترقت مكانه فلما رأى ذلك

(١) انظر كتاب شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور للسيوطي ص ٧٨.

(٢) لم أجد له ترجمة.

(٣) لم أجد له ترجمة.

(٤) لم أجد - فيما إطلعت عليه - مصدراً لهذه القصة.

(٥) تقدمت ترجمتها ص ٨٢ .



قرايته رموا به في القبر رميا وحثوا عليه التراب، قلت: ونشهد على هذا منك؟ قال:  
نعم، وأشهدوا علي بذلك من حضروا كان عندي جماعة، فعجبنا منه.

وأخبرني رجل أيضاً أنه رأى هدفاً فيه عدة لحدود كأنها رفرف بعضها عظام  
محرقة، ثم بعد ذلك وصلني كتاب بعض الاخوان يذكر أنه وجد عندهم ميت في لحد  
فيها مسامير من حديد كثيرة، وذكر أنه شاهده قوم وانفردوا إلي منها بمسماير في  
طي [كتابه]<sup>(١)</sup> فرأيته وإذا به قد تأكل من طول المكث<sup>(٢)</sup>.



---

(١) في (ر) : [كتاب].

(٢) هذه القصص والحكايات التي أوردها المصنف رحمه الله تعالى لا أرى حاجة لإيرادها لاثبات عذاب  
القبر، فما ورد من الآيات الكرّيمه والأحاديث الصحيحة يفنى عنها .

## فصل

وأما قولهم في الحساب ونشر صحف الأعمال فإنهم أنكروا ذلك وقالوا: كل هذا مجاز<sup>(١)</sup> لا حقيقة، واحتجوا عليه بقوله تعالى: ﴿كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً﴾<sup>(٢)</sup> وبقوله: ﴿وحصل ما في الصدور﴾<sup>(٣)</sup> قالوا: وهذا [أ/١٨] دليل على أن ما هناك حساب ولا نشر صحيفه، وهذا غير صحيح، لأن الله تعالى يقول وقوله الحق: ﴿وإذا الصحف نشرت﴾<sup>(٤)</sup> وقال: ﴿فأما من أوتي كتابه يمينه﴾ يعني [الذي]<sup>(٥)</sup> فيه الأعمال الحسنة، ﴿فسوف يحاسب حساباً يسيراً . وينقلب إلى أهله مسروراً . وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا . ويصلى سعيراً﴾<sup>(٦)</sup>، يعني الذي فيه أعماله السيئة، وقال أيضاً في آية أخرى: ﴿فأما من أوتي كتابه يمينه﴾ يعني إذا اعطاه ملكه كتابه الذي كان يكتب حسناته يمينه سره ذلك، ﴿فيقول هاؤم اقرؤا كتابه ، إني ظننت أني ملاق حسابه﴾ أي: علمت بذلك ﴿فهو في عيشة راضية، في جنة عالية، قطوفها دانية، كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية، وأما من أوتي كتابه بشماله﴾ يعني:

(١) تقدم الكلام عن المجاز ص ٤١٦ .

(٢) الآية ١٤ من سورة الإسراء .

(٣) الآية ١٠ من سورة العاديات .

(٤) الآية ١٠ من سورة التكويد .

(٥) إضافة يقتضيهما السياق

(٦) الآيات ٧ - ١٢ من سورة الانشقاق .

وانظر في بيان معناها : روح المعاني للكلاسي ٣٠/٨٠-٨١ .

إذا اعطاه الملك كتابه [المسيء]<sup>(١)</sup> بشماله، فإذا رآه ساء حاله، وغمّه ذلك فيقول: ﴿يا ليتني لم أوت كتابه . ولم أدر ما حسايه . يا ليتها كانت القاضية ما أغنى عني ماله هلك عني سلطانيه﴾<sup>(٢)</sup> أي : ضللت [عن]<sup>(٣)</sup> حجتي، وقال تعالى: ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه . ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً . إقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبك﴾<sup>(٤)</sup> وقال: ﴿ويوم نسيرا لجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم فلم يغادر منهم أحدا . وعرضوا على ربك صفاً لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا . ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها . ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا﴾<sup>(٥)</sup> فدل هذا على تكذيبهم بما قالوا<sup>(٦)</sup> والحمد لله رب العالمين.

(١) كذا في الأصل و (ر)، ولعل الأولى [السيء].

(٢) الآيات ١٩ - ٢٩ من سورة الحاقة.

(٣) في الأصل : [عني] ، وما أثبت من (ر).

(٤) الآيتان ١٣ . ١٤ من سورة الإسراء.

(٥) الآيات ٤٧ - ٤٩ من سورة الكهف.

(٦) انظر في الرد عليهم : شرح الفقه الأكبر للسمرقندي ص ٨٥ - ٨٨، وشرح المقيدة الطحارية ص ٤١١-٤١٤.

## فصل

وأما قولهم في الميزان : فإنهم أنكروا أيضا وقالوا : ما لذلك أصل، وإنما ذكره الله تعالى في القرآن مجازا لا حقيقة، وما هنالك ميزان ولا [كفتان]<sup>(١)</sup> توزن بهما الحسنات والسيئات كما ذكره مخالفونا، واستدلوا بقوله: ﴿فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا﴾<sup>(٢)</sup> ويقوله: ﴿يوم تبلى السرائر فما له من قوة ولا ناصر﴾<sup>(٣)</sup> ويقوله: ﴿وحصل ما في الصدور﴾<sup>(٤)</sup>، قالوا: فدل ذلك على استعارة كلام يراد به ترجيح المؤمن على الكافر والطاعة على المعصية، وإظهار الرتب والمنازل من غير كينونة، وأطالوا في ذلك الكلام.

وهذا خلاف قوله تعالى حيث يقول: ﴿فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية. وأما من خفت موازينه فأمه هاوية . وما أدراك ما هيه نار حامية﴾<sup>(٥)</sup> وقال: ﴿فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون . ومن خفت موازينه﴾<sup>(٦)</sup> الآية، وقال: ﴿فمن

---

(١) في الأصل و (ز) : [كفتين].

(٢) الآية ١٠٥ من سورة الكهف.

(٣) الآيتان ٩ ، ١٠ من سورة الطارق.

(٤) الآية ١٠ من سورة العاديات.

(٥) الآيات ٦ - ١١ من سورة القارعة.

(٦) الآيتان ١٠٢ ، ١٠٣ من سورة المؤمنون.

وانظر معناها في تفسير ابن كثير ٢/٢٥٧.

يعمل مثقال ذرة خيراً يره \* ومن يعمل مثقال [ب/٦٨] ذرة شراً يره<sup>(١)</sup> فذل هذا على أن العمل يوزن قليله وكثيره<sup>(٢)</sup>، وروى ابن عباس رحمة الله عليه قال: توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكفتان فتوضع فيه أعمالهم، [فأما]<sup>(٣)</sup> المؤمن فيؤتى بعمله كأحسن صورة فيوضع في كفة الميزان وهو الحق، فتثقل حسناته على سيئاته، ثم يلحق [بعمله]<sup>(٤)</sup> في الجنة، ويقال له: إالحق بعملك، لقوله تعالى: ﴿أولئك هم المفلحون﴾، وأما [الكافر]<sup>(٥)</sup> فيؤتى بعمله في أقبح صورة فيوضع في كفة الميزان فيخف، لأن الباطل خفيف فيقع في النار، فيقال له: إالحق بعملك، فذللك قوله تعالى: ﴿ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم﴾<sup>(٦)</sup> يعني: منعوا أنفسهم الجنة، وهذا دليل على بطلان ما قالوه، والله أعلم.

(١) الآيتان ٨.٧ من سورة الزلزلة.

(٢) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٤١٧-٤٢٠.

وقد ساق الشارح رحمه الله تعالى عدداً من الآيات والأحاديث الدالة على أن الاعمال توزن، وأن لها ميزاناً له كفتان مشاهدتان، ولا ينكر ذلك إلا مكابر.

انظر كتاب الشريعة للكجري ص ٢٨٢-٢٨٧، وكتاب نهاية البداية والنهاية في الفتن والملاحم لابن كثير ٢٣/٢ وما بعدها.

(٣) في الأصل و (ر) : [وأما] .

(٤) في الأصل و (ر) : [ثم عمله] .

(٥) في الأصل و (ر) : [الكافرون] .

(٦) الآية ١٠٣ من سورة المؤمنون.

وانظر معناها في تفسير القرطبي ١٦٦/٧-١٦٧، وقد أورد كلام ابن عباس رضي الله تعالى عنهما بلفظ قريب من لفظ المصنف.

## فصل

وأما إنكارهم على نطق الجوارح<sup>(١)</sup>، فإن الله تعالى قد ذكرهم بكتابه حيث يقول وقوله الحق: ﴿ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون . حتى إذا ما جاؤوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون . وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون﴾<sup>(٢)</sup> فهذه حجة ظاهرة لا تأويل لها غير هذا، وقال عز من قائل: ﴿يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون﴾<sup>(٣)</sup>.

وروي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: قلت لرسول الله ﷺ : هل يذكر الحبيب حبيبه يوم القيامة؟ قال: «أما عند [ثلاثة]<sup>(٤)</sup> مواضع فلا، عند الميزان فلا، حتى يعلم أن يخف ميزانه وأن يثقل، وعند تطاير الصحف حتى يعلم أن يعطى كتابه يمينه أو بشماله، وحين يخرج عنق من النار فينطوي عليهم ويقول: وكنت بثلاثة: [يمن]<sup>(٥)</sup> ادعى مع الله إلهاً آخر، ويكل جبار عنيد، ويكل من لا يؤمن بيوم الحساب، ويرمي بهم في غمرات جهنم»<sup>(٦)</sup> أعاذنا الله والمسلمين من عذابها، ومن شر ذلك اليوم فهو القادر على ذلك، والله أعلم.

- (١) انظر كتاب الرد والاحتجاج على الحسن بن محمد بن الحنفية، المسألة السادسة من ١٤٧ وما بعدها . ضمن رسائل العدل والتوحيد.
- (٢) الآيات من ١٩ - ٢١ من سورة فصلت.
- (٣) الآية ٢٤ من سورة النور.
- (٤) في الأصل و (ر) : [ثلاث] .
- (٥) في الأصل و (ر) : [مع من] والتصويب من نص الحديث.
- (٦) انظر نهاية البداية والنهاية في الفتن والملامح ٢٠/٢ بغير اللفظ الذي أورده المصنف، وقد أخرجه الإمام احمد في المسند ١٠١/٦ مختصراً . وهذه الآيات والأحاديث التي أوردها المصنف رحمه الله تعالى وغيرها من الآيات والأحاديث ترد عليهم في إنكار نطق الجوارح.

## فصل

وأما رؤية الله في الآخرة فإنهم أنكروها وقالوا: لا يراه أولياؤه في الآخرة، كما لا يرونه في الدنيا، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾<sup>(١)</sup>، ويقوله تعالى حكاية عن موسى ﷺ: ﴿رَبِّ أُنظِرْ لِيكَ . قَالَ لَنْ تَرَانِي﴾<sup>(٢)</sup> قالوا: فدل ذلك على أنه لا يُرى في الآخرة كما لا يُرى في الدنيا، وتؤولهم هذا غير صحيح، لأن أمور الآخرة غير أمور الدنيا، وطعومها غير طعومها، وشرابها غير شرابها، وأسبابها غير أسبابها، وكل شيء فيها فهو بخلاف ما في الدنيا، فلهذا [فإنه]<sup>(٣)</sup> يراه أولياؤه في الآخرة دون أعدائه، لأنهم يفضلون عليهم بالجنة، وأعداؤه مهانون بالنار، فأما في الدنيا فإنسه [١/٦٩] لا يراه وليه ولا عدوه البتة<sup>(٤)</sup>، لأنه يقول وقوله الحق: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ

(١) الآية ١٠٣ من سورة الانعام.

(٢) الآية ١٤٣ من سورة الاعراف.

(٣) في الأصل و (ر) : [إنه] .

(٤) وهذا هو الحق الذي عليه سلف الأمة، وما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من القول بذلك، فقد جاء مطلقاً تارة، ومقيداً بروية الفؤاد تارة، وكذلك ورد عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى، ولم يقل أحد منهما: إنه رآه بعينه بلفظ صريح، ولكن بعض الذين نقلوا ذلك عنهما فهموا منه رؤية العين، وهذا هو الذي أنكرته عائشة رضي الله تعالى عنها.

قال شيخ الاسلام ابن تيمية: (وليس في الأدلة ما يقتضي أنه رآه بعينه، ولا ثبت ذلك عن أحد من الصحابة، ولا في الكتاب والسنة ما يدل على ذلك، بل النصوص الصحيحة على نفيه أدل، كما في صحيح مسلم عن أبي ذر قال: سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ فقال: «نور أنى أراه».

مجموع الفتاوى ٥٠٩/٦-٥١٠.

الأبصار ﴿الآية﴾. فإن قالوا: هذا يقتضي التأييد في الدنيا والآخرة، قلنا: يبطل ما ذهبتم إليه بقوله تعالى: ﴿قل إن كانت لكم الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين . ولن يتموه أبداً بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين﴾<sup>(١)</sup> فذكر التأييد ههنا في الدنيا ثم ذكر خلافه في الآخرة، لأنهم يتمنونوه بقوله حكاية عن قولهم: ﴿يا ليتها كانت القاضية﴾<sup>(٢)</sup> فدل على أن أسباب الآخرة وأمورها غير أسباب الدنيا وأمورها كما قلنا، فلذلك جاز أن يراه أولياؤه في الآخرة دون أعدائه، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾<sup>(٣)</sup>، يعني وجوه أوليائه منيرة، ثم قال: ﴿إلى ربها ناظرة﴾ أي: تنظره معاينة، وقال في أعدائه: ﴿وجوه يومئذ باسرة﴾<sup>(٤)</sup> يعني متغيرة ﴿تظن أن يفعل بها فاقرة﴾<sup>(٥)</sup> أي: يفعل بها شر، وقال في آية أخرى: ﴿كلا إنهم عن ربهم يومئذ غجبون﴾<sup>(٦)</sup>، يعني أعداءه يوم أوليائه، لأنهم في الآخرة يصيرون في حالة البقاء لا كالدنيا في أنها فانيه، ومما يؤكد ذلك ما روي عن أصحاب رسول الله ﷺ أنهم قالوا له ذات يوم: يا رسول الله ﷺ، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال: «وهل تضارون في رؤية الشمس ليس دونها حجاب؟ قالوا: لا، قال: فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر وليس دونه

(١) الأيتان ٩٤، ٩٥ من سورة البقرة.

(٢) الآية ٢٧ من سورة الحاقة، وانظر معناها في: تفسير ابن كثير ١٦١/٢.

(٣) الأيتان ٢٢، ٢٣ من سورة القيامة.

(٤) الآية ٢٤ من سورة القيامة.

(٥) الآية ٢٥ من سورة القيامة.

(٦) الآية ١٥ من سورة المطففين.



حجاب؟ قالوا: لا، قال: وكذلك ترون ربكم بأبصاركم ولا تضامون بروؤيته»<sup>(١)</sup>، فصح ماذهبنا إليه والحمد لله.



---

(١) جاء هذا الحديث في الصحيحين بأكثر من رواية عن عدد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم. انظر صحيح البخارى بشرحه ٤١٩/١٢ كتاب التوحيد باب (٢٤)، وصحيح مسلم بشرحه ٤/٣ كتاب الإيمان، باب معنى قول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ رَأَوْهُ نَزَلَ أَخْرَى﴾. ويؤيد الله عز وجل هي أعظم نعيم يخاله المؤمنون من ربهم، وهي أعلى مراتب نعيم الجنة، والزيادة التي وعدهم الله تعالى بها في قوله سبحانه: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾. والأحاديث والآثار في ذلك كثيرة مشهورة، وقد كتبت في ذلك كتب مثل: كتاب الرؤية للدارقطني، وغيره من العلماء قديماً وحديثاً. انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة ٤٢٧/١ وما بعدها، والشريعة للآجري من ٢٥٢ وما بعدها، ومجموع الفتاوى ٤٨٦/٦ وما بعدها و ٣٨٦/٣ وما بعدها.

## فصل

وأما قولهم: إن العبد إذا تغذا بغذاء حرام إنه ليس من رزق ربه، بل هو من رزق نفسه<sup>(١)</sup>، فهذا غير صحيح، لأنه يقول في محكم كتابه: ﴿من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً . ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً . كلاً نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك . وما كان عطاء ربك محظوراً﴾<sup>(٢)</sup>، أي: ممنوع من الكافر والمؤمن، [ومعنى]<sup>(٣)</sup> أن الكافر لا يكاد يطعم حلالاً محضاً، وقد ذكر أن الكل منه، وكذا قال سبحانه: ﴿ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون﴾<sup>(٤)</sup>، فنذكر أن الذين يعبدون من الأصنام لا يملكون الرزق بل هو من عند الله حرامه وحلاله.

ودليل ثانٍ وهو قوله تعالى: ﴿إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله . فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه﴾<sup>(٥)</sup>، فأباح للمضطر أكل ما حرم

---

(١) انظر كتاب الرد والاحتجاج على الحسن بن محمد بن الحنفية -ضمن رسائل العدل والتوحيد-

المسألة الخامسة ص ١٦٩ وما بعدها.

(٢) الآيات ١٨-٢٠ من سورة الإسراء.

(٣) كذا في الأصل (ر) ولعل الصواب: [ومعلوم] وسيأتي سياق مماثل يؤيد ذلك.

(٤) الآية ٧٣ من سورة النحل.

(٥) الآية ١٧٣ من سورة البقرة.

[٦٩/ب] عليه، وجعله رزقاً يتغذا به.

ودليل ثالث : وهو قوله تعالى: ﴿نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات﴾<sup>(١)</sup> فذكر سبحانه أنه قسم معيشتهم حلالها وحرامها، فلا قاسم لها غيره.

ودليل رابع: وهو قوله تعالى: ﴿وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . إنما تعبدون من دون الله آوثاناً وتخلقون إفكاً . إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون﴾<sup>(٢)</sup>، فنفى أن يكون الرزاق للمسلم والكافر غيره سبحانه، ومعلوم أن الكافر لا يكاد يتغذى برزق حلال، بل بالخنازير وغيرها، فذكر سبحانه أن الكل منه، [فيبطل]<sup>(٣)</sup> بهذا ما ذهبوا إليه والحمد لله.

مع أنهم لو قيل لهم: أخبرونا عن رجل تغذى طول عمره بغذاء حرام إلى أن هلك، هل كان ذلك الذي تربى به من رزق ربه أم من رزق نفسه أو من غيره؟ فإن قالوا: بل من رزق ربه فقد وافقونا، وإن قالوا: من رزق نفسه أو غيره فقد جعلوا مع الله شريكاً يرزق الحرام ويربي الأجسام على ذلك، والله يرزق الحلال، تعالى الله أن يكون معه شريك في سلطانه<sup>(٤)</sup>.

(١) الآية ٣٢ من سورة الزخرف، وانظر معناها في تفسير ابن كثير ١٢٧/٤.

(٢) الآيتان ١٦، ١٧ من سورة العنكبوت.

(٣) في (ز) : [فيبطل].

(٤) انظر شرح الفقه الأكبر للسمرقندي ص ٢٧٦ - ٢٧٧، ولوامع الأنوار البهية للسفاريني ١/٢٤٣ -

## فصل

وأما قولهم : إن الدعاء لا ينفع الميت، وكذا الصدقة عنه، فإن هذا محال، لأن الله تعالى يقول: ﴿والذين جاوزوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾<sup>(١)</sup> فاستغفر هؤلاء لمن مات قبلهم من أهل الإيمان، فدل هذا على أن الدعاء من الحي للميت ينفعه.

ودليل ثان وهو: [ما]<sup>(٢)</sup> نبه الله تعالى به الولد أن يدعو لوالديه بقوله: ﴿وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً﴾<sup>(٣)</sup>، فلو كان الدعاء لا ينفع الميت من الحي كما ذكره لما أمره أن يدعو لوالديه<sup>(٤)</sup>.

ودليل ثالث: وهو أن الله تعالى نهى رسوله ﷺ عن الدعاء للمنافقين بقوله: ﴿ولا تصلّ على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره﴾<sup>(٥)</sup> ومعلوم أن الصلاة في اللغة هي الدعاء بالرحمة، وإلا فلو علم الله تعالى أن الدعاء غير نافع لهم لما نهاه عن ذلك، وكذا نهاه ﷺ أن يستغفر لوالديه بقوله: ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا

(١) الآية ١٠ من سورة الحشر.

(٢) إضافة يقتضيهما السياق.

(٣) الآية ٢٤ من سورة الإسراء.

(٤) في الحديث عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال : «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاثة: إلا من صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له» صحيح مسلم بشرحه ٨٥/١١ كتاب الوصية، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته.

(٥) الآية ٨٤ من سورة التوبة.

للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم . وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه . فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حليم<sup>(١)</sup>، فلو كان الدعاء لا ينفع الميت كما قال المخالف لما نهى الله تعالى رسوله صلى الله [٧٠/أب] عليه وسلم عن ذلك فصح ما ذهبنا إليه ويطل ما قالوه<sup>(٢)</sup>، والحمد لله.



---

(١) الآيتان ١٣ ، ١٤ من سورة التوبة.

(٢) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٥٢ - ٤٥٣.

## فصل

وأما قولهم في الشفاعة: فإنهم أنكروها وقالوا: من دخل النار خلد فيها ولم يخرج عنها أبد الآبدين<sup>(١)</sup>، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿خالدين فيها﴾، ويقوله: ﴿ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالداً فيها﴾<sup>(٢)</sup>، ويقوله: ﴿وما هم بخارجين منها﴾<sup>(٣)</sup> ويقوله: ﴿يضاعف له العذاب يوم القيام ويخلد فيه مهاناً﴾<sup>(٤)</sup>، قالوا: والخلود يوجب التأييد من غير خروج.

وهذا تأويل يبطله قوله تعالى: ﴿وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم﴾<sup>(٥)</sup>، فذكر سبحانه الخلود واستثنى المشفوع لهم<sup>(٦)</sup>، وكذا قال: ﴿وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً . ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً﴾<sup>(٧)</sup> واستثنى المشفوع لهم أيضاً.

(١) انظر كتاب: معرفة الله من العدل والتوحيد .... ضمن رسائل العدل والتوحيد ص ٧٣.

(٢) الآية ٩٢ من سورة النساء.

(٣) الآية ٢٧ من سورة المائدة.

(٤) الآية ٦٩ من سورة الفرقان.

(٥) الآية ١٢٨ من سورة الأنعام.

(٦) انظر كتاب زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ٤/١٦٠ - ١٦١، وتفسير ابن كثير ٢/١٧٦ و٤٦٠.

(٧) الآيتان ٧١، ٧٢ من سورة مريم.

وانظر معناها في: تفسير ابن كثير ٣/١٣١ - ١٣٢.

وفي المسند ٦/٤٢٠ من حديث أم مبشر امرأة زيد بن حارثة أنها سمعت رسول الله ﷺ عند حفصة يقول: «لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد، الذين بايعوا تحتها» فقالت: بلى يا

ودليل ثالث: في ذكر الشفاعة وهو قوله تعالى: ﴿يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا . ونسوق المجرمين الى جهنم وردا . لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا﴾<sup>(١)</sup>.

ودليل رابع: وهو قوله تعالى: ﴿وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى﴾<sup>(٢)</sup>.

ودليل خامس: قوله تعالى: ﴿ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له﴾<sup>(٣)</sup>.

ودليل سادس: وهو قوله تعالى: ﴿وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همسا يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا﴾<sup>(٤)</sup> فذكر سبحانه [في]<sup>(٥)</sup> الإذن بالشفاعة، ولو كانت باطلة كما ذكرنا لما ذكر الإذن بها لمن يشفعه، فدل بهذا على أن الشفاعة حق<sup>(٦)</sup>، وبطل ما قالوه والحمد لله.

---

رسول الله، فانتهرها، فقالت حفصة: «وإن منكم إلا واردها» فقال النبي ﷺ: «قد قال الله عز وجل: ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا».

وانظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٤١٦.

(١) الآيات من ٨٥ - ٨٧ من سورة مريم.

(٢) الآية ٢٦ من سورة النجم.

(٣) الآية ٢٢ من سورة سبأ.

(٤) الآيتان ١٠٨، ١٠٩ من سورة طه.

(٥) كذا في الأصل و (ز) ، ولعل الأولى حذفها.

(٦) والآيات والأحاديث في الشفاعة كثيرة تبين المنفي منها والثابت وأنواع الشفاعة المثبتة.

انظر مجموع الفتاوى ١١٦/١ وما بعدها، وتيسير العزيز الحميد للشيخ سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب ص ٢٧٣ وما بعدها.

وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت خمساً -ولا أقول فخراً- بعثت إلى الأحمر والأسود، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، وأحل لي المغنم ولم يحل لأحد من قبلي، ونصرت بالرعب فهو يسير أمامي مسيرة شهر، وأعطيت الشفاعة فادخرتها لأمتي، وهي نائلة من لا يشرك بالله [شيئاً]»<sup>(١)</sup>، وعنه ﷺ أنه قال: «خيرني ربي بين أن يفرغ لنصف أمتي أو أن أختار الشفاعة فأخترت الشفاعة، ورجوت أن تكون أعم لأمتي، ولولا أن سبقني إليه العبد الصالح لتعجلت دعوتي [إن]»<sup>(٢)</sup> الله تبارك وتعالى، لما فرج الله عن ولد إبراهيم ﷺ كرب الذبح قيل: سل تعطه فقال: فوالذي نفسي بيده لأتعجلنها قبل نزعات الشيطان: اللهم من مات لا يشرك بك شيئاً فاعفر له وادخله الجنة»<sup>(٣)</sup> والله أعلم.



- 
- (١) في الأصل و (ر) : [شيء] وتقدم تخريج هذا الحديث ص ١٢٠.
- (٢) في الأصل و (ر) : [إلى] وما أثبت نص الحديث.
- (٣) أورد الامام ابن كثير هذا الحديث عن أبي حاتم ثم قال: (هذا حديث غريب منكر، وعبدالرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف الحديث، وأخشى أن يكون في الحديث زيادة مدرجه وهي قوله: ان الله تعالى لما فرج عن اسحاق ... الى آخره، والله أعلم فهذا إن كان محفوظاً فالأشبه أن السياق إنما هو عن اسماعيل لا اسحاق وإنما حرفوه حسداً منهم) تفسير ابن كثير ١٦/٤.
- وصدر هذا الحديث في التخيير بين دخول نصف الأمة الجنة أو الشفاعة واختياره ﷺ الشفاعة قد ورد في كثير من كتب الحديث، وهو حديث صحيح.



## فصل

### في بيان الشفاعة والمشفوع [لهم] (١)

روي أن أهل الكباثر من أمة محمد ﷺ [٧٨ / ] إذا قادتهم الملائكة الى النار نادوا يا محمداه، فإذا رأوا مالكا نسوا اسم محمد ﷺ من غيبته فيقول لهم مالك: من أنتم؟ فيقولون: نحن ممن أنزل عليه القرآن، وممن يصوم شهر رمضان، فيقول مالك: ما أنزل القرآن إلا على محمد ﷺ، فإذا سمعوا بذكره ﷺ ذكروه فصاحوا به فيقول لهم مالك: أما كان لكم في القرآن زاجر عن معاصي الله تعالى؟ فإذا وقف بهم على شفيع جهنم ورأوا النار وزيانيتها، قالوا: يا مالك إنذن لنا نبك على أنفسنا، فيأذن لهم فييكون الدموع حتى ما يبقى [دمع] (٢)، فييكون الدم، فيقول لهم: ما أحسن هذا البكاء لو كان في الدنيا من خشية الله عز وجل ما مستكم النار، ثم يقول مالك لزيانيتها: القوهم في النار، فإذا أرادوا أن يلقوم نادوا بأجمعهم لا اله إلا الله محمد رسول الله فترجع النار عنهم فيقول مالك: يا نار خذيهم فتقول: كيف أخذهم وهم يقولون: لا اله إلا الله محمد رسول الله ﷺ؟ قال: نعم، بذلك أمر رب العرش، فتأخذهم، فمنهم من تأخذه النار إلى قدميه، ومنهم من تأخذه إلى ركبتيه، ومنهم من تأخذه إلى حقويه، ومنهم من تأخذه إلى حلقه، فإذا هوت النار إلى الوجوه قال لها مالك: لا تحرقي وجوههم فطالما سجدوا للرحمن في الدنيا، ولا تحرقي قلوبهم فطال ما عطشوا في شهر رمضان، ويبقون فيها ما شاء الله ينادون يا أرحم الراحمين يا

(١) في الأصل و (ر) : [بهم] .

(٢) في الأصل و (ر) : [نمعا] .

حَتَّانَ يَا مَتَّانَ، فَإِذَا أَنْفَذَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ فِي الْخَلَائِقِ حَكْمَهُ قَالَ: يَا جِبْرَائِيلَ، مَا فَعَلَ الْعَاصُونَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ -هُوَ أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْهُ- فَيَقُولُ: إِبْهِيَ أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِمْ، فَيَقُولُ: انْطَلِقْ فَانظُرْ مَا حَالَهُمْ، فَيَنْطَلِقُ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى مَالِكٍ وَهُوَ عَلَى مَنْبَرٍ مِنْ نَارٍ فِي وَسْطِ جَهَنَّمَ، فَإِذَا نَظَرَ مَالِكٌ إِلَى جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامَ تَعْظِيماً لَهُ فَيَقُولُ: يَا جِبْرَائِيلَ مَا أَدْخَلَكَ هَذَا الْمَوْضِعَ؟ فَيَقُولُ: أَخْبِرْنِي مَا فَعَلَ الْعَاصُونَ مِنْ أُمَّةٍ [أَحْمَدُ] <sup>(١)</sup> ﷺ؟ فَيَقُولُ: مَا أَسْوَأَ حَالَهُمْ وَمَا أَضْيَقَ مَكَانَهُمْ، قَدْ احْرَقَتِ النَّارُ أَجْسَامَهُمْ وَأَكَلَتْ لِحْوَمَهُمْ، وَبَقِيَتْ وَجُوهُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ يَتَلَأَلُ فِيهَا نُورُ الْإِيمَانِ، فَيَقُولُ جِبْرَائِيلُ: ارْفَعْ عَنْهُمْ الطَّبَقَ، فَيَرْفَعُهُ، فَإِذَا نَظَرُوا إِلَى جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالِى حَسَنِ خَلْقِهِ عَلِمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ مَلَائِكَةِ الْعَذَابِ، فَيَقُولُونَ: مَنْ هَذَا الْعَبْدُ الَّذِي لَمْ نَرِ شَيْئاً قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ؟ فَيَقُولُ مَالِكٌ: هَذَا جِبْرَائِيلُ الْكَرِيمُ عَلَى رَبِّهِ، الَّذِي كَانَ يَأْتِي مُحَمَّدًا ﷺ بِالْوَحْيِ، فَإِذَا سَمِعُوا ذِكْرَ مُحَمَّدٍ ﷺ صَاحُوا بِأَجْمَعِهِمْ وَقَالُوا: يَا جِبْرَائِيلَ، أَقْرَأَ مُحَمَّدًا ﷺ مَنَا السَّلَامَ وَأَخْبِرْهُ بِسُوءِ حَالِنَا، فَيَنْطَلِقُ جِبْرَائِيلُ [١/٧٢] عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَقُومَ بَيْنَ يَدَيْ رَبِّ الْعَالَمِينَ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: كَيْفَ رَأَيْتَ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ؟ فَيَقُولُ: يَا رَبُّ أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِمْ، مَا أَشَدَّ حَالَهُمْ وَأَضْيَقَ مَكَانَهُمْ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: هَلْ سَأَلْتُكَ شَيْئاً؟ فَيَقُولُ: أَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا سَأَلُونِي، سَأَلُونِي أَنْ أَقْرَأَ نَبِيَهُمْ مِنْهُمْ السَّلَامَ، وَأَخْبِرْهُ بِسُوءِ حَالِهِمْ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: انْطَلِقْ فَأَخْبِرْهُ بِذَلِكَ، فَيَنْطَلِقُ جِبْرَائِيلُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي خِيْمَةٍ مِنْ دَرَّةٍ بَيْضَاءَ لَهَا أَرْبَعَةُ آلَافِ بَابٍ، مَصَارِعُهَا مِنَ الذَّهَبِ، فَيَقُولُ: يَا مُحَمَّدُ، جَنَّكَ مِنْ عِنْدِ الْعَصَاةِ مِنْ أُمَّتِكَ الَّذِينَ يَعْذِبُونَ، وَهُمْ يَقْرَأُونَكَ السَّلَامَ، وَيَقُولُونَ: مَا أَسْوَأَ حَالِنَا وَأَضْيَقَ مَكَانِنَا، فَيَأْتِي النَّبِيَّ ﷺ [إِلَى] <sup>(٢)</sup> عِنْدَ الْعَرْشِ فَيُخْرِ

(١) فِي (ر) : [مُحَمَّدٌ].

(٢) لَا تَجِدُ فِي (ر).

ساجداً، ويثني على الله تعالى ثناءً لم يثنه أحد قبله، ويقول الله تعالى: أرفع رأسك وأسأل تعط واشفع تشفع، فيقول: يارب، الأشقياء من أمتي، قد انفذ فيهم حكمك، وانتقمت منهم فشفعني فيهم، فيقول الله عزوجل: قد شفعتك فيهم، إئت النار فأخرج منها من قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله، [فانطلق] <sup>(١)</sup> ﷺ، فلما نظر مالك إليه ﷺ قام تعظيماً له، فيقول: يا مالك، ما حال أمتي الأشقياء؟ فيقول ما أسوأ حالهم وأضيق مكانهم، فيقول له: افتح الباب وارفع الطبق، ففعل، فلما نظر أهل النار إلى النبي ﷺ صاحوا بأجمعهم يا محمد صلى الله عليك [وسلم] <sup>(٢)</sup>، قد أحرقت النار جلودنا وأكبادنا، فيخرجهم ﷺ جميعاً وقد صاروا فحماً قد أكلتهم النار، فينطلق بهم إلى نهر بباب الجنة يقال له الحيوان، فيغتسلون فيه فيخرجون منه شباباً مردأً جرداً [مكحلين] <sup>(٣)</sup>، كأن وجوههم القمر مكتوب على جباههم: هؤلاء الجهنميون عتقاء الرحمن من النار، فيدخلون الجنة فإذا [علم] <sup>(٤)</sup> أهل النار بخروجهم منها قالوا: ياليتنا كنا مسلمين فنخرج معهم من النار، وهو معنى قوله تعالى: ﴿ربما يرد الذين كفروا لو كانوا مسلمين﴾ <sup>(٥)</sup>، ثم يؤتى بالموت كأنه كبش أملح، فيقال لأهل الجنة ولأهل النار: هل تعرفون الموت؟ فينظرونه فيعرفونه فيقولون: نعم، هو هذا، فيذبح بين الجنة والنار، ويقال لأهل الجنة خلود بلا موت، ولأهل النار: خلود بلا موت فيها، وذلك معنى

(١) في (ر) : [فينطلق].

(٢) من (ر).

(٣) في (ر) : [مكحولين].

(٤) في الأصل و (ر) : [علموا].

(٥) الآية ٢ من سورة الحجر.

قوله: ﴿وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ - أي الآزفة- ﴿إِذْ قَضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(١)</sup>، أي: لا يصدقون.

أسأل الله تعالى باسمه الذي لم يطلع عليه أحد غيره، أن يدخلنا الجنة وأن يعيذنا من النار، والمسلمين أجمعين، أنه ولي ذلك والقادر عليه.

قال صاحب الكتاب رضي الله عنه: قد ذكرت لك أيديك [٧٢/ب] الله طرفاً من كل شيء مما تقدم ذكره، مما يستدل به على صحة ما [ذهبتنا]<sup>(٢)</sup> إليه، فخير الكلام ما قل ودل، ولم يطل فيمهل، وذلك لمن وفقه الله تعالى وشرح صدره للاسلام، وأما لمن أعماه وأصمه فلا حيلة لي به، وأقول كما قال الأول:

لقد أسمعتم لو ناديت حياً      ولكن لا حياة لمن تنادي

مع أن كل مفتون برأيه مصنع إلى ما خلق له<sup>(٣)</sup>، كما قال:

كل يرى أنه ناج بما اجتهد	فلا تنازع أخوا رأي بما اعتقدا
ودعه يجري بما يهوى فغايته	أن ليس يرجع عما قاله أبدا
ولا يعود إلى ما أنت قائله	ولو أتيت طريق الرشده مجتهدا
والزم طريقك وأرفض كل من ذهب	به المذاهب فيما خالف الرشدا
وما عليك فمن ضل الطريق به	إذا اهتديت ومن غير الهدى قصدا
والحق كالشمس لا يخفى على أحد	فالزم ولا تسألن عن مذهب أحدا

(١) الآية ٣٩ من سورة مريم. والحديث في صحيح البخاري بشرحه ٤٢٨/٨ كتاب التفسير باب (١) ح-٤٧٣.

(٢) في (ر): [وذهبتنا إليه].

(٣) كذا في الأصل و (ر) ولعل استقامة الكلام أن يقال: [مع أنه ليس كل مفتون ... الخ].

تم الكلام في مقالة القدرية بالقضاء والقدر، وغير ذلك والحجة لهم والحجة عليهم، بعون الله تعالى ومنه، والحمد لله على ذلك وعلى كل حال، ثم نعود الى ما شرطنا متقدماً من باقي بيان الفرق إن شاء الله تعالى وبه الثقة.



## الباب الثامن

ذكر فرق الشيعة الذين يقال لهم  
الرافضية



## باب ذكر فرق الشيعة الذي يقال لهم الرافضية

قال فيهم الشاعر :

إذا الشيعي حمم<sup>(١)</sup> في مقال      وسرك أن يموت بحتف نفسه<sup>(٢)</sup>  
فصل على النبي وصاحبيه<sup>(٣)</sup>      وتربيته<sup>(٤)</sup> وجاريه برمسه<sup>(٥)</sup>

واعلم سلمك الله - أنهم سمو بهذا الاسم لرفضهم لإمامة أبي بكر وعمر. رضي الله عنهما، وقيل: بل رفضهم لمقالة زيد بن علي رضي الله عنهما، حيث توالى أبابكر وعمر، وذلك أن جماعة منهم أتوا إليه فقالوا له: ماتقول في أبي بكر وعمر؟ فأنتى عليهما خيرا، فقالوا : فكيف وقد [نزعوكم]<sup>(٦)</sup> أمركم؟ قال: ماسمعت أحداً من أهل بيتي يذكرهما إلا بخير، فرفضوا مقالته وتفرقوا عنه، فلما أدبروا رفع يده إلى السماء فقال: اللهم اجعل اليوم لعنتي ولعنة آبائي عليهم فإنهم رفضوني كما رفضت

(١) الحممة : صوت البرذون، وصوت الفرس عند طلب العلف، أو رأى صاحبه الذي ألفه فاستأنس به.

انظر لسان العرب مادة : [حمم].

وقد استعارها الشاعر للإنسان.

(٢) مات حتف نفسه : ويقال : حتف أنفه : إذا مات بلا ضرب ولا قتل، وقيل : إذا مات فجأة.

انظر نفس المصدر مادة : «حتف».

(٣) التّرب : اللّدة والسنن، يقال : هذه ترب هذه، أي : لدتها، وقيل : ترب الرجل : الذي ولد معه.

انظر المصدر السابق مادة : «ترب» .

(٤) الرمس : القير.

والبيتان لابراهيم بن المهدي يهجو المأمون - وكان يظهر التشيع - ردأ على هجاء المأمون ابن شكلة

عم ابراهيم بن المهدي وكان من أهل السنة. انظر : مروج الذهب ٤/٥

(٥) كذا في الاصل و (ر) ، ولعل الأولى [نازعوكم].



الخوارج علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فسموا بذلك رافضة، وهم شرار هذه الأمة لما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال لعلي ذات يوم : «أنت يا علي في الجنة، أنت يا علي في الجنة، وسيأتي قوم من بعدي لهم نيز<sup>(١)</sup> يقال لهم: الرافضة، فإذا لقيتهم فاقتلهم فإنهم مشركون، قال: يا رسول الله ما علامتهم؟ قال: «لا يرون جمعة ولا جماعة، ويسبون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما»<sup>(٢)</sup> .

وروي عن عن [٧٣/أ] الفقيه الشعبي<sup>(٣)</sup> أنه قال: العلم كثير فخذوا من كل كلام أحسنه، أحبب أهل البيت ولا تكن رافضياً، وقل: الإيمان قول وعمل ولا تكن مرجئاً، وقل ماشاء الله كان ولا تكن قدرياً<sup>(٤)</sup>.

(١) النَّبْرُ : بالتحريك : اللَّقْبُ، والنَّبْرُ : بالتسكين : كاللمز .

لسان العرب مادة «نبر» .

(٢) كتاب السنة لعبدالله بن الإمام أحمد ص١٩٢ بغير لفظ المصنف رحمه الله تعالى.

(٣) تقدمت ترجمته ص ١٦٥ .

(٤) في كتاب السنة لعبدالله بن الإمام أحمد ١٩٨١ عن الشعبي قال : (أرجي الأمور الى الله ولا تكن مرجئاً، وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر ولا تكن حرورياً، واعلم أن الخير والشر من الله ولا تكن قدرياً).

## فصل

وأعلم أيدك الله أن هذه الشيع مالت بهم أهواؤهم إلى تقليد رؤسائهم، ومن مضى من أسلافهم، وتأولوا القرآن على رأيهم تأويلاً لم ينزل الله تعالى به سلطاناً، ولا أوضح به برهانا، ولا نقلوه عن رسول رب العالمين، ولا عن السلف المتقدمين، وخالفوا رواية الصحابة عن النبي ﷺ فضلوا وأضلوا كثيراً عن سواء السبيل.<sup>(١)</sup>

فأول ما قالوه نقول في هذا الباب : [ما]<sup>(٢)</sup> نحل على بن أبي طالب وفاطمة وولديها رضي الله عنهم، وولد عقيل بن أبي طالب، وولد جعفر الطيار، ومن صلح من ذرياتهم رحمة الله عليهم عن مذهب هؤلاء الروافض الذين مالوا عن طريق الرشاد لأنهم أعلى قدراً وأشرف محلاً وأصلاً من أن ينتحلوا مذهب أهل البدع والأهوا، ويسبوا أصحاب رسول الله ﷺ وأزواجه أمهات المؤمنين، ولأنهم اعرف بالله ويرسوله ويفضيلة أصحابه وأزواجه [منهم]<sup>(٣)</sup> ولا يقع بقلب مسلم منا غير هذا .

ويعد فاعلم أن هؤلاء الروافض [افترقوا]<sup>(٤)</sup> على ثلاثة أقسام:  
قسم يقال لهم: الزيدية : زعموا أنهم على مذهب زيد بن علي.  
وقسم يقال لهم: الغالية: لقبوا بهذا لكثرة غلوهم [على]<sup>(٥)</sup> على رضي الله عنه،

- 
- (١) سيايحي بيان ذلك عند الكلام عن فرقهم وعقيدتهم وتوليادتهم الباطلة.
  - (٢) في الأصل و (ر) : [أما] ولعل الصواب ما أثبت لأن السياق في نفي أن يكون على ومن ذكرمه رضي الله تعالى عنهم ينتحلون مذهب الروافض، وبدليل التعليل وهو قوله : (لأنهم اعلى قدراً....الخ).
  - (٣) في الأصل و (ر) : [منه] .
  - (٤) في الأصل و (ر) : [افترقت].
  - (٥) كذا في الأصل و (ر)، ولعل الأولى : [في].

حتى إنهم قالوا: هو الله عز وجل تعالى الله عن ذلك.

وقسم يقال لهم: الباطنية، لقبوا بهذا لزعمهم أن لكل شيء [باطناً] <sup>(١)</sup> بخلاف ظاهره، فافتقرت هذه الثلاثة الأقسام [ثمان] <sup>(٢)</sup> عشرة فرقة، كل قسم منها ست فرق، وأنا أنكرها لك إن شاء الله تعالى عقيب هذا محرراً.

وروى مالك بن مغول <sup>(٣)</sup> قال: كنت ذات يوم عند الفقيه الشعبي عامر بن شراحيل فذكرنا أمر الرافضية، فقال لي: يمالك، لو أردت أن يعطوني رقابهم عبيداً، وأن يملؤا بيتي ذهباً على أن أكذب لهم على علي بن أبي طالب رضي الله عنه كذبة واحدة يحفظونها عني لفعلوا، [ولكني] <sup>(٤)</sup> لا والله لا أكذب عليه أبداً <sup>(٥)</sup>، يمالك، إنني قد [درست] <sup>(٦)</sup> فرق أهل الأمواء كلها فلم أجد أحداً أحقق منهم، [ولو] <sup>(٧)</sup> كانوا من النواب لكانوا حميراً، ولو كانوا من الطير لكانوا

(١) في الأصل و (ز) : [باطن].

(٢) في الأصل و (ز) : [ثمانية].

(٣) الراوي هو عبدالرحمن بن مالك بن مغول -بالغين المعجمة- عن أبيه، كما في كتاب منهاج السنة لابن تيمية ٢٣/١.

وهو عبدالرحمن بن مالك بن مغول، روى عن أبيه والأعمش، قال عنه أحمد والدارقطني: متروك، وقال أبو داود: كذاب، وقال مرة - يضع الحديث، وقال النسائي وغيره: ليس بثقة.  
انظر ميزان الاعتدال ٥٨٤/٢.

(٤) في (ز) : [ولكن].

(٥) انظر كتاب السنة لعبدالله بن الإمام أحمد ص ١٩٣ ومنهاج السنة لابن تيمية ٢٢/١.

(٦) في الأصل و (ز) : [درست].

(٧) كذا في الأصل و (ز)، ولعل الأولى حذف الواو.

رخماً<sup>(١)</sup>، ألا وإنني محذرك أهل الأهواء المضلة وشرهم الراقضة، فإنهم مجوس هذه الأمة، ييغضون الإسلام كما تبغض اليهود النصرانية، ما دخلت فيه رغبة ولا رهبة، ولكن مقتاً لأمله ويفياً عليهم فأغوا كثيراً من الناس، قد حرقهم على بن أبي طالب رضي الله عنه بالنار، ونفاهم إلى البلدان، نفى عبدالله بن سبأ<sup>(٢)</sup> الذي يقال له : ابن السوداء إلى ساباط<sup>(٣)</sup>، وعبدالله بن سنان<sup>(٤)</sup> وأبا الكردس<sup>(٥)</sup> إلى [الخازن]<sup>(٦)</sup> وذلك أن [محنة]<sup>(٧)</sup> الراقضة كمنحة [٧٣/ب] اليهود قالت: لا يكون الملك إلا في آل داود عليه السلام، وقالت [الراقضة]<sup>(٨)</sup> لا يكون الملك إلا في آل علي رضي الله عنه، «وقالت: <sup>(٩)</sup> لاجهاد في سبيل الله حتى يخرج المسيح المنتظر، وينادي منادٍ من السماء

(١) الرخمة : طائر أبيض على شكل النسر، والجمع : رَخْمٌ ورُخْمٌ.

لسان العرب مادة : «رخم» .

(٢) تقدم ترجمته ص ١٥٤ .

(٣) ساباط : موضع معروف بالمدائن، يسمى ساباط كسرى، والساباط عند العرب سقيفة بين دارين من تحتها طريق نافذ، والجمع سوابيط وساباطات.

انظر معجم البلدان ١٦٦/٣ .

(٤) في منهاج السنة : عبدالله بن يسار، ونفى الى الجاييه، وهي قرية من ناحية الجولان، وباسمها سمي باب الجاييه في دمشق.

انظر معجم البلدان ٩١/٢ .

(٥) في منهاج السنة ابو بكر الكروس، ولم أجد له ترجمة.

(٦) في الأصل و (ر) : [الخازن] بالخاء المهملة، والصواب ما أثبت بالخاء المعجمة بعدها ألف بعدها زاي معجمة مكسورة: موضع في العراق كانت عنده وقعة بين الأشتر النخعي وعبيد الله بن زياد سنة ست وستين من الهجرة.

انظر نفس المصدر ٣٣٧/٢ .

(٧) في الأصل و (ر) : [محنة] بالباء الموحدة والصواب ما أثبت، وانظر منهاج السنة ٢٤/١ .

(٨) ما بين القوسين سقط من (ر).

(٩) كذا في الأصل و (ر) ، ولعله يريد [اليهود].

وقالت الرافضة: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المهدي وينزل [شيث] (١) من السماء (٢)، واليهود يؤخرون المغرب حتى تشتبك النجوم، وكذا الرافضة، واليهود لا يرون الطلاق ثلاثاً، وكذا الرافضة لا يرونه جائزاً في مجلس واحد (٣)، واليهود لا يرون على النساء عدة، وكذا بعض الرافضة، واليهود حرقوا التوراة عن مواضعها، وكذا الرافضة حرقت معاني القرآن، واليهود تبغض جبرائيل عليه السلام، ويقولون: هو عدونا من الملائكة، وكذا بعض الرافضة، ويقولون: غلط جبرائيل بالوحي من علي رضي الله عنه إلى محمد ﷺ.

واليهود والنصارى على الرافضة فضيلتان : وذلك أن اليهود سئُلوا من خير أهل ملتكم؟ قالوا: أصحاب موسى عليه السلام، وسئِلَ النصارى من خير أهل ملتكم؟ فقالوا: أصحاب عيسى عليه السلام، وسئِلت الشيعة الرافضة عن شر أهل ملتكم، فقالوا: أصحاب محمد ﷺ، يامالك، أمرهم الله تعالى بالاستغفار لهم والترحم عليهم فشتموهم وتنقصوا بهم (٤) فالحذر منها يامالك. تم الخبر بعون الله.

(١) كذا في الأصل و (ر) وفي منهاج السنة [سيف]، وفي نسخة أخرى منه [سيد]. كما أشار إلى ذلك المحقق،

(٢) لعله وقع خلط بين قول اليهود وقول الرافضة ولعل الصواب:

(وقالت اليهود: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المسيح المنتظر - وفي منهاج السنة الدجال - وينزل شيث - أو سيف - من السماء، وقالت الرافضة: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المهدي وينادي مناد من السماء) والله أعلم.

(٣) انظر تفصيل الكلام في مسألة الطلاق ثلاثاً، في مجموع الفتاوى ٨٢/٣٣ - ٨٧.

(٤) انظر منهاج السنة لابن تيمية ٣٤/١ - ٣٦.

قال رحمه الله تعالى : (فهذا الأثر قد روي عن عبدالرحمن بن مالك بن مغول من وجوه متعددة، يصدق بعضها بعضاً، وبعضها يزيد على بعض، لكن عبدالرحمن بن مالك بن مغول ضعيف، وذم الشعبي لهم ثابت من طرق أخرى، لكن لفظ الرافضة إنما ظهر لما رفضوا زيد بن علي بن الحسين في خلافة هشام، وقصة زيد بن علي بن الحسين كانت بعد العشرين ومائة، سنة احدى وعشرين أو اثنتين =

## فصل في ذكر فرقهم

اعلم أن أول ما أذكر لك منهم أرشدك الله للصواب فرقة الزيدية<sup>(١)</sup>، وهي ست فرق غير الشواذ، الجارودية، والمخترعة، والطفرية، والصالحية، والسليمانية، واليعقوبية، فاجتمعت هذه الفرق على ما قالت به المعتزلة القدرية من رد قضاء الله وقدره وخلق القرآن، وإنكار عذاب القبر والحساب، وسؤال الملكين منكر ونكير والشفاعة، ورفضوا إمامة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم، ونقصوا عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها<sup>(٢)</sup> وقد تقدم الاحتجاج عليهم بما فيه كفاية يعون الله تعالى<sup>(٣)</sup>.

---

== وعشرين ومائة في آخر خلافة هشام ..... إلى أن قال رحمه الله تعالى: والشعبي توفي في أوائل خلافة هشام، أو آخر خلافة يزيد بن عبد الملك، سنة خمس ومائة أو قريباً من ذلك، فلم يكن لفظ الرافضة معروفاً إذ ذاك، وبهذا يعرف كذب لفظ الأحاديث المرفوعة التي فيها لفظ الرافضة.

ثم قال رحمه الله تعالى: ومع أن الظاهر أن هذا الكلام إنما هو نظم عبدالرحمن بن مالك بن مغول وتأليفه، وقد سمع منه طرفاً عن الشعبي، وسواءً كان هو آلفه ونظمه لما رآه من أمور الشيعة في زمانه ولما سمع عنهم، أو لما سمع من أقوال أهل العلم فيهم أو بعضه أو مجموع الأمرين، أو بعضه لهذا وبعضه لهذا، فهذا الكلام معروف بالدليل الذي لا يحتاج فيه إلى نقل واسناد).

(١) وقد سمعوا زيدية لقولهم بإمامة زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وإمامة ابنه يحيى بن زيد من بعده. انظر الفرق بين الفرق ص ٣٤.

(٢) الصواب أن الزيدية لا يرفضون امامة أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما بل يرون صحتها وأن على أفضل وأولى منهما، كما أنهم لا ينتقصون عائشة رضي الله تعالى، فما ذكره المصنف رحمه الله تعالى من عقائد الرافضة وليس من عقائد الزيدية.

(٣) أما في الكبائر فيقولون بقول الخوارج: إن أهل الكبائر مخلدون في النار.  
انظر الفرق بين الفرق ص ٣٤.

ثم انفرد أبو الجارود زياد بن المنذر العبدي<sup>(١)</sup> هو وفرقته بأن قالوا: لا تحل ذبائح أهل الكتاب<sup>(٢)</sup>، وقال أبو محمد: هذا غير صحيح لأن الله تعالى يقول وقوله الحق: ﴿وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم﴾<sup>(٣)</sup>. ومعلوم أن الطعام كل ما يطعم من لحم وغيره<sup>(٤)</sup> والله أعلم، فالحذر منهم.



- 
- (١) زياد بن المنذر الهمداني الخرساني، أبو الجارود، رأس الجارودية من الزيدية، من أهل الكوفة، كان من غلاة الشيعة، افترق أصحابه فرقاً، وفيهم من كفر الصحابة بتركهم بيعة علي بعد وفاة النبي ﷺ. الأعلام ٩٢/٣. قال عنه الحافظ ابن حجر: (رافضى كذبه يحيى بن معين) انظر التقريب ٢٢١/١.
- (٢) انظر البرهان للسكسكي ص ٦٧، ومذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٧٢.
- (٣) الآية ٥ من سورة المائدة.
- (٤) انظر تفسير ابن كثير ١٩/٢.

## فصل

وهذه فرقة المخترعة [أصحاب [.....]]<sup>(١)</sup> انفرد هو وفرقته بأن قالوا: [عرق]<sup>(٢)</sup> الحائض في غير موضع النجاسة نجس أيضاً، وهذا خلاف الشرع، وكذا عرق الجنب نجس أيضاً وهذا خلاف الشرع لأن الله يقول : ﴿ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر﴾<sup>(٣)</sup> ، ومعلوم أن من كرّمه الله تعالى لا يخلق من نجس، فالحذر منهم.



- 
- (١) كذا في الأصل و (ر)، ولم أجد - فيما اطّلت عليه - من أورد هذه الفرقة الا صاحب كتاب مذاهب الثنتين وسبعين فرقة، ولم يذكر اسم شيخها، وذكر ما ذكره المصنف من عقيدتها، وزيادة : «ومني الأدمي» بعد قوله: «عرق الجنب»، ولعله سقط هنا سهواً بدليل رد المصنف على القائلين به، انظر ص (٧١ - ٧٢).
- (٢) سقط من (ر).
- (٣) الآية ٧٠ من سورة الإسراء.



## فصل

وهذه فرقة [٧٤/ب] المطرفية : أصحاب مطرف الشهابي(١)، انفرد هو وفرقته بأن قالوا: الصلاة في غير الثوب الذي يلبسه المصلي دين قويم، وسب السلف ثواب عظيم، وهم أكثر أهل الزيدية غلواً في السب والأذى، فالحذر منهم.



---

(١) لم أجد -فيما اطّلت عليه- من ذكر هذه الفرقة وشيخها الا السكسكي في البرهان، والنواعظ في مذاهب الثنتين وسبعين فرقة، ولم أجد لشيخها ترجمه.

## فصل

وهذه فرقة الصالحية : أصحاب صالح<sup>(١)</sup>، انفرد هو وأصحابه وفرقته بأن قالوا:  
الاستنجاء من الريح دون غسل الثوب فرض معروف، والعقد الأول دون عقد الثاني  
شئ مألوف<sup>(٢)</sup>، وقالوا أيضا بنجاسة مني الآدمي، كما قالت المخترعة، وقد تقدمت  
الحجة عليهم<sup>(٣)</sup>، فالحذر منهم.



---

(١) لم أجد -فيما اطلعت عليه - من ذكر هذه الفرقة ونسبتها الى صالح وبالمعتقد الذي أورده المصنف،  
الا الواغظ في مذاهب الفرق ص٧٥، وذكرها الشهرستاني في الملل والنحل ١/١٦١ باسم الصالحية  
والبترية، ونسب الصالحية الى الحسن بن صالح بن حي، الذي عده الاشعري والبغدادي أحد شيوخ  
فرقة البترية إحدى فرق الزيدية، وعدها المصنف من المعتزلة، وتقدم الكلام عن ذلك ص٣٥١، والله  
أعلم.

(٢) انظر نفس المصدر ، ولم يتبين لي قصد المصنف بهذه العبارة .

(٣) انظر ص٤٥٤.

## فصل

وهذه فرقة السليمانية: أصحاب سليمان بن الزرقان<sup>(١)</sup>، أجمع هو وفرقته بما قال من قبله، وانفردوا بأن قالوا: كانت إمامة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ضلالة فيمن أقامهم وبايعهم، وهذا خلاف قول رسول الله ﷺ: «ما اجتمعت أمتي على ضلالة»<sup>(٢)</sup>، وقد أجمع الكل على إمامتهم، وفيهم علي رضي الله عنهم، فالحذر منهم.

(١) كذا في الأصل و (ر).

والثابت في كتب الفرق أنه سليمان بن جرير الزيدي، وفي البرهان (الرقمي والزقي) بالراء المهملة والزاوي المعجمة، وسماه جرير بن سليمان، وسماه المقرئ في الخطط: (سليم بن جرير)، أما: (الزرقان) فلم يذكره إلا الأشعري في المقالات حيث قال: وحكى الزرقان عن سليمان بن جرير ... إلى آخر كلامه، انظر المقالات ١/١٤٣، والفرق بين الفرق من ٣٢، وسماها السليمانية، والخطط للمقرئ ١/٢٥١، والبرهان من ٧٤ وقد ذكر لهم عقائد أخرى لم يذكرها غيره، ولم يذكر عقائدهم الأخرى التي ذكرها الآخرون.

وقد جاء في المقالات والفرق بين الفرق أن سليمان بن جرير هذا كان يكفر عثمان رضي الله عنه بسبب ما أحدثه الناقصون عليه، ويزعم أن بيعة أبي بكر وعمر خطأ لا يستحقان عليه اسم الفسق من قبل التؤيل، وأن الأمة قد تركت الأصلح في البيعة لهما لكون علي أولى منهما.

وسميت عند المصنف اسم فرقة (الجريرية) ضمن فرق الباطنية، نسبها إلى جرير بن سليمان الرقي، وذكر لها عقائد تختلف عما ذكره هنا لفرقة السليمانية، وموافقة لما ذكر السكسكي في البرهان ولم أجد من ذكر ذلك غيرهما، والله أعلم.

(٢) تقدم تخريجه من ٩٩

## فصل

وهذه فرقة اليعقوبية : أصحاب يعقوب<sup>(١)</sup>، أجمعوا بما أجمع من قبلهم إلا السليمانية ان قالوا: ليست إمامة أبي بكر وعمر ضلالة، وإنما كان علي بن أبي طالب أحق بها ابتداءً [منهما]<sup>(٢)</sup>، وقد تقدمت الحجة عليهم بما أغنى عن الإعادة<sup>(٣)</sup>، والله أعلم، فالحذر منهم.

[تم]<sup>(٤)</sup> ذكر فرقة الزيدية غير الشواذ منها مختصراً، ولم استوعب خلافهم في أحكام الشريعة، لأنها طويلة جداً، مما يشغل ذكرها هذا المختصر بحججها والحجة عليها فيمل القارئ ويفتر المستمع، وليس الشرط هكذا، والله أعلم.



- 
- (١) ورد ذكره وفرقته وعقيدته في المقالات ١٤٥/١، والفرق بين الفرق من ٢٤ مذاهب الشنتين وسبعين فرقة ص ٧٦، ولم أجد له ترجمه .
  - (٢) في الأصل و (ر) : [منهم] .
  - (٣) عند الرد على السليمانية في الصفحة السابقة.
  - (٤) في الأصل و (ر) : [ثم] بالثنية.

## فصل

وهذه مقالة الغالية : وإنما سموا بذلك لخلوهم في علي بن أبي طالب رضي الله عنه وإفراطهم في محبته حتى انهم قالوا: هو الله، وقال الشاعر فيهم:

قوم غلوا في علي لا أبالهم [وأجشموا]<sup>(١)</sup> أنفساً في حبه تعباً  
قالوا هو لله جل الله خالقنا من أن يكون ابن شيء أو يكون أباً<sup>(٢)</sup>

روي أنه أتاه جماعة ذات يوم وهو بالكوفة، وكانوا أحد عشر رجلاً فقالوا له: أنت إلهنا وخالقنا ورازقنا وإليك معاننا فتغير وجهه رضي الله عنه من مقالتهم وأرفض<sup>(٣)</sup> عرقاً وأرتعد كأنه سعفة تعظيماً لجلال الله وخوفاً منه، وقام مغضباً وأمر من حوله أن يحفروا حفيرة بموضع يقال له صحرا<sup>(٤)</sup> ويوقدوها ففعلوا، وقال: لأشبعنكم اليوم لحمأ شحمأ، فلما علمت الغالية أنه قاتلهم لا محالة قالوا له: إن قتلنا فأنت تحيينا، فزاد استيشاطاً<sup>(٥)</sup> غيظاً عليهم وأمر بهم فضربت أعناقهم

---

(١) في (ر) : [وأجشموا].

(٢) أرفض الدمع أرفضاضاً وترفض : سال وتفرق وتتابع سيلانه وقطرته.

لسان العرب مادة : «رفض» .

(٣) اسم لأكثر من موضع في العراق.

انظر معجم البلدان ٣/٣٩٤.

(٤) استيشاط فلان : أي احتد وخف وتحرق.

لسان العرب مادة : «شيط».

وألقاهم في تلك الحفيرة فاحترقوا وقال في ذلك [الشاعر]:<sup>(١)</sup>

لما رأيت اليوم أمراً منكراً [١/٧٥] أضمرت نارِي ودعوت قنبراً<sup>(٢)</sup>

يعني عبدا له يسمى قنبرا، وإنما أفرطوا في محبته فدعوه إليها، ولهذا روى  
ربيعة بن ناجد<sup>(٣)</sup> عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال: قال رسول الله ﷺ:  
«يا علي، فيك مثل من عيسى عليه السلام، أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه، وأحبته  
النصارى حتى أنزلوه بالمنزل الذي ليس به».

ثم قال: «ليهلك بي رجلان: محب مطر، يطريني بما ليس لي، ومبغض  
يحمله»<sup>(٤)</sup> شنأني على أنه يبھتني<sup>(٥)</sup>. فافهم هذا هداك الله.

- 
- (١) كذا في الأصل و (ر)، ولعل الصواب: [شعراً].
  - (٢) قنبر مولى علي بن أبي طالب رضي الله عنه، لم يثبت حديثه، قال الأزدي: يقال: كبر حتى كان لا يدري ما يقول أو يروي.  
ميزان الاعتدال ٣/٣٩٢.
  - (٣) قال الحافظ ابن حجر في التقريب ١/٢٤٨: ربيعة بن ناجد الأزدي الكوفي، يقال: هو أخو أبي صادق الرأي عنه، ثقة من الثاني.
  - وقال الحافظ الذهبي في ميزان الاعتدال ٢/٤٥: ربيعة بن ناجد، عن علي، لا يكاد يعرف، وعنه بخير منكر فيه: علي أخي ووأشي.
  - وقال في الكاشف ١/٢٣٩: ربيعة بن ناجد، عن علي وابن مسعود، وعنه أبو صادق الأزدي فقط.
  - (٤) في الأصل و (ر): [يبغضه]، والصواب ما أثبت من نص الأثر.
  - (٥) مسند الإمام أحمد ١/١٦٠ مع اختلاف في بعض الفاظ قول علي رضي الله عنه وتماحه: (ألا إنني لست بنبي ولا يوحى إلي، ولكني أعمل بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ ما استطعت، فما أمرتكم من طاعة الله فحق عليكم طاعتي فيما أحببتم وكرهتكم). ا.هـ.  
وانظر الرياض النضرة في مناقب العشرة للحب الطبري ٤/١٩٥.

وهم ست فرق: الخطابية، والبيانية، والمفوضة، والمغيرية، والمنصورية، والسبئية، فاجتمعت هذه الغلاة على ماتقدم ذكره، وانفرد أبو الخطاب محمد بن [أبي] زينب وفرقتهم<sup>(١)</sup> بأن قالوا: الأئمة أنبياء، ولا عذر في كل وقت من رسولين أحدهما ناطق والآخر صامت، قالوا: فالناطق محمد ﷺ، والصامت علي رضي الله عنه، وقالوا باستحلال المحارم كلها، ورخص لهم شيخهم ترك الفرائض، وأباح لهم شهادة الزور، وكانوا كلما ثقل عليهم فرض جاؤا وقالوا: يا أبا الخطاب، خفف عنا، فيأمرهم بتركه، وكان يقول: من عرف إمام عصره حل له كل شيء حرم عليه، وأعلنوا -عليهم لعنة الله-<sup>(٢)</sup> بإلهية جعفر بن محمد<sup>(٣)</sup> في وقته، وأحرموا بالكوفة جهاراً وخرجوا في [أزردية]<sup>(٤)</sup> يهتفون لبيك لبيك جعفر بن محمد، فلعنهم وتبرأ منهم، وتفرقت مذاهبهم شتى، فمنهم [من]<sup>(٥)</sup> قال بإلهية إسماعيل بن جعفر<sup>(٦)</sup>، ومنهم من قال بإلهية أبي الخطاب محمد بن [أبي] زينب<sup>(٧)</sup>، ومنهم من قال بإلهية الحسين بن منصور الحلاج<sup>(٨)</sup> الذي صلبه

- 
- (١) سقطت من الأصل و (ر)، وهو محمد بن أبي زينب، ويكنى أيضاً أبا إسماعيل، وأبا الطيبان، وكان مولى لبني أسد، قتله عيسى بن موسى والى الكوفة من قبل العباسيين سنة ثلاث وأربعين ومائة. انظر مقالات الاسلاميين ٧٦/٨، والفرق بين الفرق ص ٢٤٧.
- (٢) وتسمى (الخطابية) نسبة إليه.
- (٣) في (ر) : [لعنة الله عليهم].
- (٤) تقدمت ترجمته ص ٨٩.
- (٥) كذا في الأصل و (ر) : ولعلها: [أزروادية].
- (٦) في (ر) : [ما].
- (٧) سقطت من الأصل و (ر).
- (٨) الحسين بن منصور الحلاج، يكنى أبا مغيث، كان جده مجوسياً اسمه محمي، من أهل بيضاء فارسي، نشأ بواسط في العراق، وقيل: يتستر، وانتقل الى البصرة، وخالط الصوفية، وصحب الجنيد بن محمد، والنوري وغيرهما، كان محتالاً مشعبذاً جاهلاً جسوراً على السلاطين مرتكباً للعظائم، يدعي عند أصحابه الإلهية، ويقول بالطول، قتله المقتدر بالله العباسي لزندقته وكفره. انظر الفهرست لابن التديم ص ٢٦٩ - ٢٧٠، وتاريخ بغداد ١١٢/٨، ومجموع الفتاوى ١٠٨/٣٥.

المقتدر بالله<sup>(١)</sup> في أيام خلافته.

قال صاحب الكتاب رضي الله عنه: قبح الله إلهاً يصلب، ومنهم من قال بإلهية محمد بن علي [الشلمغاني]<sup>(٢)</sup> الكاتب المقتول ببغداد أيضاً أيام الرازي بالله<sup>(٣)</sup>، ولهم حماقات كثيرة واعتقاد شرك لا يغفر الله لهم ذلك<sup>(٤)</sup>، لأنه يقول وقوله الحق: ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا، فسبحان الله رب العرش عما يصفون﴾<sup>(٥)</sup>، فسبح نفسه مما وصفوا من أن معه [شريكاً]<sup>(٦)</sup> بل هو الله لا إله إلا هو وحده لا شريك له، فالحذر منهم .

(١) تقدمت ترجمته ص ٢٢٢.

(٢) في الأصل و (ر) : [الشمعلائي].

وهو محمد بن علي، أبو جعفر الشلمغاني، -نسبة الى شلمغان بنواحي واسط- ويعرف بابن أبي العزاقرة، متآله مبتدع حلولي، كان أول أمره إمامياً من الكتاب، له كتاب (ماهية العصمة) وغيره، أفتى علماء بغداد بإباحة دمه، وقتله الرازي بالله العباسي، واليه تنسب فرقة العزاقرية.

انظر الاعلام ١٥٧/٧.

(٣) الرازي بالله : أبو العباس محمد بن المقتدر جعفر بن المعتضد، بويغ بالخلافه، ولقب بالرازي بالله، كان جواداً كريماً شاعراً بليغاً ، آخر خليفه خطب على منبر الجمعة، توفي سنة تسع وعشرين وثلاثمائة، وخلافته ست سنين وعشرة أشهر.

انظر الجوهر الثمين ص ١٤٣ - ١٤٤.

(٤) انظر مقالات الاسلاميين ٧٦/١ وما بعدها، والفرق بين الفرق ص ٢٤٧ وما بعدها وقد تفرقت الخطابية الى عدد من الفرق، انظر المصدرين السابقين.

(٥) الآية ٢٢ من سورة الانبياء .

(٦) في الأصل و (ر) : [شريك].



## فصل

وهذه فرقة البينانية : أصحاب بيان بن سمعان التميمي<sup>(١)</sup>، زعم هذا أنه نبي، وأنه المشار إليه بقوله: ﴿هذا بيان للناس وهدى﴾<sup>(٢)</sup>، انفرد هو وفرقته -عليهم لعنة الله- أن قالوا: إن الله يفنى إلا وجهه، كذبوا -عليهم لعنة الله- وإنما المعنى: كل شيء هالك إلا وجهه، إلا هو<sup>(٣)</sup>، [وكذا]<sup>(٤)</sup> بقوله: ﴿فأيتما تولوا فثم وجه الله﴾<sup>(٥)</sup> أي فهناك وجه الله. فالحذر منهم<sup>(٦)</sup>.



- 
- (١) بيان بن سمعان النهدي، من بني تميم، ظهر بالعراق بعد المائة، قال بالهية علي، ثم من بعده ابنه محمد بن الحنفية، ثم ولد ابن الحنفية، ثم في نفسه بمعنى أن جزءاً الهياً اتحد بنا سوته، وادعى النبوة، قتله خالد بن عبدالله القسري وأحرقه.  
انظر ميزان الاعتدال ٢٥٧/٨.
  - (٢) الآية ١٢٨ من سورة آل عمران.
  - (٣) انظر تفسير البغوي ٤٥٩/٣، وتفسير ابن كثير ٤٠٣/٣.
  - (٤) في (ر) : [وكذبوا].
  - (٥) الآية ١١٥ من سورة البقرة.
  - (٦) وانظر معناها في تفسير البغوي ١٠٨/٨.
  - (٦) انظر في بيان عقيدتهم كتاب الفرق بين الفرق ص ٢٣٦ - ٢٣٨، والمثل والنحل ٥٢/١ - ١٥٣، والبرهان ص ٧٥ - ٧٦.

## فصل

وهذه فرقة المفوضة منسوبون إلى التفويض، وهم أيضاً يسمون السحابية لم يقع لي اسم شيخهم<sup>(١)</sup> فاذكره [٧٦/] لكنهم انفردوا بأن قالوا: إن الله فوض أمر تدبير الخلق إلى الأنمة، وأنه لم يخلق من ذلك [شيئاً]<sup>(٢)</sup> بل هم الخالقون، وقالوا: إن علياً رضي الله عنه لم يموت وإنما هو في السحاب، حتى صاروا إذا [ظلمت]<sup>(٣)</sup> عليهم سحابة قالوا: السلام عليك يا أبا الحسن<sup>(٤)</sup>، فذكر حماقاتهم بعض الشعراء فقال:

برئت من الخوارج لست منهم	من الغزال منهم وابن باب
ومن قوم إذا مرت سحاب	يردون السلام على السحاب
ولكني أحب بكل قلبي	وأعلم أن ذاك من الصواب
رسول الله والصديق حبا	به أرجو غداً حسن الثواب

ولو أنه قيل لهؤلاء الحمير: أخبرونا عن علي، أهو في سحابة بعينها أم بكل

(١) لم أجد - فيما أطلعت عليه - من نكر اسم شيخهم.

(٢) في الأصل و (ر) : [شيء] .

(٣) في الأصل و (ر) : [ضلت] .

(٤) انظر في بيان عقيدة هذه الفرقة : مقالات الإسلاميين ٨٧/١، والفرق بين الفرق ص ٢٥١، قال عنهم :

إنهم شر من المجوس الذين زعموا أن الإله خلق الشيطان ثم أن الشيطان خلق الشرور، وشر من النصارى الذين سموا عيسى عليه السلام مدبراً ثانياً، فمن عدّ مفوضة الرافضة من فرق الاسلام فهو بمنزلة من عدّ المجوس والنصارى من فرق الاسلام.

وانظر مذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٧٨ وما بعدها.

سحابة [عضو]<sup>(١)</sup>، والعقل لا يقبل ذلك [وإن]<sup>(٢)</sup> قالوا: بل هو في سحابة واحدة، قيل لهم: فهل لكم في تلك السحابة أمانة تعرفونها، حتى انكم إذا مرت بكم سلمتم عليه؟ فإن قالوا: نعم، قيل لهم: هذا محال، لأن السحاب يشبه بعضه [بعضاً]<sup>(٣)</sup>، وقد ربما يكون ألوانا على غير أمارتكم فتسلمون على سحابة لا يكون فيها، وإن قالوا: مالنا عليها أمانة، قيل لهم: فيجب عليكم أن تسلموا على كل سحابة تمر بكم احتياطاً أن يكون في بعضها فتمر ولا تسلمون عليه، وقال بعضهم: بل هو متوارٍ عن الناس متغيّب عنهم لم يمت بعد، ولا بد من ظهوره بالدنيا، واحتجوا بكلام صاغوه عليه، أنه قال في خطبة سموها خطبة الكتاب<sup>(٤)</sup>: أيها الناس إن الكتاب يصدق قول الناطق، يعنون الشيء، وكلام الناطق يصدق الكتاب الزاهر، وقد خاب من افتري<sup>(٥)</sup> والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة لأخرجن بعد المبعث خرجة فيها رضاء الرب وتصديق الكتاب، وقوام الدين، واستئصال الناصبية الملعونين، ومن رأى رأى الخوارج وأهل الخلاف، أنا رأيت رسول الله ﷺ ورأيت هوداً وعصى موسى وخاتم سليمان، كآني بكم وقد أقبلت الرايات من أرض المغارب [يوم]<sup>(٦)</sup> أرض المشارق وفيها جنود الرحمن وأنصار

(١) في الأصل و (ر) : [عضوا] .

(٢) في (ر) : [فإن] .

(٣) في الأصل : [بعض]، وما أثبت من (ر) .

(٤) في كتاب : مذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٨٤، سماها خطبة [الكرات] جمع كرة، حسب زعمهم المكاذب أنه يرجع مرة بعد مرة، ثم قال: (حذفت ذكر الخطبة لما أكثروا فيها من الأكاذب التي تمجها الأسماع، وتستسمجها الألباب .

وسياتي نكرها عند المصنف رحمه الله تعالى، ويسميا خطبة الكرات ص ٦٥ .

(٥) وهم المفترون الكاذبون المستحقون من الله الخيبة والخسار .

(٦) كذا في الأصل و (ر) ولعلها : [توم] أي تقصد .

الإمام، وأنا يومئذٍ على مقدمته، فإني إلى رحبه ياتلون<sup>(١)</sup> فاضرب برجلي هذا ثم  
 لقولن: استخرجوا فأخرج منه [إثني عشر ألف درع]<sup>(٢)</sup> وإثني عشر الف سيف،  
 وإثني عشر ألف بيضة لكل بيضة وجهان، مكتوب عليهما أسماؤهم، فلألبسنا إثني  
 عشر ألف رجل من خلاء أنصاري، ثم لأمرنهم فليقتلوا كل من ليس عليه شيء  
 منها، ثم لأهدمن القصور وأحرقن جامعهم العتيق، فإنه ملعون ملعون من بناه، ثم  
 لأملأن الحفرة من رجال سمان، ولأمرن بنهب العارف مع خراب [دوف]<sup>(٣)</sup> خولان، ثم  
 لأقسمن الوسمات من نسل العجميات، ثم لأقتلن جبايرة الوزع ثم لأسبين ذرايهم  
 ثم لأغيبن عنكم غيبة فأمكث فيها [٧٦/ب] [هنيئة]<sup>(٤)</sup>، ثم أخرج خرجة فيها تصديق  
 الكتاب ورضاء الرب، واستئصال حروراء<sup>(٥)</sup>، ولأسألن الخضر<sup>(٦)</sup> عن الكلمات التي  
 سأله [عنها]<sup>(٧)</sup> موسى، ولأسألن [ذا]<sup>(٨)</sup> القرنين عن السد الذي أسس بنيانه ونفخ فيه،

(١) كذا في الأصل و(ر)، ولم يتبين لي المراد .

(٢) ما بين القوسين سقط من (ر).

(٣) في (ر) : [دوق] بالقاف المثناه.

(٤) في الأصل و(ر) : [هنيئة] والصواب ما أثبت، ومعناها: قليل من الزمان، ويقال: [هنيئة] أيضاً.

انظر لسان العرب مادة : «هنا».

(٥) تقدم التعريف بها ص ١٢ .

(٦) تقدم الكلام عنه ص ٢٥٢ .

(٧) في الأصل و(ر) : [عنه].

(٨) في الأصل و(ر) : [نور].

وقد اختلف في اسمه كثيراً، ولقب بذي القرنين لأن له في رأسه شبه القرنين، وقيل: لأنه بلغ قرني  
 الشمس شرقاً وغرباً، وملك ما بينهما، وقيل: غير ذلك.

وهو غير ذي القرنين الثاني، أسكندر المقدوني اليوناني المصري، باني الاسكندرية، فالأول كان عبداً  
 مؤمناً صالحاً وملكاً عادلاً، والثاني كان مشركاً، وبين زمنيهما ما يزيد عن ألفي سنة، والله أعلم.

انظر البداية والنهاية ٢/٩٥ - ٩٦ .

ولأركب السحاب وذلك بعدما أدرس في التراب، وليقدم علي الحسن ولأبعثه إلى بحر الروم فيأتيني فيقول: يا أبت عصاني موتات موتات بينهن قتلات، وجسرت أموات وجمع أشتات، وحضر بتات<sup>(١)</sup>، والله إني [لقلب]<sup>(٢)</sup> الله الراعي وعينه الناظرة في تربته، أيها الناس، كأتي في الفلك قد استدار فكم من ياكيه ورافعة ذيلها، وهارب وناج، وهو تأويل هذه الآية ﴿لَمْ يرددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين﴾<sup>(٣)</sup>، وهي كرة الكرات، وزجرة الزاجرات والنازعات والناشطات والسابحات والسابقات والمدبرات والرادفة والراجفة، وهو يومئذ تأويل هذه الآية: ﴿رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً﴾<sup>(٤)</sup>.

قال أبو محمد: وهي طويلة جداً [أختصرت هذه القطعة منها]<sup>(٥)</sup> لتعجب -أيدك الله- من كذبهم على علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال ذلك فخدعوا به الناس. لا وأيم الله<sup>(٦)</sup> ما هذا منه، لأنه أعز وأشرف من أن ينتحل مذهب الرجعية<sup>(٧)</sup>، وأن يقول

- 
- (١) لم أتبين المراد بهذه الألفاظ .  
(٢) في الأصل و (ر) : [لقلب].  
(٣) الآية ٦ من سورة الإسراء .  
وهي حديث عن بني اسرائيل وما جرى لهم على يد بختنصر عقوبة لما سلف منهم من فساد وعدوان حتى على أنبياء الله تعالى ورسله عليهم الصلاة والسلام .  
انظر معناها في تفسير ابن كثير ٢٥/٣ .  
(٤) الآية ٢٦ من سورة نوح .  
وانظر تفسير البغوي ٤/٤٠٠، وتفسير ابن كثير ٤/٤٢٧ .  
(٥) في (ر) : [أختصرت منها].  
(٦) انظر معناها في: ما قيل في معنى هذا القسم في فتح الباري شرح صحيح البخاري ١١/٥٢١ - ٥٢٢، كتاب الايمان والنذور باب (٢) شرح حديث رقم ٦٢٧ .  
(٧) يقصد القول بالرجعة، وعقيدة الرجعة من العقائد الاساسية عند الراضية عموماً والإمامية خصوصاً، كما هي من عقائد اخوانهم اليهود، ومعنى الرجعة عندهم: بعث أئمتهم وشيعتهم عند قيام القائم -كما يزعمون- ليقتولوا بثواب نصرته ويفرحوا بظهور دولته، وكذا بعث قوم من أعدائه ليقتلهم منهم، ومنهم أبو بكر وعمر -حسب زعمهم- رضي الله تعالى عنهما، وقد ألفوا في ذلك كتباً كثيراً. انظر: الملل والنحل ١/١٥٠ رسالة في الرد على الراضية للمقدسي ص ١٠٢، ومختصر التحفة الاثني عشرية للدهلوي ص ٢٠٠-٢٠١.

بدور دنيا جديدة، ويبطل الآخرة وأسبابها، ولهذا [ما] (١) روي أن حسن بن علي رضي الله عنهما أتاه رجل فقال له: إن الشيعة تزعم أن أباك مبعوث قبل القيامة إلى الدنيا، قال له: كذبوا، لو كان كذلك ما اقتسمنا أمواله، ولا زوجنا [نساء] (٢).

فانظر -أيديك الله - هذا الجواب، فاحذرهم أن يفتنوك.



---

(١) كذا في الأصل و (ر) ولعل الأولى حذفها.

(٢) في (ر) : [بنسائه].

## فصل

وهذه فرقة [المغيرة<sup>(١)</sup>] أصحاب المغيرة بن [سعيد<sup>(٢)</sup>] مولى بجيلة<sup>(٣)</sup> أحد شيوخهم وعظمائهم ومصنفي كتبهم، زعم أن جعفر بن محمد<sup>(٤)</sup> رضي الله عنه أوصى إليه بالإمامة بعده إلى خروج المهدي، ثم بعد ذلك ادعى النبوة وزعم أنه يحيى الموتى، وأن جعفرأ رضي الله عنه بعثه رسولا، فبايعه على ذلك كثير من الناس<sup>(٥)</sup>، وروي عن الأعمش<sup>(٦)</sup> رحمه الله أنه قال: دخلت على المغيرة بن [سعيد<sup>(٧)</sup>] ذات يوم فسألته عن فضائل علي رضي الله عنه فقال: إنك لا تحتملها، قال: بلى، فذكر آدم ﷺ فقال: علي خير منه، ثم ذكر من دونه من الأنبياء فقال: هو خير منهم، حتى انتهى إلى

- 
- (١) في الأصل و(ر) : [المغيرة] .
  - (٢) في الأصل و(ر) : [سعد]، والصواب : [سعيد] وهو الثابت في أكثر كتب الفرق وكتب الرجال. وهو المغيرة بن سعيد البجلي، أبو عبدالله الكوفي الرافضى، الكذاب، ادعى النبوة، وأنه يحيى الموتى، قتله خالد بن عبدالله القسري.
  - انظر ميزان الاعتدال ٤/١٦٠ - ١٦٢. وقد أورد كثيراً من خبالاته.
  - (٣) بجيلة : كسفيئة حي باليمن من معد، والنسبة اليه بجلى محركة، منهم جرير رضي الله عنه.
  - انظر القاموس المحيط مادة : «بجل»
  - (٤) تقدمت ترجمته ص ٨٩.
  - (٥) انظر مقالات الإسلاميين ١/٦٩ وما بعدها، والفرق بين الفرق ص ٢٣٨ وما بعدها، ومذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٨٤.
  - (٦) سليمان بن الأعمش الأسدي بالولاء، مولى بني كاهل بطن من بني أسد، كنيته أبو محمد، تابعي مشهور، رأى أنس بن مالك رضي الله عنه، وروى عنه كان عالماً بالقرآن والحديث والقرائن، قال عنه الذهبي: كان رأساً في العلم النافع والعمل الصالح، مات سنة ثمان وأربعين ومائة.
  - انظر تاريخ بغداد ٣/٢٩ وما بعدها، والأعلام ٣/١٩٨.
  - (٧) في الأصل و(ر) : [سعد].

رسول الله ﷺ فقال: علي مثله، فقلت: كذبت عليك لعنة الله، قال: ألم أقل لك لا تحتمله<sup>(١)</sup>، وكان يقول: لو أراد علي لأحيا عاداً وثمود وقرورنا بين ذلك كثيراً فقتله خالد بن عبدالله [القسري]<sup>(٢)</sup> وصلبه بواسطة لا رحمه الله ولا بلّ ثراه.

ومن هذه الفرق قوم يقال لهم الغرابية<sup>(٣)</sup> زعموا أن علياً رضي الله عنه أشبه بالنبي ﷺ من الغراب بالغراب، فيا لها من عقول ناقصة، وأقوال خاسرة، فالحذر منهم.



- 
- (١) انظر البرهان ص ٧٧، ومذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٨٤.
- (٢) في الأصل و (ر) : [القشيري] ، وتقدمت ترجمته ص ٢٨٧.
- (٣) لم أجد - فيما أطلعت عليه - من سمي رئيس هذه الفرقة، وينسبون إلى معتقدتهم.
- ومن عقائدهم الباطلة: ان الله عز وجل أرسل جبريل عليه السلام إلى علي رضي الله عنه فقلط وذهب إلى محمد ﷺ لأنه يشبهه، وقولهم : إن علياً كان الرسول وأولاده بعده هم الرسل، وكانوا يلعنون جبريل عليه السلام، أخزاهم الله تعالى.
- انظر الفرق بين الفرق ص ٢٥٠ - ٢٥١، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ٥٩، والبرهان ص ٧٣.
- قال البغدادي : وكفر هذه الفرقة أكثر من كفر اليهود.



## فصل

وهذه فرقة [ ٧٧ ] المنصورية: أصحاب منصور<sup>(١)</sup>، زعم الملحد عليه لعنة الله أنه صعد إلى السماء ومسح الرب بيده على رأسه وقال له: يا بني، اذهب فبلغ عني، فصارت فرقته إلى اليوم إذا حلفت قالت: لا، والكلمه، يعنون ما قال الله تعالى له، أخزاهم الله، وقالوا: من قتل أربعين من أهل القبلة دخل الجنة<sup>(٢)</sup>، كذبوا، فالحذر منهم.



- 
- (١) في الأصل و (ر) : [منصور]، وفي كتب الفرق : [أبو منصور العجلي]. وهو من بني عبد القيس، نشأ بالبادية، أمياً لا يقرأ ولا يكتب، وكان يسكن الكوفة، ادعى النبوة بعد موت أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين، وقتله يوسف بن عمر الثقفي ابن عم الحجاج، في أيام هشام بن عبد الملك.
- انظر مقالات الاسلاميين ٧٤/٦، والملل والنحل ١٧٨/١ - ١٧٩، والبرهان ص ٧٦.
- (٢) ولرئيس هذه الفرقة الضالة كفریات وضلالات كثيرة منها : زعمه أن علياً رضي الله عنه هو الكسف الساقط من السماء، وهو المقصود بقوله تعالى: ﴿وإن يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا أصحاب مكرهم﴾ آية ٤٤ من سورة الطور، واستحلاله النساء المحارم، وأن الرسل لا تنقطع أبداً، وغير ذلك.
- انظر مقالات الاسلاميين ٧٥/١، والفرق بين الفرق ص ٢٤٤، والملل والنحل ١٧٩/١.

## فصل

وهذه فرقة السبئية: أصحاب عبدالله بن سيب<sup>(١)</sup> الذي يقال له: ابن السوداء زعموا أنه كان يهودياً من أهل صنعاء فأسلم لا رغبة فيه، بل لفساد، وهو الذي أغرى بين أصحاب رسول الله ﷺ يوم قتل عثمان رضي الله عنه أهل مصر والشام، وحكي أنه أول من قال بالرجعة إلى الدنيا، وأبطل الآخرة، قال هو وفرقته ما قالت السحابية<sup>(٢)</sup>: إن علياً لم يمض بل هو باق، وانفردوا بأن قالوا: ما هناك آخره سوى قيام [القائم]<sup>(٣)</sup>، ويدور الزمان كما كان ثم يعود الناس إلى الدنيا مستقبلين لأولها، فمن كان قد عصى بالدور الأول مسخت روحه في مسلاخ بهيمة بالدور الثاني ليعذب روحه فيها، ومن هؤلاء كان السيد الحميري<sup>(٤)</sup> الشاعر، وهو القائل في تصحيح الرجعة إلى الدنيا حيث يقول:

إذا [ما]<sup>(٥)</sup> المرء شاب له [قدال]<sup>(٦)</sup> وعله المواشط بالخضاب<sup>(٧)</sup>

- 
- (١) تقدمت ترجمته ص ١٥٤.
  - (٢) وهم مفضضة الرافضة، وتقدم الكلام عنهم ص ٤٦٤.
  - (٣) في الأصل: [النائم]، وما أثبت من (ر).
  - (٤) تقدمت ترجمته ص ٩٦، وقد عدّه المصنف من السبئية، وعدّه غيره من مؤرخي الفرق من الكيسانية.
  - (٥) لا توجد في الأصل وأثبتها من (ر).
  - (٦) في الأصل: [قد زال] وفي (ر): [قدال] وما أثبت من الديوان.
- والقدال: بالالف المثناة بعدها ذال معجمة: جماع مؤخر الرأس من الإنسان والفرس، فوق فأس القفا، والجمع: أقذلة وقُدُل.
- لسان العرب مادة: «قدل».
- (٧) الخضاب: ما يختضب به من حناء وكنم ورسمة وغيرها.
- تهذيب اللغة للأزهري ١١٦/٧.

فقد ذهبت بشاشته وأورى  
الى يوم يؤوب الناس فيه  
فليس بعائد ما فات منه  
أدين بأن ذاك [كذاك] <sup>(١)</sup> حقاً  
لأن الله أخبر عن رجـال  
فقم يا باك فابك على الشباب <sup>(٢)</sup>  
إلى دنياهم قبل الحساب <sup>(٣)</sup>  
إلى أحد إلى يوم الإياب  
وما أنا بالنشور بذى ارتياب  
حيوا من بعد [درس] <sup>(٤)</sup> فى التراب <sup>(٥)</sup>

وله أيضا يرثي أخاً له ويذكر شيئاً من ذلك :

يا ابن أُمي فدتك نفسي ومالي  
ولعمري لئن تركتك ميتاً  
[لوشيكاً] <sup>(٦)</sup> ألقاك حيا صحيحاً  
قد بعثتم من القبور [فأبتم] <sup>(٧)</sup>  
أو كسبعين [واقداً] <sup>(٨)</sup> مع موسى  
كنت ركني ومفرعي وجمالي  
رَمَن رَمسٍ ضنك عليك مهال  
سامعاً مبصراً على [خير] <sup>(٩)</sup> حال  
بعد ما رمّت العظام البوالي  
عائِنُوا هائلًا من الأهوال

- 
- (١) البيت فى الديوان:  
فقد وأت بشاشته وأورى  
فمى الديوان ترتيب هذا البيت بعد الذى يليه وهو أولى.  
(٢) لا توجد فى الأصل و (ر)، وأثبتها من الديوان.  
(٣) فى الأصل و (ر) : [درس] بغير راء، وما أثبت من الديوان.  
(٤) انظر ديوان السيد الحميرى ص ١٢٠ - ١٢١.  
(٥) فى الأصل و (ر) : [لوشيكاً]، وما أثبت من الديوان.  
(٦) فى الأصل و (ر) : [كل] وما أثبت من الديوان.  
(٧) فى الأصل و (ر) : [فأبتم]، وما أثبت من الديوان.  
(٨) فى الأصل و (ر) : [واقدين]، وما أثبت من الديوان.  
(٩)

حين راموا [من خبثهم رؤية الله وأنى<sup>(١)</sup> برؤية المتعالي  
فرماهم بصعقه أحرقتهم ثم أحياهم شديد المحال<sup>(٢)</sup>

ومنهم أيضاً بشار بن برد<sup>(٣)</sup> الشاعر، كان يؤمن بالرجعة، ويكفر الأمم، ويصوب  
رأي إبليس [٧٨/ب] في تقديم النار على الطين، وقد بين ذلك بقوله:

الأرض مظلمة والنار مشرقة والنار معبودة مذ كانت النار<sup>(٤)</sup>

ومنهم المختار بن [أبي]<sup>(٥)</sup> عبيد الثقفي الذي خرج من الكوفة أيام ابن الزبير،

---

(١) في الأصل و (ر) : [من حينهم رؤية وانابوا]، وما أثبت من الديوان.

(٢) ديوان السيد الحميري ص ٢٣٨.

(٣) تقدمت ترجمته ص ٤٠٢ .

وكان يصوب رأي إبليس في عدم سجوده لآدم ، ومن شعره في ذلك:

إبليس خير من أبيك — آدم فتنبهاوا يا معشر الفجار

إبليس من نار وأدم طينة — والأرض لا تسمو — سمو النار

ديوان بشار بن برد ٩٢/٤، وانظر سير اعلام النبلاء ٧/٢٢٤ - ٢٥٦، والبداية والنهاية ١٠/١٤٩،  
والاعلام ٢٤/٢ - ٢٥.

وانظر كتاب الصواعق المنزلة لابن قيم الجوزية ٢/٦٦٢.

(٤) الديوان ٩٣/٤ وانظر الصواعق المنزلة ٢/٦٦٢.

(٥) سقطت من الأصل و (ر).

وهو المختار بن أبي عبيد الثقفي، أبو اسحاق من الخارجين على بني أمية بعد مقتل الحسين رضي

الله عنه، قبض عليه ابن زياد أمير البصرة ثم نفاه الى الطائف، دعا بني أمية الى امامة ابن الحنفية،

ثم ادعى النبوة، قتله مصعب بن الزبير سنة سبع وستين من الهجرة. انظر الاعلام ٨/٧٠ - ٧١.

وهو الكذاب الذي أخبر عنه رسول الله ﷺ كما روته اسماء رضي الله عنها : «إن في ثقيف كذاباً

ومبيراً» قالت: فأما الكذاب فرأيناه، وأما المبير فلا إخالك إلا إياه.

قال النووي رحمه الله تعالى : (قولها في الكذاب: فرأيناه، تعني المختار بن أبي عبيد الثقفي، كان =

وغلِب عليه هو وأصحابه، وقتل بشراً كثيراً، فخرج إليه مصعب بن الزبير<sup>(١)</sup> فقتله، وكان لهم كرسي يستنصرون به خدعهم فيها بعض [المجان]<sup>(٢)</sup>، قال لهم: إنها كرسي علي ابن أبي طالب رضي الله عنه فصدقوه، واشتروها منه بأربعة آلاف درهم [غشوها]<sup>(٣)</sup> الديباج، وكانوا يقدمونها بين أيديهم في الحروب<sup>(٤)</sup>، فأعجب -أيديك الله- من ضعف قلوبهم.

قال صاحب الكتاب رضي الله عنه: ويعد هذا فاعلم -أيديك الله- أن لهذه الفرق حماقات عجيبة، وأشعاراً كثيرة، وخطبا بليغة، وهموا بها على ضعفاء العقول حتى

شديد الكذب، ومن أقبحه: ادعى أن جبريل ﷺ يأتيه، واتفق العلماء أن المراد بالكذاب هنا المختار بن أبي عبيد، وبالمبير الحجاج بن يوسف، والله اعلم).

شرح صحيح مسلم للنووي ١٠/١٦٦، كتاب الفضائل، باب ذكر كذاب ثقيف ومبيرا.  
وقد عدّه المصنف -رحمه الله تعالى- من السبئية، وعدّه الأشعري في المقالات ١/٩١، والبغدادي في الفرق بين الفرق ص ٢٨، وابن حزم في الفصل ٤/٨٤ من الكيسانية، وذكر الشهرستاني في الملل والنحل ١/١٤٧ أنه زعيم فرقة المختارية نسبة إليه.

ولعل المصنف حين عدّه من السبئية كان سببه ما ذكره البغدادي في الفرق بين الفرق ص ٤٧ إذ يقول: (ثم ان المختار خدعته السبئية الغلاة من الراقضة فقالوا: أنت حجة هذا الزمان، وحملوه على دعوى النبوة فادعاهما عند خواصه، وزعم أن الوحي ينزل عليه) ا.هـ.

ولعل هذا أقرب لما اتصف به من كثرة التقلب والتحول، قال عنه الشهرستاني في الملل والنحل ١/١٤٧: (كان خارجياً ثم صار زبيرياً ثم صار شيعياً وكيسانياً).

(١) مصعب بن الزبير بن العوام بن خويلد القرشي ابو عبدالله، كان من أحسن الناس وجهاً وأشجعهم قلباً وأسماهم كفاً، روى عن عدد من الصحابة، وله أخوه عبدالله إمرة العراقين حتى قتله عبدالملك بن مروان سنة ثنتين وسبعين من الهجرة. البداية والنهاية ٨/٢٢١ - ٢٢٥.

(٢) كذا في الأصل و (ر)، ولعل صوابه: [المجان].

(٣) في (ر): [وحشوها].

(٤) انظر الملل والنحل ١/١٤٩، ومذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٨٨.

وللسبئية ضلالات وحماقات أخرى.

انظر مقالات الاسلاميين ١/٨٦، والفرق بين الفرق ص ٢٣٣ وما بعدها.

استغفروا كثيراً من الناس بحماقاتهم فبايعوهم، عصمنا الله والمسلمين عن القول بما قالوه، والاعتقاد بما اعتقدوه. ﴿وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون﴾<sup>(١)</sup>، تمت فرق الغالية مختصرة بعون الله تعالى، ويتلوها ذكر فرق الباطنية إن شاء الله تعالى وبه الثقة والحول والقوة وصلى الله على المؤيد بالرحمن محمد نبي الأمة وسراج الظلمة وآله وسلم.



---

(١) الآية ٢٤ من سورة النمل.

# عَقَائِدُ الثَّلَاثِيَّ لِلسَّبْعِيْنَ فَرَقِيَّ

لأبي مُحَمَّد اليَمِينِي  
(من علماء القرن السادس الهجري)

تحقيق ودراسة  
محمد بن عبد الله زربان الغامدي

الجلد الثاني

النشر  
مكتبة العلوم والحكم  
المدينة المنورة

حقوق الطبع محفوظة للنَّاشِر

الطبعة الثانية

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

النَّاشِر

مكتبة العلوم والحكم

المدينة المنورة

شارع الستين - صرَب: ٦٨٨

هاتف: ٨٢٥١٩٤٢ - ٨٤٥٢٢٧٣

المدينة المنورة - المملكة العربية السعودية



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**الباب التاسع**  
**في ذكر فرق الباطنية**